

کتابخانه آصفیه سرکار عالی حیدرآباد دکن

۵۳۸۸۳۲

۱۸

۶۳۸۶۲

نمبر داخل

تاریخ داخل

عبدالمطلب

عقود القادر شرع صحیح البخاری

نام کتاب

مصنف

قرن کتاب

۱۲۱۶

نمبر کتابخانه

* فهرست المبررات الثالثة *

من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني

صفحة	صفحة
باب وجوب الركة ٢	٣٥
باب البعثة على ايتاء الزكاة ٦	باب مثل الصل والتصدق ٣٥
باب اثم مانع الركة وقول الله تعالى والذين ٧	باب عذبة الكسب والتجارة ٣٦
يكفرون بالله هو الفضة الخ ٩	باب على كل مسلم صدقة فمن لم يجد فليعمل ٣٧
بابها اذى كانه فليس يكفر ٩	باب المعروف ٣٧
باب اطلاق المال في حقه ١٢	باب قدر كرم على من الر كاة والصدقة ومن اعطى ٣٧
باب اياها الصدقة ١٢	شاة ٣٨
باب لا يقبل الله صدقة من هالول ولا يقبل الامس ١٤	باب زكاة الزوق ٣٨
كسب طيب ١٤	باب العرص في الركة ٣٩
باب الصدقة من كسب طيب ١٤	باب لا يجمع بين شترق ولا يشرق بين يجمع ٤١
باب الصدقة قبل الرد ١٥	باب ما كان من خطيبين فاتهم ما يتراحمهم بين ٤١
باب اتقوا المارول وشقتموهما القليل من الصدقة ١٧	والسوية ٤١
باب أي الصدقة أصل وصدقة النجيم الصبيح ١٩	باب كذا الانل ٤٢
باب ٢٠	باب من باعت عدة صدقة بث خاص ٤٢
باب صدقة العالانية وقوله عز وجل الذين ٢١	باب زكاة العجم ٤٣
يقفون أموالهم بالليل والهارس او لانية ٢١	باب لا يؤخذ في الصدقة هزيمة ولا دليل ٤٤
باب صدقة السر ٢١	باب الاما شاء المصدق ٤٤
باب اذا تصدق على عي وهو لا يعلم ٢٢	باب اخذ العاق في الصدقة ٤٥
باب اذا تصدق على اسمه وهو لا يشعر ٢٣	باب لا تؤخذ كرائم أموال الناس في الصدقة ٤٦
باب الصدقة باليمين ٢٣	باب ليس فيما دون خمس ذود صدقة ٤٦
باب من امر حاله بالصدقة ولم ياول بعنه ٢٧	باب زكاة البقر ٤٧
باب لا لصدقة الا عن ظهر عي ٢٨	باب الر كاة على الاقارب ٤٨
باب الممان بما أعطى ٣٠	باب ليس على المسلم في مرس صدقة ٥٠
باب من أحب أهله الصدقة من يومها ٣١	باب ليس على المسلم في عدة صدقة ٥٠
باب التمر يص على الصدقة والشاة معها ٣١	باب الصدقة على اليتامى ٥١
باب الصدقة فيها استطاع ٣٢	باب الر كاة على الروح واليتام في الغر ٥٢
باب الصدقة تكفر الخطيئة ٣٢	باب قول الله تعالى وفي الزكاة والعلمين وفي ٥٤
باب من تصدق في الشرك ثم أسلم ٣٣	سئل الله ٥٤
باب أسرار المدام اذا تصدق بأمر صاحبه غير مقدس ٣٣	باب الاستعفاء عن المشقة ٥٧
باب أسرار المرأة اذا تصدقت أو ألعنت من بيت ٣٤	باب من أعطاه الله شيأ من غير عز ولا اشراف ٥٩
روحها غير مفسدة ٣٤	بعض ٥٩
باب قول الله تعالى فأما من أعلى واتق وصديق ٣٤	باب من سأل الناس تكفرا ٦٠
فالحسنى الخ ٣٤	باب قول الله تعالى لا يسألون الناس الخاء ٦١
	باب حرص التمر ٦٥

6788
515

(تاسع فهرسة الجزء الثالث من ارشاد الساوى لشرح صحيح البخارى للعلامة القسطلانى)

صحيحة	صحيحة
٦٧ باب العشر فيما يستقى من ماء السماء والماء الحار	٩٠ باب قول الله تعالى يا تولى رجال لا على كل صابر
٦٨ باب ليس فيما دون حصة أو سبق صدقة	٩١ باب الملح على الرجل
٦٩ باب أحد صدقة الفجر عند صرام التحل	٩٢ باب فصل الملح المبرور
٧٠ باب من باع غاراه أو بخله أو أرضه أو زرع موثقه	٩٣ باب فرض مواقيت الحج والعمرة
وحيث فيه العسر أو الصدقة فأدى الركن من غير ما	٩٤ باب قول الله تعالى وترددوا وانخبروا بالصدق
٧١ باب هل يشتري صدقة	٩٥ باب مهمل أهل مكة للعب والعمرة
٧٢ باب ما يد كرى الصدقة لى صلى الله عليه وسلم	٩٦ باب ميثاق أهل المدينة ولايم أبوقسلى دى
٧٣ باب الصدقة على مولى أو واهب النسي على الله عليه وسلم	٩٧ باب جامع
٧٤ باب إذا تحققت الصدقة	٩٨ باب مهمل أهل الشام
٧٥ باب أحد الصدقة من الأضياع وتردى العقر	٩٩ باب مهمل أهل نجد
٧٦ باب ما يستخرج من الصخر	١٠٠ باب مهمل من كان دون المواقيت
٧٧ باب فى الزكوة الحسنة	١٠١ باب مهمل أهل اليمن
٧٨ باب قول الله تعالى والعاملين عليها بحسنة	١٠٢ باب ذوات مرق لا أهل العراق
٨٠ باب استعمال أهل الصدقة والنام والاسماء السبل	١٠٣ باب
٨٠ باب موسم الامام أهل الصدقة بيده	١٠٤ باب صلوة الامام ودعائه لصاحب الصدقة وقوله
٨١ باب فرض صدقة الفطر	١٠٥ باب حروح النسي صلى الله عليه وسلم على
٨٢ باب صدقة الفطر على العدو وغيره من المسلمين	١٠٦ باب طريق الشجرة
٨٣ باب صدقة الفطر صاع من شعير	١٠٧ باب قول النسي صلى الله عليه وسلم العقيق واد
٨٣ باب صدقة الفطر صاع من طعام	١٠٨ باب مدرك
٨٤ باب صدقة الفطر صاع من ثمر	١٠٩ باب فصل الخلق ثلاث مرات من الشباب
٨٤ باب صاع من زبيب	١١٠ باب الطيب عند الاحرام وما يس اذا اراد ان
٨٥ باب الصدقة على العبد	١١١ باب يحرم ويترحل ويذهب
٨٦ باب صدقة الفطر على الحر والمملوك	١١٢ باب من أهل ملدا
٨٧ باب صدقة الفطر على الصغير والكبير	١١٣ باب الاهلال عند مصدق الحليقة
٨٨ (كحل الجمع)	١١٤ باب ما لا يلبس الحرم من الثياب
٨٨ باب وجوب الحج وفصله وقول الله تعالى والله	١١٥ باب الزكوة والارتداف فى الحج
على الناس حج البيت الحرام	١١٦ باب ما لا يلبس الحرم من الثياب والاودية والاؤز
	١١٧ باب من أتى بدي الحليقة حتى أصبح
	١١٨ باب رفع الصوت بالاهلال
	١١٩ باب البسمة
	١٢٠ باب التخميد والتسبيح والتكبير قبل الاهلال
	١٢١ باب عدد ركوب على الدابة
	١٢٢ باب من أهل حب استوت به راحلته
	١٢٣ باب الاهلال مستقيل القلة

(تابع فهرسة الحرم الثالث من إرشاد السارى لشرح صحيح البخارى للعلامة القسطلانى)

صفحة	صفحة
باب السليقة في الإحرام في الوادي	١١٤
باب كيف ينهل الحائض والمهمل	١١٥
باب من أهل في رمس النبي صلى الله عليه وسلم	١١٧
باب كاهل النبي صلى الله عليه وسلم	١١٨
باب قول الله تعالى الخ أشهر معلومات	١٢٢
باب التمتع والاقراء والأمر بالتحريم	١٢٣
باب الخ لم يكن معه هدى	١٢٣
باب من لم يكن معه هدى	١٢٣
باب التمتع	١٢٣
باب قول الله تعالى ذلك لمن لم يكن أهله حاضري	١٢٣
باب السعد الحرام	١٢٣
باب الاعتقال عند دخول مكة	١٢٣
باب دخول مكة ثم أوتى أوليلا	١٢٣
باب من أين يدخل مكة	١٢٣
باب من أين يخرج من مكة	١٢٣
باب فصل مكتو بيده ما وقوله تعالى واجعلنا	١٢٣
باب البيت مثابة للناس الخ	١٢٣
باب فصل الحرم	١٢٣
باب توريد دوومكة وبيعها وشرائها وأ	١٢٣
باب الناس في مصدا حرام سواء خاصة	١٢٣
باب رسول النبي صلى الله عليه وسلم مكة	١٢٣
باب قول الله تعالى وادفنا إبراهيم واب	١٢٣
باب هذا البلد آمنا	١٢٣
باب قول الله تعالى جعل الله الكعبة البيت	١٢٣
باب الحرم في مال الناس الخ	١٢٣
باب كسوة الكعبة	١٢٣
باب هدم الكعبة	١٢٣
باب عمار كرى الحرم الأسود	١٢٣
باب علاق البيت ويصلى في أى واحد البيت	١٢٣
باب الصلاة في الكعبة	١٢٣
باب من لم يدخل الكعبة	١٢٣
باب من كرى واحد الكعبة	١٢٣
باب كيف كان عند الرمل	١٢٣
باب استلام الحرم الأسود حين يقدم مكة أول	١٢٣
باب يطوف ويرمل ثلاثا	١٢٣
باب الرمل في الحج والعمرة	١٢٣
باب استلام الركن بالنحن	١٢٣
باب من لم يستلم الركنين البها	١٢٣
باب تقبيل الحجر	١٢٣
باب من أشار إلى الركن إذا أتى تحية	١٢٣
باب التكبير عند الركن	١٢٣
باب من طاف بالبيت إذا قدم مكة قبل أن	١٢٣
باب يرجع إلى بيته الخ	١٢٣
باب طواف الساعى الرحا	١٢٣
باب الكلالة في الطواف	١٢٣
باب إذا رأى سيرا أو شيئا يكره في الطواف قطع	١٢٣
باب لا يطوف بالبيت عريان ولا يجمع مشرك	١٢٣
باب إذا وقف في الطواف	١٢٣
باب صلى النبي صلى الله عليه وسلم لسبوعه	١٢٣
باب رعتين	١٢٣
باب من لم يقرب الكعبة ولم يطف حتى يخرج	١٢٣
باب عرفه ويرجع بعد الطواف الأول	١٢٣
باب من صلى ركعتي الطواف حارسا المسجد	١٢٣
باب من صلى ركعتي الطواف خلف القمام	١٢٣
باب الطواف بعد الصبح والعصر	١٢٣
باب المريض يطوف راکا	١٢٣
باب سقاية الحاج	١٢٣
باب ما حاء في رمم	١٢٣
باب طواف التارن	١٢٣
باب الطواف على وصوء	١٢٣
باب وحول الصفا والمروة	١٢٣
باب ما حاء في السبي بين الصفا والمروة	١٢٣
باب تقصى الحائض المسائل كلها الا الطواف	١٢٣
باب البيت وإذا سعى على غير وصوء بين الصفا	١٢٣
باب المروة	١٢٣
باب لا هلال من الطعام ويدها للمكر وللعلاج	١٢٣
باب أحرج الحرم	١٢٣

(تابع فهرسة الجزء الثالث من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني)

صفحة	صفحة
٢١٤	١٨٦
٢١٥	١٨٧
٢١٦	١٨٨
٢١٦	١٨٩
٢١٧	١٨٩
٢١٧	١٩٠
٢١٨	١٩٠
٢١٨	١٩١
٢١٩	١٩١
٢٢٠	١٩٢
٢٢١	١٩٣
٢٢٣	١٩٤
٢٢٣	١٩٥
٢٢٦	١٩٥
٢٢٦	١٩٦
٢٢٨	١٩٧
٢٢٨	١٩٨
٢٣٠	٢٠٠
٢٣٥	٢٠١
٢٣٧	٢٠٢
٢٣٧	٢٠٣
٢٣٨	٢٠٤
٢٣٩	٢٠٦
٢٣٩	٢٠٨
٢٣٩	٢٠٨
٢٤٠	٢١٠
٢٤١	٢١١
٢٤٢	٢١١
٢٤٢	٢١٢
٢٤٣	٢١٢
٢٤٦	٢١٣
٢٤٦	٢١٣

(تاسع مهرسة الحزمالثالث من ارشاد السارى لشرح صحيح الحارثى للعلامة القسطلانى)

حجبة	حجبة
٢٤٧ باب البرول لدى طوى قبل أن يدخل مكة الخ	٢٧٦ باب قول الله تعالى من كان مسكماً من بى أو به
٢٤٨ باب من رلى لدى طوى اذار جمع من مكة	أدى من رأسه الخ
٢٤٨ باب التجارة أيام الموسم والبيع في أسواق الحاهلية	٢٧٦ باب قول الله تعالى أو صدقة وهى اطعام ست
٢٤٩ باب الادلاخ من المحصب	مساكين
٢٥٠ باب العمرة وحوال العمرة وصلها	٢٧٧ باب الاطعام في العدة تصع صاع
٢٥٢ باب من اعتقر قبل الحج	٢٧٨ باب النكاح شاة
٢٥٢ باب كم اعتمر الى صلى الله عليه وسلم	٢٧٩ باب قول الله تعالى ولا روث
٢٥٥ باب عمرة ورمضان	٢٧٩ باب قول الله تعالى ولا صوق ولا حسد الخ
٢٥٦ باب العمرة ليلة الحصة وغيرها	٢٧٩ باب حراء الصيد وبعوه وقول الله تعالى لا تقتلوا
٢٥٧ باب عمرة التشيع	الصيد وأثم حرم الخ
٢٦٠ باب الاعتناء بعد الحج بغيره	٢٨٣ باب اذار رأى المحرمون صيداً فصكوا فمضوا
٢٦١ باب أسواق العمرة على قدر النصب	الحلال
٢٦١ باب المعتذر اذا طواف العمرة ثم حرج	٢٨٤ باب لا يبيع المحرم الحلال في قتل الصيد
٢٦٢ هل يحرقه من طواف الوداع	٢٨٥ باب لا يشتر المحرم الى الصيد لى يصطاده
٢٦٣ باب يفعل في العمرة ما يفعل في الحج	الحلال
٢٦٤ باب متى يحل المعتذر	٢٨٧ باب اذا أهدى للحرم حماراً وحشياً جازم يقتل
٢٦٦ باب ما يقول اذار جمع من الحج أو العمرة أو الغزو	٢٩٠ باب ما يقتل المحرم من النواص
٢٦٧ باب استقبال الحاج القادمين والثلاثة على الدابة	٢٩٣ باب لا يصعد شجر الحرم
٢٦٨ باب القدوم بالعدة	٢٩٤ باب لا يفرصيد الحرم
٢٦٨ باب المشغول بالعشى	٢٩٦ باب لا يحل القتال بمكة
٢٦٨ باب لا يطرق أهله اذا بلغ المدينة	٢٩٨ باب الجلمة للحرم
٢٦٨ باب من أسرع واقته اذا بلغ المدينة	٢٩٨ باب تزوج المحرم
٢٦٩ باب يقول الله تعالى وأقوا البيوت من أوامها	٢٩٨ باب ما يهسى من الطيب للحرم والمحرمة
٢٦٩ باب السقر قطعة من العذاب	٣٠١ باب الاعتسال للحرم
٢٧٠ باب المسافر اذا سجد السيرة يحل الى أهله	٣٠٢ باب لبس الحصى للحرم اذا لم يجد العليان
٢٧٠ باب المحصر وجزاء الصيد وقوله تعالى فان أحصرتم الخ	٣٠٣ باب اذا لم يجد الارا فليلبس السراويل
٢٧١ باب اذا أحصر المعتذر	٣٠٣ باب لبس السلاح للحرم
٢٧٣ باب الاحصار في الحج	٣٠٤ باب دخول الحرم ومكة بغير احرام
٢٧٤ باب الحر قبل الخلق في المحصر	٣٠٦ باب اذا أحرم حله لا وعليه قبض
٢٧٤ باب من قال ليس على المحصر بدل	٣٠٧ باب المحرم عورت يعرفه
	٣٠٧ باب سعة الحرم اذامان
	٣٠٨ باب الحج والدروع في البيت الخ
	٣٠٨ باب الحج عن لا يستطيع الثبوت على الراحلة

(تابع فهرسة الجزء الثالث من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني)

صفحة	صفحة
٣٤٥ باب شهر ربيع لا يقص	٣٠٩ باب من الرأفة من الرجل
٣٤٦ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تسكت ولا تحسب	٣١٠ باب مع الصبيان
٣٤٦ باب لا يتقدم رمضان بصوم يوم ولا يومين	٣١١ باب مع النساء
٣٤٧ باب قول الله جل د كره أهل لكم ليلة الصيام	٣١٥ باب من بدر المشي إلى الكعبة
الرفث الخ	٣١٦ باب حرم المدينة
٣٤٨ باب قول الله تعالى وكلوا واشربوا حتى تشبعوا	٣١٩ باب فصل المدينة وأهلها من الناس
لكم الحط الانص الخ	٣٢٠ باب المدينة طاعة
٣٤٩ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يجتمعكم من	٣٢١ باب لا تاتي المدينة
سجودكم أذان ليل	٣٢١ باب من وصع المدينة
٣٥٠ باب تأخير السجود	٣٢٣ باب الاصل يأمر إلى المدينة
٣٥١ باب قدر كبر السجود وصلاته العبر	٣٢٤ باب اتم من كذا أهل المدينة
٣٥١ باب تركه السجود من غير احتياج	٣٢٤ باب أطام المدينة
٣٥٢ باب اذا رمى بالهرا صوما	٣٢٤ باب لا يدخل النحال المدينة
٣٥٣ باب الصائم يصح حسا	٣٢٦ باب المدينة تنفي الحث
٣٥٤ باب المباشرة للصائم	٣٢٧ باب
٣٥٥ باب اقبله للصائم	٣٢٨ باب كراهة التي صلى الله عليه وسلم أن تعري
٣٥٦ باب اعتسال الصائم	المدينة
٣٥٧ باب الصائم اذا أكل أو شرب ناسيا	٣٢٨ باب
٣٥٨ باب السواك الرطب واليابس للصائم	٣٣٠ (كتاب الصوم)
٣٦٠ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اذا قوصأ فليستشق محصره الماعول بمجر بين الصائم وغيره	٣٣١ باب وجوب صوم رمضان وقول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام الخ
٣٦١ باب اذا جامع في رمضان	٣٣٢ باب فضل الصوم
٣٦٣ باب اذا جامع في رمضان ولم يكن له شيء فتصدق عليه فليكفر	٣٣٤ باب الصوم كفارة
٣٦٥ باب المحامع في رمضان هل يعلم أهله من الكهارة اذا كانوا محامعين	٣٣٥ باب الزيادة للصائمين
٣٦٦ باب الخماة والقي للصائم	٣٣٦ باب هل يقال رمضان أو شهر رمضان ومن رأى كله واسعا
٣٦٩ باب الصوم في السفر والاعطار	٣٣٨ باب من صام رمضان ايماناً واحتساباً ونية
٣٧٠ باب اذا صام أياماً من رمضان ثم سافر	٣٣٩ باب أو حذما كان النبي صلى الله عليه وسلم
٣٧١ باب	يكون في رمضان
٣٧١ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لمن طال عليه واشتد الحر ليس من الرأ الصوم في السفر	٣٤٠ باب من لم يدع قول الزور والعمل به في الصوم
٣٧٢ باب لم يبع أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم	٣٤٠ باب هل يقول في صائمه اذا شتم
	٣٤٢ باب الصوم لمن حاف على نفسه العروبة
	٣٤٢ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اذا رأيت الهلال فصوموا واذا رأيتموه فاطروا

4

-

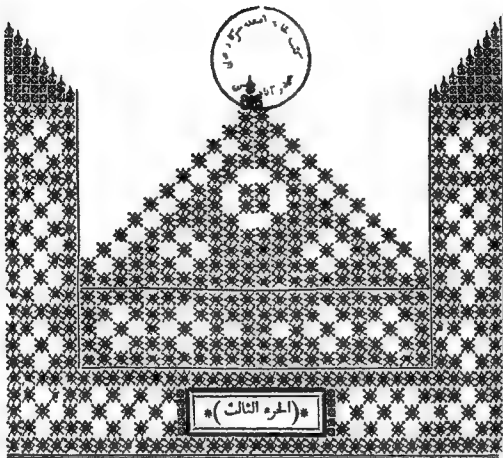
(مهرسة شرح الامام النووي على صحيح الامام مسلم الموضوع هامش الجزء الثالث من القسطلاني)

صفحة	صفحة
باب استحلاف رقع اليدين عند دخول المكس مع تكبير الاحرام والركوع وفي الركوع ٧٨ وانه لا يخلعه اذا رقع من السجود	٢ باب اشارة باليد ورجلها عند السلام الخ
باب اثبات التكبير في كل خفض ورفع في الصلاة الارض من الركوع يقول فيه سمع اقل على حده ٨٥	٧ باب تسوية الصغوف واثباتها وقبل الاول والاول سهل الازدحام على الصف الاول وتقديره
باب وجوب خراطة الماتعق كل ركعتيها اذ الم بحسب الماتعة ولا امك تعلقها قرأ ما ينسره من ٨٥	أولى الفصل باب امر النساء المصليات وراه الرجال أن لا يرفعن رؤسهن من السجود حتى يرفع الرجال
باب منى المأموم من جهره بالقراءة خلف امامه ٨٩	باب خروج النساء الى المساجد اذ يرتب عليه فتنة وام الا تخرج معبدة
باب يحتمس قال لا يتخير بالسجدة ٩٠	باب التوسط في القراءة في الصلاة الجهرية بين الجهر والاسرار اذ اخاف من الجهر فمفسدة
باب يحتمس قال التسبيل آية من كل سورة متوالية مراة ٩٢	باب الاستماع للقراءة باب الجهر بالقراءة في الصبح والقراءة على الخس
باب موضع يده اليسرى على اليسرى بعد تكبيرة ٩٧	باب القراءة في الطهر والعصر
باب يحتمس قال لا يتخير بالسجدة ٩٧	باب القراءة في الصبح
باب يحتمس قال التسبيل آية من كل سورة متوالية مراة ٩٧	باب القراءة في العشاء
باب موضع يده اليسرى على اليسرى بعد تكبيرة ٩٧	باب امر الائمة بضعف الصلاة في غمام
باب يحتمس قال لا يتخير بالسجدة ٩٧	باب اعتدال أركان الصلاة وتجميعها في غمام
باب موضع يده اليسرى على اليسرى بعد تكبيرة ٩٧	باب متاعف الامام والعمل بعده
باب يحتمس قال لا يتخير بالسجدة ٩٧	باب ما يقول اذا رقع رأسه من الركوع
باب موضع يده اليسرى على اليسرى بعد تكبيرة ٩٧	باب الهسى من قراءة القرآن في الركوع والسجود
باب يحتمس قال لا يتخير بالسجدة ٩٧	باب ما يقول في الركوع والسجود
باب موضع يده اليسرى على اليسرى بعد تكبيرة ٩٧	باب فصل السجود والخشوع عليه
باب يحتمس قال لا يتخير بالسجدة ٩٧	باب أعضاء السجود والهسى من كف الشعر والثوب وعصم الرأس في الصلاة
باب موضع يده اليسرى على اليسرى بعد تكبيرة ٩٧	باب الاعتدال في السجود ورفع الكعبين على الارض ورفع المرقبين عن الحسيب ورفع الطن عن الصدر في السجود
باب يحتمس قال لا يتخير بالسجدة ٩٧	باب ما يجمع صفة الصلاة وما يقتضيه ويحتم به وصفة الركوع والاعتدال منه والسجود والاعتدال منه والتشهد بعد كل ركعتين من الراية وصفة الخالص بين السجدين وفي التشهد الاول
باب يحتمس قال لا يتخير بالسجدة ٩٧	باب ستر العلى واللب الى الصلاة الى ستره
باب يحتمس قال لا يتخير بالسجدة ٩٧	

(الجزء الثالث)

من ارشاد الساری لشرح صحیح الصاری
للعلامة القسطلانی
رحمه الله
آمین

وہامنہ متن صحیح الایام ہمسلم
وشرح الامام النوری علیہ



(سنة الزمان الرابع)

قال الحافظ من غير السلسلة ثمانية الاصل (ما سوي الركعة) لفظ باب ثانيا لا كثر الراءات ولعلهم كثر
 وفي نسخة كثر الركعة ما سوي الركعة لا يدرى يدرك لفظ ما سوي لا سوي * والركعة في
 المعنى التطهير والاصلاح والتميز والمجد ومعه فلا تركوا انفسكم في الشرع اسم لما يجرح من مال أو
 بدن على وجه مخصوص منى ما ذلك لا ما ظهر المال من الحبس وتقيس الاثبات والنسب من رتبة العمل
 وتبرهنها في الكرم ويستعملها البركة في المال ومجد المرح به * وهي أحد أركان الاسلام بكر
 حادها لو يقاتل المشركين أو أداموا وتوحد منهم ما لم يقاتلوا قهرا كما فعل أبو بكر الصديق رضي الله
 عنه (وقول الله تعالى) ما خرعوا على ساقية ما رفع من عند أحد من حربه أي دليل على ما فعله من
 الوضوح (واقبلوا الصلاة) الجسر عواقبها وحدودها (أو قال ركعة) أذكار كرامة أموالكم المعروف (وقال
 ابن عباس رضي الله عنهما) مما سبق موصولا في نسخة هرق (حدثني) بالفراد (أوسيفيان) مصر من
 حرب (رضي الله عنه) قد كره حديث النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا عمر يا بالصلاة التي هي أم العبادات
 الندية (والركعة) التي هي أم العبادات الملية (والصلوة) لا تدرى كل ما أمر الله أن يوصل بالبر والكرام
 والمراعاة ولو بالسلام (والعفاف) الكعب من المحارم وحوازم المروعة وبها بالسند قال (حدثنا) أنواعا من
 الصالحين (محدث) فتح الميم وسكون الحلفا لفتح اللام البيل المصري (عن) ركبنا من (محدث) المسكن
 روى بالقدر لكن وثقه من معي وأجدوا أو رجعوا أو خاتم والساني أو داود أو ابن البرقي وأبو سعد وفي
 الحارثي عن أبي عبد الله من صبي هذا الحديث فقط وأحدثت بغيره عن عرو من ديار (عن يحيى بن عبد الله
 ابن صبي) (سنة) في الصبي (عن أبي عبد الله) بأحد البوابين والقاهو إلى الهملة أو المجهلة من أبي عباس
 (عن) ابن عباس رضي الله عنهما إلى النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذ إلى اليمن يستشير قبل حجة الوداع
 كما عهد المولى في أوامر الحارثي وقيل في أوامر سنة مع ميم من عرو وثقوا رواه الواوي وأبو

حدثنا يحيى بن يحيى
 التميمي وسعيد بن منصور
 وأبو بكر بن أبي شيبة وعمر
 الساقط وهب بن حرب
 وابن غير كلهم عن سفيان
 ابن عيينة عن الزهري عن
 سالم والخطابي قال أخبرنا
 سفيان بن عيينة عن الزهري
 عن سالم بن أبيه قال رأيت
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم إذا امتنع الصلاة مع
 يديه حتى يحدى منكبه
 وقيل أب يركع وأدار مع
 الركوع ولا يركعها بين
 السعدتين * حدثني محمد
 ابن رافع حدثنا عبد الرزاق
 أخبرنا ابن جريح قال حدثنا
 ابن شهاب عن سالم بن
 عبد الله أن ابن عمر قال
 كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم إذا قام للركعة
 يديه حتى يكون أحد ومنكبه
 ثم يركع إذا أراد أن يركع
 جعل مثل ذلك وأدار مع
 الركوع مثل ذلك

*(باب استصحاب ركعة البدن
 حله المسكين مع تكبيرة
 الاحرام والركوع وفي الركعة
 من الركوع وأهلا به
 اذ وقع من السجود)*
 (فيه) ابن عمر رضي الله عنه
 قال رأيت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم إذا امتنع
 الصلاة رفع يديه حتى
 يحدى منكبه وقيل أن
 يركع وأدار مع الركوع

ولا يفعله حين يرفع رأسه

السجود حين يركع
 رافعاً سجدة واحدة
 البتة عن عقيل ح
 وحديث محمد بن عبد الله بن
 قهر أحدنا سألته عن سلمان
 أحمرنا عند الله قال أحمرنا
 ورس كلاًهما عن الزهري
 همد الاسناد كذا قال اس
 خرج كل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم إذا قام للصلاة
 رفع يديه حتى يكون لحدو
 مسكبه ثم يركع
 يحيى بن يحيى قال أحمرنا
 خالد بن عبد الله عن خالد
 عن أبي قتادة بن أبي مالك
 اس الحويرث ادا صلى كمر
 ثم رفع يديه وإذا أراد أن
 يركع رفع يديه وإذا رجع
 رأسه من الركوع رفع
 يديه وحديث ابن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كل
 يفعل هكذا حديثي أبو
 كامل الحذري حديثي أبو
 عوانة عن قتادة عن نصر
 اس عامر عن مالك بن
 الحويرث ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان اذا
 ركع رفع يديه حتى يحاذي
 هما اذ يبوا

وفي رواية ولا يفعله حين
 يرفع رأسه السجود
 رواية اذا قام الى الصلاة
 رفع يديه حتى يكون لحدو
 مسكبه ثم يركع وفي رواية
 مالك بن الحويرث ادا صلى
 كمر رفع يديه وفي رواية
 ادا ركع رفع يديه حتى
 يحاذيهما اذ يبوا

سعدى الطقات (قال ادعهم) أولاً (الى) شيش (شهادة أن لا اله الا الله وأنى رسول الله ما هم أطاعوا)
 اى اتقادوا (لذلك) أى الاتيان بالشهادتين (طاعهم) فتح الهمزة من الاعلام (ان الله) فتح الهمزة ثانياً
 فى محل نصب معول ثالث للاعلام والصبر معول أول (اترض) ولا س صا كذا فى انترن (عليهم) حين
 صلواتى كل يوم (له) فتح الزور (طاعهم) طاعوا (ذلك) بأن أقر وأوحى بها أولادوا الى عملها (طاعهم
 أن الله اترض) ولا يدرى قد اترض (عليهم صدقة) أى وكفى (فى أموالهم تؤخذ) تصم أوله مسبباً للمفعول
 (من) مال (أعياهم) المكلفين وغيرهم (وترفعلى قرائهم) ما لا ورف ورفع ضم التامعيا للمفعول
 وفى نسخة وى بدأ بالهمز والاهم ودللتى التلطى فى الخطاب لانه لو طاعهم بالجمع فى أول الامر لغيرت
 نحو منهم من كثرتها واقتصر على القراء من عيرد كربة الاصل فى المقابلة الاعضاء لأن القراء هم الاعلى
 والاصافى بقوله قرائهم فقلبتهم صرف الى كذا لكاف وبعه سمع نقل الر كاهن بلد المال لان الصبر
 قوله قرائهم يعو دلى أهل البين وروى بان الصبر اعبار مع افتراء المسكين وهم أعم من أن يكونوا
 فقره أهل تلك البلد أو غيرهم وأجيب بان المراد فقر أهل البين بقرينة السياق فلا يفعله ادخو بها
 الى بلد أجمع وحرد الاصل أو يصح ما لا يسطا الفرض وهو فى هذا الحديث التحديث والعهود وأخرجه
 المؤلف اى اى التوحيد والمطامير والمعازى ومسلم فى الامان وأودودى الى كذا وكذا الترمذى والنسائى واس
 ما به هو قال (حديثنا حصن بن عمر) الحوى قال (حديثنا شعبة) بن الخاضع (عن اس عثمان) ولا يورى
 الويت ودر عن محمد بن عثمان (بن عبد الله بن موهب) نعم الميم والهه بينهما واسا كة ا حرمه وحديث
 (عن موسى بن ماله) بن عبد الله القرشى (عن أبى أيوب) خالد بن زيد الانصارى (رمى الله الصبر حلاً)
 قيل هو أبو أيوب الراوى ولا مانع أن يهزم به لغيره وأما نسخة فى حديث أبى هريرة لا فى غيرها
 ان شاء الله تعالى ما عرى فيحصل على التسدد أو هو اس السبق كذا وما المعوى واس السكى والطرائى فى
 الكبير وأبو مسلم الكعبي وروى الصبر يحيى اس السبق هذا اجمعه ليقط من صرنا وادى السبق (قال
 لى صلى الله عليه وسلم أشعري بعمل يدعى الحبة) رفع الفعل المصارع والحبة المصدرية فى محل جرصة
 لعمل واستشكل الحزم على حوان الامارة بصبر قوله بعمل عبر موصوف والسكر غير الموصوف فلا يقيد
 كذا قاله المظهرى فى شرح المصابيح وأجيب بان السكرى بعمل التخمير أو النوع أى بعمل عظم أو معتبر
 فى الشرع أو يقال سواء الشرط محذوف تقديره أحسنى بعمل ان عمله يدعى الحبة فالجمله الشرطية بأسرها
 مفعلة لعمل (قال) القوم (ماله ماله) وهو استهزام والتكرار لتأكيد (وقال لى صلى الله عليه وسلم ان
 ماله) فتح الهمزة فى الراوى من الموحدة فتح الصم أى حاشته فنه وهو حرمه متد محذوف أو مستد أحمره
 محذوف أى له ارب ما لا يؤد للقتيل أى له حاشية بيرة قاله الركنى وغيره وتعضى المصاحف فقال لى
 مستد محذوف الحذر بل مستد كذا وكذا الحذر وساع الانتباه وان كل سكره فلا موصوف يصغر تشدد
 الهما الى اذ هو الحذر هو قوله وأما قوله أى حاشية تفسير قولنا لى لى ليس كذلك بل مال الراى مقسمة
 على مفعلاتى لى لى واللاتى هان بقدر عظيم لانه سأل عن عمل يدخله الحق ولا أعظم من هذا الامر على
 ان يمكن أن يكون له وجه وروى ارب كسر الراوى موقع الموحدة لفظ الماهى كعلم أى احتياح مسائل لحاشته
 أو تعطل لمسائل عمه وتعالى يقال ارب اذ تعطل فهو أرب وقيل لخمى حرمه وحسن فطته ومعه
 ندد مرقب لى هو دعاه ليه أى سقطت آراؤه وهى أصاؤه كذا فى التواتر بن عيسى وليس على معنى الاعمال على
 عادة العرب فى استعمال هذه الانطاط وروى ارب كسر الراوى مع النبو بن مثل حذر أى حاشية على سأل عما
 بعينه أى هو ارب حلف الميتة اذ لم قاله أى ما شاءه قال فى القوم ولم أقب على صحته فى رواية وروى
 ارب بنع الجميع رواه أبو جرد قال القاصى عيسى ولا وجهه انتهى وقد وقعت فى اللادس طريق
 السكهمى كذا قاله الحافظ بن عمر (تعد الله ولا تشرك به شيئاً) ولا س عسا كربة تعد الله لا تشرك به شيئاً

ذكر رفع يديه حتى يحاذي
 هما أذنيه وأدفع رأسه
 من الركوع فقال سمع الله
 لمن جده فعل مثل ذلك
 هو وحده محمد بن النسي
 قال حدثنا اس أي عدي
 عن سعيد عن قتادة هذا
 الاسد انه رأى بني أمية
 اتقه لموسم وقال حتى
 يحاذي هما مروع أذنيه
 ذكر رفع يديه حتى يحاذي
 هما أذنيه وهو وايتخي
 يحاذيهما مروع أذنيه
 الشرح أجمعت الألفاظ
 استجاب رفع اليدين عند
 تكبيرة الاحرام واختلفوا
 فيما رواه فقال الشافعي
 وأحمد وجهوا لعلهم
 الصلابة روى الله عنهم في
 بعدهم يستحب رفعهما
 أصابع الركوع وعند
 الركوع وهو رواية عن
 مالك وللشافعي قولان
 يستحب رفعهما في موضع
 آخر رابع وهو اذا قام من
 التشهد الأول وهذا القول
 هو الصواب عند من فيه
 حديث اس عن رضى الله
 عنهم صلى الله
 عليه وسلم انه كان يفعل
 رواه البخاري وصح أيضا
 من حديث أبي حميد
 الساعدي رواه أبو داود
 والترمذي بأسانيد صحيحة
 وقال أبو بكر بن المنذر
 وأبو علي الطبري من أصحابنا
 وبعض أهل الحديث
 يستحب أيضا في المصنوع
 قال أنه حيلة أصحابنا

باسقاط الواو (وتقيم الصلاة فتؤتي الركعة تصل الرحم) تحس لقرايتك وحسن هذه الحيلة نظر الى حال
 السائل كله كان قطعاً للرحم فأمر به لانه المهم بالنسبة الى عطف الصلاة وما بعد على ما يقتضيه عطف
 الخاص على العام اذا العادة تشبه ما بعدها ودلالة الحديث على الوجوب فيها عوص وأحب بأسناده
 عن العمل الذي يدخل الحية يقتضي أن لا يحتاج بالواو قبل الفرائض فجعل على الركعة الواو وأما
 الركعة فبسة الصلاة كذا في رفع يديه فلو جسدوا وهو قد تحول الحيلة على أعمال من جعلها أداء
 الركعة يعلم أن لم يعلمها لم يدخل الحية فلو لم يدخل الحية دخل النار وذلك يقتضي الوجوب (وقال من)
 بلغ المحدثون سكوب الهاء آخر ما اسأله العبد النصري (حدثنا شعبة) بن الخفاف (قال حدثنا محمد
 بن عثمان بن أبى عثمان بن عبد الله) عن شعبة بن اس عثمان بن محمد (أما جميعاً موسى بن طلحة عن أبي
 أيوب) ولا يدري عن أبي أيوب عليه السلام (هذا) الحديث السابق (قال أبو عبد الله) البخاري (أحسنى
 أن يكون محمد بن عوف بن عوف بن عوف) أي اس عثمان والحديث بخط عوف وهو شعبة وقيل حدثه
 عنه يحيى بن سعيد العلوي واسحق الأزرق وأواسم بن عوف بن عوف بن عثمان بن عثمان بن عثمان بن عثمان
 وغيرهم وهذا الحديث رواه ما بين كوفي واسطى ومضى وأخرجه أصابى اللاندوسلى في الإيمان والنسائي
 في الصلاة والعلم هو به قال (حدثني) بالمراد (محمد بن عبد الرحيم) أبو يحيى العدادي عرف بصاحفة التراز
 عجمي بن (الحديث) ما عطف من مسلم) بنشيداً لفظه الصغار الاصارى النصري (قال حدثنا وهيب) بنهم الواو
 معمر بن اس سالم بن عثمان صاحب الكرابيسي (عن يحيى بن سعيد بن حبان) بنع الخلاء للمجهول وتشديد الهمزة
 التقية التبي تيم الزايد (عن أبي روعة) هزم مع الهامو كسر الزايد عن عوف بن حبان البجلي الكوفي (عن
 أبي هريرة بن رضى الله عنه ابنه) بنع الهامو من سكن البادية وهل هو السائل في حديث أبي أيوب
 السابق أو غيره سبق ما به (أي إلى أبي أيوب عليه وسلم) فقال (حدثني) بنع الخلاء للمجهول وتشديد الهمزة
 (على عمل اذ علمه) حديث الحقة قال عليه الصلاة والسلام (تعد الله) وحده (لا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة
 المكتوبة وتؤتي الزكاة الفروضة) عابري القيد كراهة تكرار اللفظ الواحد وأما روى صدقة
 انظر على اهلها كل طرية أو عن المجهول قبل القول بانها كانت كتبها ليست معروفة (وتصوره من)
 ولم يدكر الخ اختصاراً أو تساملاً في الروي (قال الاعرابي) والى معنى بنع لا أرى بدلي هذا (المفروض
 أولاً أرى بدلي ما جعلت من تاديتة لقوى فانه كان واحد هو واحد مسلم شيئاً أدوا لا نقص منه (ملفوظي)
 أي أدري (قال النسي) صلى الله عليه وسلم من سره أن ينظر الى رجل من أهل الحيلة فليطرق الى هذا الاعرابي
 أي اس داوم على فعل ما أمر به به لقوله في حديث أبي أيوب بنع مسلم ان نكسنا آخره دخل الحية فهو به أب
 المشرب الحلة أكرس العشرة كل رد النص في الحسن والحسن وأمهما أو أمهات المؤمنين فتعمل بشارة
 العشر ما هم نشر واحد أو واحدة أو لفظ نشر ما حله أو العدل لاسي الزايد بقال ما معهم الحديث
 كبره مما يشهد على ترك التلوع أصلاً باقول لعل أصحاب هذه القصص كانوا حديث عهد
 بالاسلام ما كفى منهم فعل ما وصفت عليهم في تلك الحالة لئلا يقل عليهم ذلك فيما اذا انشرفت صدورهم
 لهم صمو الخ حرص على نواب المسند ما سهلت عليهم ولا يحي اسن داوم على ترك السن كالخصا في به
 فان ترك كتابها ولمهاو وضعها كان ذلك معالور ود الوعد على صلى الله عليه وسلم من رضى عن
 سني فليس حتى قاله القرطبي هو به قال (حدثنا سعد بن يحيى) القطان (عن أبي حبان) هو يحيى بن
 سعيد بن حبان المذكوري الاسد السابق ذكره أو لا سمعوا نكيتة (قال البخاري) بالامراد (أبو روعة)
 هزم (عن النسي) صلى الله عليه وسلم (هذا) الحديث السابق عن وهيب لكن يحيى القطان واهب أبي حبان
 مرسلان كثر لى لا بأمر روعة تاني ولم يدكر أنهما يرتقا المعوضا وفي أسرار المزملة عقب حديث
 وهيب أشعر بأن اللفظ غير قاطع لا بهيما لفظه فتقدم روايته لا لعدم ياد بخار واحد كما أوعلى

و جماعة من أهل الكوفة

لا ينجب في غير تكبيرة
 الاحرام وهو أشهر الروايات
 عن مالك وأجروا على أنه
 لا ينجس من الرفع وحكي
 عن داود إيجابه عند
 تكبيرة الاحرام وهذا قال
 الامام أبو الحسن أحد
 سائر السيارى من أصحابنا
 أصحابنا الوحدون وحكيته
 عنه في شرح المهدي في
 تهذيب اللغات وهو ماضة
 الرفع والمشهور من مذهبا
 ومذهب الجاهلية برفع
 يديه عند مسكبه بحيث
 يتخاض أطراف أصابعه
 فروع أدبيه أي أعلى أدبيه
 وأما ما ذهبنا إليه
 ورجحنا مسكبه وهذا
 قولهم عند مسكبه وهذا
 جمع الشافعي رضي الله
 عنه بين روايات الأحاديث
 فاستحسن الناس ذلك منه
 وهو أقوالنا الرفع في الرواية
 الأولى برفع يديه ثم كروى
 الثانية كثر ثم رفع يديه
 وفي الثالثة إذا كبر رفع
 يديه ولا محاسن فيه وأوجه
 أخذها برفع يديه مكرّم
 يشدّ التكبير مع إرسال
 اليدين ويهبط انتباهه
 والثاني برفع يديه مكرّم
 يكبر ويبدأ فآذان ثم
 يرسلها والثالث يشدّ
 الرفع من ابتدائه التكبير
 ويهبطها مع الارتفاع
 يتدنى بها معا ويهبط
 التكبير مع انتهاء الإرسال

الحجاني وفيه انطال التردد في رواية الأصلية عن أبي أحمد الحجاني في حديث قال فيه لم يحكاه أبو علي
 الحجاني عن يحيى بن سعيد بن جابر أو عن يحيى بن سعيد عن أبي جابر وهو خطأ أعلاه يحيى بن سعيد بن
 جابر قال في غير من الزوائد لابن هبة الرواية أنه قد نصّر في أبي جابر سمعنا من أبي جابر في الرواية التردد
 فيه قال (حدثنا حاج) هو أس مهال السلي الاعطى قال (حدثنا حماد بن زيد) قال (حدثنا أبو جرة)
 ناظم وسكون بالموضع الذي نصّر عن أبي الحسن (قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول نعم وقد
 عبد القيس) هو أبو قبيلة وكان أبا ربيعة عشر وحلا ويرى أو يعون وجمع بأب لهم وما دني أو لا ربيعة
 عشر أشهر لهم (على الصلي على الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله إن هذا الخبيث يصيبنا وهو اسم ليل القبيصة
 ثم سميت القبيصة لأن مصهم يجلبنا بعض ولا يذوا لهذا الخبيث بألف بعدا لولن المشتدّ وتوصب الخبي على
 الاحتصاص أي أعي هذا الخبي وعلى هذا الوجه يكون حرجنا قوله (من ربيعة) من راء من معدي عديان
 وعلى الأولى حرجنا قوله (قد كانت يديساو بينك كمار مصر) غير مصروف وهو أس راء من معدي عديان
 أيضا (ولساننا على) نصل (البنا إلى الشهر الحرام) حسن يشمل الاز بقاء الحرم وسميت بذلك لحرمه
 القتال فيها (فما شئنا بأحد على يدعو اليهم وراعي) من فوسا أو من البلاد الثانية أو الأمانة المستقلة
 (قال) عليه الصلاة والسلام (أمركم) عند الهمة (نار) ناع وأما كمن أو ناع الاعيان بالله) بالحر (وشهادة
 أن لا اله الا الله وعقد بدهك) كما يعقد الذي جدوا حديثه والرواية قوله وشهادة لقلب التفسير لقوله
 الاعيان وقال أس ظلال هي معقبة كهي في عاب حسن وجعل أي حسن جعل (واقام الصلوات) ابتداء الركة
 فخصص أقام وابتداء في اليونانية هو موضع الترجمة (واستؤذنوا حسن ما عتق) ود كرهم هذه لهم كانوا
 يحاورون في كمار مصر وكانوا أهل جهاد وعاصم لم يد كرفي هذه الرواية صيامهم صان كذا كرفي بال أداء
 الحسن من الاعيان ما لعله الراوي أو اختصاره وليس ذلك الصلي على الله عليه وسلم لم يد كرا لخص فيهما
 لشهره عندهم أو لكونه على التراضي أو غير ذلك مما سبق في باب أداء الحسن من الاعيان (وأما كمن
 الاشتاد في الثانية المتحد من (الدعاء) ضم الدال وتشد في الواحدة القرع اليابس (و) عن الاشتاد في
 (الحشم) قطع الحاء الملهمة وسكون الون وقع في ثلثه القوفية فطرا والحصير (وفي) (القبير) قطع الون
 وكسر القاف حذو عبقر وسطه عبقري منه (وفي) (الرفث) المظلي بالرفث لا تأسرع الاسكار في عتسرب
 مهماس لا يشعر بذلك وهذا منسوح على مسلم كثر حيث كنتم عن الاشتاد إلى الاسقية فاستدوا في كل
 وعاء ولا تأسر وامسكرا (وقال ساجيل) من حرج بمأوصله المؤلف في المعاري (وأبو العيمان) محمد بن العصل
 السدوسي بمأوصله المؤلف أيضا في الحسن (عن حماد) وهو أس ربيعة الاعيان بالله شهادة أن لا اله الا الله
 دون واو وهو أصوب الاعيان بالحر بدل من قوله في السابق بأرسم وقوله شهادة فالحرج على البدلية أيضا
 والرفع مع ملائي دومة أو حرج هو نا (قال حدثنا أبو العيمان الحكم بن باعق) البراء الجهمي (قال أحرنا
 شعب بن أبي جرة) بالخاء المعجمة والراء الأموي مولاهم الجهمي واسم أبي عبد يار (عن) أبي شهاب
 (الزهرى) قال حدثنا عبد الله بن أبي شهاب (عن) أبي عبد الله بن عتبة بن مسعود) الذي (أن أبا هريرة رضي الله
 عنه قال لما أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا نكر من الله عنه) طبيعة عنده (وكبر من كبر من
 العرب) بعض بعدة الأوتال وبعض بالرجوع إلى اتباع مسلمة قوم أهل الجاهلية وغيرهم واستمر بعض على
 الاعيان إلا اله مع الركة وتأولها ما حصة بالرمي السوي لا به تعالى قال الحسن أموا لهم صدقة قطعه لهم
 وتركهم ما وصل عليهم الآية وغيره عليه الصلوات والسلام لا يظهرهم ولا يصلي عليهم فتكون صلاه سكالهم
 (فقال عمر) من الخطأ رضي الله عنه لا يكره رضي الله عنه (كيف تقتل الناس) وفي حديث أنس أثر بد
 أن تقتل العرب (وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت) بصم الهمزة قبل المعقول أي أمرت الله
 (أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله) وكان عمر رضي الله عنه يستحضر من هذا الحديث لا هذا القدر

والخامس وهو الأصح بتدري الزوم مع استدعاء التكبير ولا استعفاء في الابتداء فان من عن التكبير قبل تمام الركعة أو التمسك باسم السائق وان من عنهما حطبه ولم يستند (٦) الركوع ولو كان أظلم اليدين من المصمب أو لحداهما مع الساعد أو قطع من الساعد

اليد كرموا الافتدوق في حديث وللمعد الله بإدقوا من محمد رسول الله ويقولوا الصلوات وقولوا كاتوني رواية العلامة حسن الدين حتى شهدوا أن لا اله الا الله ويؤمنوا بما حثت به وهذا اسم الشريعة كلها ومقتضاها من محمد نبيا محامدا صلى الله عليه وسلم ودعى اليها مع وصب القتال تحب مقاتلته وقتله اذا أصر (من قالها) أي كذا التوحيد مع لوازمها (فقد صمى بالله وبفسه) فلا يجوز هدر دم واستباحة ماله لئلا ينسب الالساب (الاصح) أي بحق الاسلام من قتل النفس الحرة أو ترك الصلاة أو منع الركعة أو يلبس ما طل (وحسبه على الله) بما يصره فينبى المؤمنين ويعاقب المذنبين واخرج عروص الله عنه بظاهر ما استقصره مما رواه من قبل أن يطرأ الى قوله الاصح في شأنه (فقال) له أي بكر صلى الله عليه وآله فقاتل من فرق (يتشدد بالراهق قد تصعب) بين الصلوات الركعة أي قال أحد هما واجب دون الآخر وأوسع من اعطاهما كلتاهما ولا يكسر (كان الر كتحقق المال) كإن الصلاة حق البدن أي وحلت في قوله الا عتقه فقد تعينت عهدهم وماله معلقة باستيفاء عشر اطعموا والحكم المعلق بشرط لا يحصل بأحدهما والاخر معدوم فكلا لا تناول العهدين لم يؤت حق الصلاة كذلك لا تناول العهدين لم يؤت حق الركعة والادام تناولهم العهدين عرفا في عموم قوله أمر بأن أقاتل الناس فوجب قتالهم حينئذ وهذا من لطيف الطول يقتل المعتصم على المستبد له فيكون أحق به وبذلك فعل أبو بكر وسلم عمر وقاسم على المنع من الصلاة لا ما كانت الاجماع من رأى العصاة مردوا للحلف فيه الى المنع عليه واجتمع في هذا الاختصاص عمر والعموم من رأى بكر ناقض مدل على أن العموم يخص بالقياس وبمدلالة على أن العمر من لم يسمع من الحديث الصلاة والركعة كجميعه غيرهما أو لم يستقصرا داخل كان ذلك لم يجز عمر على أن يكر ولو سمعوا أو بكر زوده على عمر ولم يجز إلى الاختصاص بعموم قوله لا يتحقق لمكر بمقتضى أن يكون سمعوا واستظهر هذا الدليل الطريوي بمقتضى أن قال الطريوي أن يكون عمر طريوا المقتضى انما كانت لكفرهم لا لسمهم الركعة فاستشهدا بخبره في قوله الصديق بأنما أتاهم لكفرهم لم يسمعهم الركعة (واثقه ليس معنى صافا) يعني العيب المهمة الا في من المجر (كأن يؤذونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على معصاة قال عمر رضي الله عنه واثقه ما هو الا أن قد سقط لصلته تقديرا وبأنه أجاز (شرح الله صدره أي بكر رضي الله عنه) لقتالهم (عرفت به الحق) مما ظهر من الدليل الذي أقامه الصديق بصافا فاما ما أخرجه في ذلك لان المجتهد لا يقلد محمد داود كرا العوي والطريوي أو شاهن والحاكفي الاكسلس من رواية حكيم من حكيم ابن صادم من جميع طائفة شافيا السليبي عن عبد الرزاق الطريوي وأنت له بحسنة قال بعض رسول الله صلى الله عليه وسلم الخرجل من أممهم أن تؤخذ منه صدقة أو أن يعطيهما فردا اليه لثابتة فأبى ثم رده اليه الثالثة وقال أن في صر بعقة اللغاة اطعاني ومداره عندهم على الواقدي عن عبد الرزاق عن محمد بن عمر بن الامام عن حكيم بن كره الواقدي في أول كتاب الرد وقالي في آخره قال عبد الرزاق عن عبد الرزاق عن قتلت حكيم من حكيم ما أرى أنا بكر الصديق قاتل أهل الردة الا على هذا الحديث قال أهل وحشاف صسطة ابن الأثير مع المجتهد في تدبير الشئ المجتهد آخره فاعوى الحديث حول التناح حول الامهات والامم بعد الصادق وهذا مذهب الشافعية وانه قال أبو حنيفة ومحمد لا لعب الركعة كافي المستقلة المذكور وجلا الحديث على المناقضة الحديث آخره المؤلف أيضا استأثرت المزدحم وفي الاعتصام ومسلم في الامان وكذا الترمذي وأخرجه السائق أيضا في المعجزة (باب السعة على ابتداء الركعة) يعني الموحدة (فاننا) من الكفر (وأقاموا الصلوات) قالوا كاهنوا بكم فمهم احوا بكم (في الدين) لهم ما لكم وعليهم ما عليكم وسوا المؤلف هذه الآية الشريفة هاتيا كيد الحكم الترجمة أي فكما لا يدخل

العصاة على الاصم وقيل لا يرعوه ولم يقدر على الركعة الا بزيادة في المشروع أو نقص منه فصل الممكن فان أمكن فعل الرائد ويستحب أن يكون كعاد الى القبلة عند الركوع وان يكشهما وان يعرف بين أصابعهما يقر بقاؤه طاولوا ترك الركعة حتى أتى بعض التكبير وبه في السابق فلو تركه حتى أعظم رصعها بسد ولا يقتصر التكبير بحيث لا يفهم ولا يسأل في مذهبه المخطئ بل يأتيه ميناو هل بعده أو يحفظه غيرهما أو يحفظه وادأوسع بديه لطلعت تحت صدره فوق سرته هذا مذهبه الشافعي والاكبرين وقال أبو حنيفة وبعض أصحاب الشافعي تحت سرته والأصح انه اذا أرسلهما أرسلهما وسلا حطفا الى تحت صدره فقط ثم يصح التمسك على اليسار وقيل يرسلهما وسلا بلعا ثم يستأنف وبه في ما تحت صدره والله أعلم واحلقت عبارات العلماء في الحكمة في روم الدين فقال الشافعي رضي الله عنه صلته اعطاهما لله تعالى واستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال غيره هو استأذنه واستسلام

واقتراد وكان الأسير اذا علسم بديه علامة للاستسلام وقيل هو إشارة الى استعمال ما دخل في قول قبل إشارة الى طرح أمور الكفار والديار والامال لكي يسهل على الصلاة وما حقره سخطه وتعالى كانه من ذلك قوله الله اكبر في طابق مدله قوله وقبل إشارة الى دخول في الصلاة

وهذا الخبر مختص بالرفع لتكثيره في الاحرام وقيل عيرد التثني أكثرها طر والله أعلم وقوله إذا قام إلى الصلاة رفع يديه ثم كبر مائة مائة تكبيرة الاحرام وقد قال صلى الله عليه وسلم صلوا كبراً أي ثوبى أصلى رواه البخاري في رواية مالك (٧) الحورث وقال صلى الله عليه وسلم الذي عليه الصلاة إذا قنأ إلى

[illegible]

[illegible]

وكان على فعل مكسور والعي كمن عبرت بعد عبر هذا الحرف ووسع لما شدد اداون بطاؤها واما اعطيا هذا الحكم وقيل ان اصله طوطى بكسر الطاء مقلط الاول ولفظ عهاين ياء وكسرت ثم فحش الطاء لاجل الهمزة به عليه صاحب العدة (بالحظاها) جمع حصوه ولا بل كالطلب العلم والقر والحاف للعمار والعجل والغرس والقصد فلا دى ولمسلم من طريق آخر صالح مع من صاحب ابل لا يذنى حقها ما الا اذا كل يوم القياصة لم يلقها قاع قرر او مرما كانت لا يقصد بها ماصلا ولحد الطاء اءحاها وتعه ماؤها كلها رت عليه اولاهون في عليه اءراها في يوم كل مقدار مجسبي الفسة حتى يقضى بين العاد ويرى سبيله اما الى الحق واما الى الباد (وتأني العلم على صاحبها) يوم القياصة (على حرمها كانت) عده في القوتو السمن (اذا لم يعط بها حقها) كذا كتبه وسقط لفظ هو الثالث بعد اءها ماسق (طاءء طالاها) بالطاء المجه (وتقطعه بقررها) بعض الطاولا في الوقت تقطعه بكسر هاء على الاشهر بل قال الرابن العراقي انه المشهور رى الى الرواية وبه ان الله يجبي الهام في العاغب بها مانع الر كذا الحكم في كونها تعاد كلها مع ان حق الله فيها ما عاوى بعضه الا الحق في جميع المال عبر مجبر (قالوس حقها) مال اس نطال بل يدق الكرم والموا سا قشرف الاحلاق لانه مرص (ان تغلب على الماء) يوم ر ودعا كل اونه او يعبر عبره بعصره المساكين المازلون عليه اى المساكين لان الله بها يعطى من ذلك الى ولا يعبره وقال المشايخ قال العلماء وهذا منسوح بانه الر كاة او هو من الحق الزائد على الواجب الذى لا عقاب تركه بل على طريق المواساة وكرم الاشفاق كما قاله ابن نطال في جامع واستدل به من يرى اى الى المال حقوقا غير الر كاة وهو مذهب غير واحد من التابعين يروى الترمذى في جامعه ثبت قيس عصفى الله عليه وسلم ان فى المال لحقاسوى الر كاة رواء بعصم تغلب بالحليم وحرم اس دية ما به تعصم وقد وقع عدى اداوس من طريق آخر والعادى ما يظهم ان هذا المجله وهى وس حقها اء مدح من قول اى هر برلة لكى فى مسلم من حديث اى الى برص حار هذا الحديث وفيه عقلا با رسول الله ولحقها مال اطراق علها واغار تلوها واهتوا وحطها على الملو جل على عباى سبل الله فى بن اهما موعة كانه عليه فى الفتح لكن قال الرابن العراقي الطاهر انما اى هذه الزيادة ليست بمنعولة كما به اوالا يرى بعض طرق مسلم قد كرا حديث دون الزيادة ثم قال اوالا يرى سمعت عبيد بن عمر يقول هذا القول ثم سالت حار ا فقال مثل قول عبيد بن عمر قال اوالا يرى سمعت عبيد بن عمر يقول قال رجل يا رسول الله ما حق الابل قال حطها على الماء قال الرابن العراقي فقد تبين ان هذه الزيادة اعلم بها اوالا يرى عبيد بن عمر مرسله لا ذكر لحار بها انتهى لكن قد وقعت هذه المجله وحدها عند المؤلف من موقع وس حه احو عى اى هر برقى الشربى في باب حلس الابل على الماء لمط حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا محمد بن طبع قال حدثنى اى بن هلال بن عيسى عن عبد الرحمن بن اى بن عمر عن اى هر بن رزمى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من حق الابل ان تغلب على الملو وهذا يقوى قول الخاطى بن حجر اهما موعة (قال عليه الصلاة والسلام (ولا ياتى) حرم عبي الهبى (أحد كرم القياصة فتاتعملها على رقتة لها يعار) نعم المشاة التحية والعب الهمة اى صوت قال ابن المنبر ومن لطيف الكلام ان الهبى الذى اولئانه الذى يحتاج الى تأويل ان اصاها القياصة ليست ذار تكليف وليس الر اءهم به من عى ان يأتوا هذه المجله اءا المراد لا نفعو الر كاة فتأوا كذا كالهى فى الحقيقة فاما ما رتب انما لا نفس الاتمان والنفس المستجلى والكنهية ثم اعاضم الملتفتو من عى محمود متباح العم ايضا (يقول يا محمد اقول له (لا املك لك شيئا) اى الخفيف علك (قلدعت) البسكتم الله (ولا ياتى) أحد كرم القياصة (سبر) كرا الابل وانشاء (يتمه على رقتة

قال أنس بن شهاب
عن أبي بكر بن عبد الرحمن
أبوه سمع أبا هريرة يقول قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم إذا قام إلى الصلاة
كبّر حين يقوم ثم يكبر حين يركع
ثم يقول سمع الله أنى حده
حين يرفع صوته من الركوع
ثم يقول وهو قائم رداؤه
الحمد ثم يكبر حين يركع
ساجدا ثم يكبر حين يرفع
رأسه ثم يكبر حين يصعد
ثم يكبر حين يرفع رأسه ثم
يفعل مثل ذلك إلى الصلاة
كلها حتى يقصها ويكبر حين
يقوم من الخشوع بعد الخالص
ثم يقول أو هريرة أنى
لا يشكهم صلاة رسول الله
صلى الله عليه وسلم

(جہ) انا ابلغ برزوقی اللہ
عنه کان یصلی لہم بیکر
کلا خضع ورجع فلما
انصرف قال واللہ انی
لا شکرک صلاۃ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم وی
روایۃ عنہ کان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام
الی الصلاۃ ینکب حیث یقوم
ثم ینکب حیث یرکع ثم یقول
سمع اللہ منی ورجع
صلی اللہ علیہ وسلم یقول
وهو قائم راتاً ان اللہ قد
یکب حیث ینوی سلخا ثم
ینکب حیث یرکع رأسہ ثم ینکب
حیث یسجد ثم ینکب حیث

يرفع رأسه ثم يفعل مثل ذلك في الصلاة كما حقه يقضيهوا نكح حتى يقوم من المني بعد الخلوص الشرح فيه انسان الكبير
في كل حفص ورفع الاى رفع من الركوع انه يقول سم اللهنى حمدوه وانحم عليه النعم ومن الاعصار المتقدمه قد كل من حلافى فى

* وحدثنى محمد بن رافع حدثنا يحيى بن عمار قال سمعت عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام قال سمعت رسول الله يقول
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة يكره أن يقول بركعتين أو ثلاثين (١) ولم يذكر قول أبي هريرة في لا يشبهكم

صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم وحدثنى حمزة
 ابن يحيى أخبرنا ابن وهب
 قال أخبرني نوس بن اس
 شهاب قال أخبرني أنس بن مالك
 أن عبد الرحمن بن أنس بن مالك
 كان حين يستعمله مروان
 على المدينة إذا قام للصلاة
 المكتوبة كبر مد ركعتي
 حديث ابن حزم وفي
 حديثه إذا صاحوا وسلم أقبل
 على أهل المسجد فقال
 والذي نفسي بيده لا
 لا يشبهكم صلاة رسول الله

صلى الله عليه وسلم
 من أي هريرة قال كان بعضهم
 لا يرى التكبير إلا الاحرام
 ونصهم يريد عليه نص
 ما جاء في حديث أبي هريرة
 وكان هؤلاء ينامهم فعل
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ولها كان أبو هريرة
 يقول أي لا يشبهكم صلاة
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم واستقر العمل على
 ما في حديث أبي هريرة
 هذا في كل صلاة ثابتة
 إحدى عشرة تكبير فوهي
 تكبير الاحرام وحسب
 كل ركعتي الثلاثين تسع
 عشر فوهي تكبير الاحرام
 وتكبير القيام من التشهد
 الاول وحسب كل ركعتي
 الرابعة ثمان وعشرون
 في المكتوبات الخمس

له رعاء) وراه مصححه متوعين مصححون الابل (يقول بالجمد فاقول) له (لا أمك الشيا) ولا في ذلك الله
 شيا (قد بلغت) البت حكم الله تعالى * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا هاشم بن
 القاسم) بألف قبل الشين أو الصرا المسمى قال (حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دبر عن أبيه) عبد الله
 (عن أبي صالح) ذكر أن (السمان بن أبي هريرة روى عن أبيه) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 آتاه عند الهريرة أي أعطاه (الله ما لا يؤخر عنه مثله) صم المصدا المفعول أي صورته (يوم القيامة)
 ولا يؤخره الوقت والاصل في (وإن عسا كرم الله له يوم القيامة أي ماله الذي لم يؤخر عنه) (شعاعا) صم
 الشين المحقق المصم مفعول ثبائيل والصبر الذي يمتدح إلى قوله ما لا يؤخر عنه المفعول الأول وقال
 الطبري شعاعا نصبحرى المفعول الثاني أي صورته شعاعا وقال ابن الأثير ومثله يتعدى إلى
 مفعولين هادى الثاني يسم فاعله يتعدى إلى واحد فلما قال مثله شعاعا وقال السدر اللامبي شعاعا
 مصوب على الحال وهو الجملة كرا وأما في يقوم على دسمو فوائد الرجل والفراس وروائع الفرار
 (أخرج) لا شعر على رأسه لكثرة سبه وطول عمره (وإني) رأى مصححه متوعين مصححون حديثه ببعض ما تفتي
 ساكية أي بدنان في شذيقه يقال تكلم فلان حتى ر سدد فاد أي حرج الر بدعليها وأما ما يجرحان
 من يسمو وتعلم وحود ذلك كذا أو هما السكتان السوداء فوق صم وهو أو حش ما يكون من
 الحيات أو حش (يطوقه) شعر الواو الشدة والعبر الذي يسم مفعوله الأول والعبر البار مفعوله الثاني
 وهو يرجع إلى س في قوله من آتاه الله ما لا يؤخر عنه المصير المستتر يرجع إلى الشعاع أي يجعل طول فاقية (يوم
 القيامة ثم بأحد) الشعاع (بهر منية) كسر اللام والراء إلى بهسما هلسا كمنو بعد الميم فوفية تشبه لهرمة
 ولغير أي ذو لهر ميمه ساقط الوافية فوسر هلسا قوله (بهي شذيقه) كسر الشين المنجدة أي حاشي الهم
 ولا في دبر يحيى شذيقه وبادنو حديثه قبل الشين (ثم يقول) الشعاع (أما كرم الله له) يحاط بمدك
 ليراد صفتهم كطاهرين (ثم تلا) عليه الصلوات السلام (لا يحسن الذي يحاول الآية) بالعبر في يحسن
 أسدما إلى الدرس وقدر مفعول دل عليه يحاول أي لا يحسن للخالص تعلمه خير الهم وحذف واولو
 ثمانية القرآن ولا في در ولا تحسن فاشناه وتحسن بالحطاه وهي فراعته جرت المطوى عن الأعرش أسدده
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدر مفعول أي لا تحسن بالبحر على الدرس يحاول هو خير الهم فصل وجرا
 معه لاه وفي رواية الترمذي فقرأ صد اقتسط وطوق ما يحاوله يوم القيامة فبه دلاله على أن المراتب تتلو بق
 حقيقته خلا في قال ابن عباس يطوق الأثم وفي رواية الرسول صلى الله عليه وسلم الآية تعقب ذلك دلالة
 على أن ما رت في ما في الزكوة عليه أ كثر المفسرين وهذا الحديث حمله أو العاص الطري في الذي قبله
 حديثا واحدا ورواها في موطئ عن عبد الله بن دينار عن أبي صالح لكن وقع على أبي هريرة وحاله هم
 عبد العري بر أي سلمه وادع صد الله بن دينار عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عبد
 البر وهو عدى حطاب في الاسد لانه لو كان عند عبد الله بن دينار عن ابن عباس عن أبي صالح عن أبي
 هريرة أو لأحد أو لبايعات وعد الرحمن بن عبد الله بن العيص وهو ممنوع صحيح * وقد أخرج حديث
 الباب المؤلف أيضا في التفسير والنسائي في الركعة * هذا (باب) بالتوب (ما أتى ذكره فليس بذكر) هذا
 لفظ حديث رواه في التفسير والنسائي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم (وقال أحد شيب
 الحديث الآتي في هذا الباب إن شاء الله تعالى) (ليس) في جحدون حسنة (بزيادة التاع والاصل في أبي هريرة
 (أراق) يعبر به كفاص وحوار ولا يدور في ما شلتها كأنه شقوا في يحو ويحبها ليعاوت شديدها
 (صدقة) فليس بذكر لاه لا صدقة فيه هذا رادش جلد لم يؤخر عنه كانه هو كبر (وقال أحد شيب

(٢ - (قصد لاني) - ثلث) أرب وتسعون تكبيرة وإعلم أن تكبيرة الاحرام واحدة وما عداها سبعة وتسعون تكبيرة
 لكن فاتت الصلوة وموافقة الستة هذا مذهب الجمله كافة إلا أن جدي بن حبل رضي الله عنه في إحدى صناديع التكبيرات

﴿ حدثنا محمد بن مهران الرازي حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة بن أبي أاهريرة كل تكبيرة الصلاة كلما روم ووصع عقلا بأهر بزمانها (١٠) التكمية فقال إنهم الصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾ حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب

يعني اسم عبد الرحمن عن
سهيل عن أبيه عن أبي هريرة
أنه كان يكثر كتمان نفسه وروحه
ويحدث أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان يفعل ذلك

وَأَسْفُود لِبَلِّ الْجَهْوِ
الْبَاسِ عَلَى أَقْبَعِهِ وَسُجُومِ
الْأَحْرَارِ عَلَى الصَّلَاةِ عَلَيْهِ
وَأَجْلَاهُمْ كَرَمَاتُكَ
الْأَحْرَارِ بِدَعَاكَ وَمَا زَادَ
رَهْدًا مَوْصِعَ الْبِائِسِ وَفَتَنَهُ
وَالْأَجْرُ وَالْتَّكْبِيرُ بِهِ
وَقَوْلُهُ بِكَرْحِ بْنِ بَهْوِ
سَالِحًا ثُمَّ بِكَرْحِ بْنِ رَمِ
وَبِكَرْحِ بْنِ رَمِ
هَذَا لِيُصْلَحَ عَلَى مَقَارِفَةِ
الْكِبَرِ لِهَذَا الْفَرْكَانِ
وَسَطُهُ عَلَيْهِمَا بِدَعَا الْكِبَرِ
حِينَ يَشْرَعُ فِي الْإِقْدَالِ إِلَى
الرُّكُوعِ وَتَجِدُهُ حِينَ يَصِلُ
حَدَّ الرَّاكِعِينَ ثُمَّ يَشْرَعُ
فِي تَسْبِيحِ الرُّكُوعِ وَبَدَأَ
بِالتَّكْبِيرِ حِينَ يَشْرَعُ فِي
الْهُوِيِّ إِلَى السُّجُودِ وَتَجِدُهُ
حِينَ يَصْعَدُ حَبْطَهُ عَلَى الْأَرْضِ
يَمْشِي فِي تَسْبِيحِ السُّجُودِ
وَبَدَأَ فِي قَوْلِهِ سَمِعَ أَقْبَلُ
جَدَّ حِينَ يَشْرَعُ فِي الرُّعْرِعِ
مِنَ الرُّكُوعِ وَتَجِدُهُ حِينَ
يَصْبُ فَاثْمًا يَمْشِي فِي
دَكْرِ الْعَتَمَةِ وَهُوَ رَسَا
فَالْجَدُّ إِلَى نَحْوِ وَشَرَعَ
فِي التَّكْبِيرِ الْقَبْلِيِّ مِنْ
الشَّهَادَةِ الْأُولَى حِينَ يَشْرَعُ
فِي الْإِقْدَالِ وَتَجِدُهُ حِينَ

یتصب فائماً هدامدهساو
من الرکتین حتی یستوی فا

(سعيد) فخرج النبي المجهول فوجد بني يثيم مجتمعين ساكنين سعيد بن كسر العلي الحطيطي بالخاء الممهله والموحدة
المفتوحين وبالفاء الممهله بنسبة الى الحطيطي بن يثيم المصري من مشايخ المؤلف وثقه أو أخرجه الزاوي
وكتبه عبد الله المديني وقال أو الفخ الأزدي سكر الحديث غير مرصعي لكن لا يعبه قول الأزدي لانه هو
صحيح فكيف يمتدني تصعب الثقات وتعليقه هذا واصله أو فوادني كمال السامع والمسرور عن محمد بن
محمد بن يحيى الذهلي عن أحمد بن شبيب ووقع رواية أبي درع الكندي حديثنا أحمد بن شبيب بن سعيد
بن (حدثنا أبي شبيب عن يوسف بن زيد الأسدي عن أبي شهاب الزهري عن خالد بن أسلم) هو
أحمد بن أسلم قال جتمع عند الله بن عمر بن الخطاب (رضي الله عنهما) قال (أعزأني أخبرني
قول الله) ولا يدرع الكندي عن قول الله (والذي يكرهون النهي والعصاة ولا يعقوبوا سبيل الله
قال ابن عمر كرهوا ما يؤخذ كذا) بأفراد الصبر والسائق انما يصفقوا على تأويل الأموال أو يرجع
الصبر الى العصاة لانها أكثر غايات المعاملات الذهب أو كذا بنابر حكمها عن حكم الذهب (فويل
له) أي من هؤلاء ومشفقة وارتعاج بل على الابتداء (انما كان هذا قبل أن تزل الركاة) قال ابن طلال
يريد عاقل رسول الركاة قوله تعالى ويأولنا ما يدعون قل العوا أي ما يوصل عن الكفاية فكانت
الصدقة من صاعا فاصل عن كفايتها (علمنا أن) أي الركاة بعد المحرق في السنة الثابتة قبل فرض رمضان
كما أشار إليه النووي في باب السر من الوصو حرم من الأثر في التاجر من ذلك كان في التاسع من شهر
بطول السنة صاخره ثم بعث العمال لأجل أحد الصداق كان في الساعة وهو يستدعي سق فومسة في الركاة
(جعلها طهرا) أي مظهره (للمال) وظهر المحرجين عن دلائل الأخلاق وتوسع حكم الكبر لتك قال
البرماوي وادرجيل لا يعقوبوا على لا يؤخذون كل ما افلا تسمع به ورواه هذا الحديث ما بنى مصرى وأبلى
ومدى وبعبروا ينالوا عن الأثر تابعي عن تابعي عن صفوان التميمي بالقول والتقديم والتأويل لعنوا عالمين
أمره وليس له في الصحيح إلا هذا الحديث أو أحد المؤلفات صفوان التميمي والسائق في الركاة به ورواه
(حدثنا إسحق بن زيد) هو إسحق بن إبراهيم بن زيد بن يزيد أو الصري الأموي مولاهم الفراء بن
الشافعي قال (أحمد بن شعيب بن إسحق) عن عبد الرحمن الأموي مولاهم المصري ثم القسقي (قال) عند
الرجل (الأزواج) ولا يدرأ أحد الأزواج قال (أحمد بن) بالأفراد (يعني) أي كثير) بلنكثون قد تعقب
المؤلف البارز في أو أوسع قد تعقب في هذا السند ابن إسحق بن زيد شيخ المؤلف وهو في نسب يحيى بن
أبي كثير وأحمد بن يحيى بن سعيد بن الأحلاف على الأزواج يعملان عبد الوهاب بن سعد بن راع بن سعيد بن
الأزواج قال حدثني يحيى بن سعيد بن رواد الوليد بن مسلم عن الأزواج عن عبد الرحمن بن الجهم عن يحيى
بن سعيد بن قفا على أبي يحيى هو إسحاق بن سعيد ورواد الوليد بن مسلم رجلا بن الأوزاعي ويحيى بن سعيد بن رواد
داود بن زيد وهشام بن خالد جميعا عن شعيب بن إسحاق عن الأزواج عن يحيى بن عبد المنصور وأبلى الحافظ
ابن حجر بأن صاحب ابن عبد الرحمن الدمشقي تابع إسحاق بن زيد بن شعيب بن إسحاق كما أحده أو نحوه
والإمضاء على من طرعه وهو يدل على أنه عند شعيب على الوجهين لكن ذلك رواية الوليد بن مسلم على ابن
رواية الأزواج عن يحيى بن سعيد بن رواد واسطخو هومة أو مدلسة وأما رواية إسحاق بن زيد بن شعيب
فهي بغيره من تحلاه قد صرح فيها بأن يحيى أخبره هذا عبد المؤلف إلى هذا وقد انصر على طريق يحيى بن أبي
كثير (ابن عمرو بن يحيى) فخرج العبد (ابن عمارة) فبهما المارني الأصمري (أحمد بن) أبي يحيى بن عمارة
ابن أبي الحسن المارني المارني (ابن عمارة) سعيد بن مالك الطبري (رضي الله عنه) يقول قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ليس عبد الله بن آدم (يعني) بقاء كوا من العصاة (صدقة) والواقعة تصم المهمة

يَتَّبِعُ فَأَمَّا هَذَا مَذْهَبُ أَوَّلِهِمْ عَلَى مَا رَوَى عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَكْفُرُ بِالْقِيَامِ وَتَشْدِيدِ
مِنَ الرُّكُوعِ حَتَّى يَسْتَوِيَ فَأَمَّا وَدَلِيلُ الْجُمْهُورِ طَاهِرُ الْحَدِيثِ وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ خِلَافُ الْمَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ طَائِفَةٌ لَا يَسْتَحِبُّ لِكُلِّ

حدثني يحيى بن يحيى وشاذل بن هشام جميعا عن حماد قال يحيى أخبرنا حماد بن زيد عن عيلان عن مطرف قال صليت أنا وعمران بن حصين
حلف علي بن أبي طالب رضي الله عنه فكان إذا مضى ركع رأسه كركع رداءه من (١١) الركعة من كركع الصلوات الصلوات

أحمد بن محمد بن يحيى قال لقد

صلى بأحد أصلا بمحمد بن

الله عليه وسلم أو قال قد

ذكرني هذا أصلا بمحمد بن

الله عليه وسلم في حديثنا أن

يكر من أبي شيبه وعمر

الباقر وشاذل بن يحيى

جميعا عن سمعان قال أنكر

حدثنا سمعان بن عيينة

الزهرى عن محمود بن الزبيد

عن حماد بن الصامت يبلغ

به النبي صلى الله عليه وسلم

لا صلاتي لم يقرأ بها

الكتاب حدثني أبو الطاهر

قال حدثنا أبو وهب عن

يونس ح حدثني حريفة

أبي يحيى أخبرنا أبو وهب

قال أخبرني يونس بن أبي

مصل من أمام ومأموم

ومفرد أن يجمع بين جمع

القبلي حده ويرى ذلك الجند

يقول سمع الله من حمدي

حال أو تسمعوا بذلك الجند

في حال استوائه وانصافه

رسول الله صلى الله عليه

وسلم معاها جميعا وقال

صلى الله عليه وسلم صلاوا كما

رأيتوني أصلي وسبأني

سبط الكلام في هذه

المسئلة ومرو عنها شرح

ألفاظها ومعانيها بحيث

ذكر مسلم رحمه الله تعالى

بعدها أن شاء الله تعالى

قوله لقد ذكرني هذا أصلا

وتشديد الباء أو يعون درهم ما بالصواب المشهور وقول الإجماع كقوله النووي في شرح المهدب وروى
الدارقطني بسند صحيح عن حار بن ربيعة الزوقية أو يعون درهم ما بعد أي عمر من حديثهم من أيا
الديار أو يعون وعشرون قريبا قال وهذا وإن لم يصح سند في الإجماع عليهما يحيى عن أسامة والاعتذار
نور مكة بتحديد المثقال بمعدني جاهلية ولا إسلام وهو أنباء وسعوي شعبة فالجند معتدلة لم تقصر
وقطع من طرفهما مدني وطال وأما الدرهم فكانت مختلفة الأوزان وكل التعامل عالمي عصره صلى الله
عليه وسلم والدر الأول بعده الدرهم العلي بسنة في العمل لانه كان عليا من ربه وكل ما بسنة وذاق
والدرهم الطاري بسنة في طرية مفسدة الأردن بالشام وتسمى بصبيي وهو أو يعتقدون جميعا وقسمها
درهمين كل واحد ستة ذواق وقيل لانه فعل من بني أمية وأجمع أهل ذلك العصر عليه وروى اس سعدى
الطعن ابن عبد الملك بن مروان أول من أحدث عمر ما يوقش عليها ستة حرس وسعوي وقال الماوردي
فعله عمر وبنى ويذكر في الدرهم ثلاثة أسباعه كل مثقال أربعين من المثقال ثلاثة أسباعه كان درهمه كل
عشرة دراهم سبعة مثاقيل وكل عشرة مثاقيل أو عشرة دراهم وسعوي (وليس) ولا يذروا (فيمادون
جس دود) من الأبل (صدقة) ودود يعني الدال المجهول سكوب الواو والنا لا المهملة قال ابن المبرأ أصاب جس
الذود وهو مذكر لانه يقع على الذكر والمؤنث وأصابه إلى الجمع لانه يقع على الجمع والجمع وأما قول ابن
قتيبة لانه يقع على الواحد فقط فلا بد من ما قبله من انه يقع على الجمع انتهى والآخر على ان الدرهم من الثلاثة
إلى العشرة ولا أحده من لفظه أنكر اس قتيبة أن يراد بالذود والجمع وقال لا يصح أن يقال جس دود كالأصبع
أن يقال جس ثوب وعطلة العلماء في ذلك لكن قال أبو حاتم السجستاني تركوا القياس في الجمع فقالوا جس
دود لجس من الأبل كما قالوا لثمنها على صير قياس قال الدارقطني وهذا من بني البود واحد على لفظه
والأشهر ما له المتفقون انه لا يخص على الواحد وقال في القاموس من ثلاثة أعز إلى عشرة أو خمس عشرة
أو عشر أو ثلاثين أو مائتين انتهى إلى التسع ولا يكون إلا الماشي وهو واحد وجمع أو جمع لا واحد له
أو واحد جمعه أوداد (وليس فيمادون جس) يعني ثوبا أو ثوبا لثمنه (أوسق) من غراب (صدقة)
والأوسق بفتح الهمزة مسم السبع جمع وسق بفتح الواو وكسر هاء هو سقوب صاعا أو صاع أو عدة أعداد
والدرطل وثلاث البعداى والأوسق الجسة ألف وسبع مائة وتطل بالعداى وطل بعد ادعى إلى الطهر مائة
ونمائية وعشرون درهمه أو عدة أسباع درهم * وبه قال (حدثنا علي) غير منسوب ولا يذروا على
أبي هاشم وأسمى أبي هاشم عبيد الله البني البعداى ويعرف عبيد الله بالطراح بكسر الطاء المهملة وسكوب
الموحدة أو حواما معجمه أنه (جمع شهاب) صم الهاء ومع الشين المحجمة بشير صم الموحدة وضع الشين
اس القاسم بن دينار قال (أخبار حبيب) صم الحاء ومع الصاد المهملة أو الهذيل (عن زيد بن وهب)
بفتح الواو أو سليمان الهذلي الخفي الكوفي التابع الكبير أحد المصريين (قال حريز بن يزيد) بفتح
الراء الموحدة أو الهذيل المجمع موضع على ثلاث مراحل من المدينة فقرأ في خبر (فأذا ما بالذود) حدثني
حمادة (رضي الله عنه فقلت ما أولئك معرك هذا) وانما سأله ويدعي ذلك لانه صمى عثمان كذا
يشعور عليه أنه يني وأذن وقد بنى أو دوا من وله في ذلك المكان انما كان ما حارة يجلس إلى قري بالاشاء
الله تعالى (قال) أنور (كتب الشام) أي دمشق (ما خلفت أنا ومعاوية) بن أبي سفيان وكان ادخاله
عامل عثمان على دمشق (في) من رل قوله تعالى (والذين يكرهون الهدى والضلوا ليعقوبهم إلى سبيل الله
قال معاوية ثلث في أهل الكتاب) طر إلى سبيل الآتية فهازلت في الإحسان والرهان اندي لا يذرون

محمد بن علي عليه وسلم فيه إشارة إلى ما قد سماه به كل هجر استعمال التكبير في الانتقال وأنه أعلم * (ما وجوب قراءة الفاتحة في
كل ركعة تامة إذا لم يحسن الفاتحة ولا أمكنه فعلها فقرأ ما تيسر له من غيرها) * (فيه قوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب

شهاب قال أخبرني محمود بن الربيع عن عباد بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بفم القرآن **وحدثنا الحسن بن علي** الخوافي **حدثنا** يعقوب (١٢) يعني ابا ابراهيم عن سعد **حدثنا** ثنائي عن صالح عن اس شهاب بن محمود بن الربيع **الذي** عن رسول

[illegible]

الله صلى الله عليه وسلم
 و همس ترجم أحبره
 صاده من الصلوات أحبره
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال لا صلوات من يقرأ أنا
 القرآن * وحده شاهق
 ابن ابراهيم وصدي جيد قال
 أحبره عبد الرزاق أحبره
 معمر عن الزهري هذا
 الاسامته وراصداه
 * وحده شاهق
 ابراهيم الحنطلي أحبره
 سعيان من عبيد العلاء
 من عبد الرحمن بن أبيه
 أبي هريرة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال من صلى صلاة
 لم يقرأ فيها نام القرآن فهي
 حذاح ثلاثا غير تمام فقبل
 لا يهره راء ماكون وراء
 الامام فقل اقرأ أمي مسلم
 فاني سمعت النبي صلى الله
 عليه وسلم يقول قال الله
 عز وجل سمعت الصلاة
 و بن عدي يصفى ولعدي
 ما سأل اذا قال لعدي
 وفي رواية من صلى صلاة
 لم يقرأ فيها نام القرآن فهي
 حذاح ثلاثا غير تمام فقبل
 لا يهره راء ماكون وراء
 الامام فقال اقرأ أمي
 مسلم فاني سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول قال
 الله عز وجل سمعت الصلاة
 و بن عدي يصفى
 ولعدي يرسأل اذا قال لعدي

(٢) قول المتخ من حلبك وقع بعد ذلك في سبعة معتمدين زيادة قال نفعي الذي صلى الله عليه وسلم يا أبا دار اه وكتب عليها بهذا السبعة كذا في حاشية الفرع من غير ترجيح أو اعلام فعمل ذلك ثم في اليومين حتى لا يندفعوا من حلبك اه

الجليلة والعالية قال الله عز وجل حدثني عندي واداء قال الرحمن الرحيم قال انه عز وجل اثنى على عدي واداء قال مالك يوم الدين قال مجدي عدي وقال فرغ من عدي فاداء قال يا عدي اياك نستعين قال هذا نبي (١٣) وبين عدي ولعدي مسائل فاداء قال اهدنا

الضراط المستقيم صراط
الذي انعمت عليهم غير
المغصوب عليهم ولا الغالين
قال هذا لعدي ولعدي
مسائل قال صواب حديثي
به العلاء بن عبد الرحمن

يعقوب دخلت عليه وهو
مريض في بيته فسأله عن أبيه

عن حديثين عن سعيد

عن مالك بن أنس عن العلاء

بن عبد الرحمن انه جمع ما

السائب مولى هشام من

وهرة يقول سمعت أبا هريرة

يقول قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم رح وحدثني

محمد بن رافع حدثنا عبد

الرزاق أحمرنا عن حبة قال

أحمد بن العلاء عن سعد

الرحمن بن يعقوب ابن أبا

السائب مولى بني عبد الله

ابن هشام عن وهرة أحمرنا

المنذلة إلى آخره وفيه

حديث الأعرابي المسمى

صلاته الشرح أما

ألفاظ الباب والخداخ

كسر الحاء المجمة قال

الخليل بن أحمد والاصمعي

وأبو حاتم المستنكي

والهروري وأخرون الخداخ

القصان يقال حدثت

اساقطاد أفتت ولدها ناس

أو ان الساج وان كل تام

الخلق وأحدثته ادواته

ماقصاوان كل ايام الولادة

ومع قبل الذي ايد به يمدح

اليدى فاقصاها فاقصوبه

(التي صلى الله عليه وسلم) وقوله (يا أبا هريرة أتصر أحدًا) الخليل المشهور بمعمول قال لي حليبي وحياتي
يستقيم الكلام ولا يقال فيه حذف لاس نطالو الرزقي وغيرهما حيث قالوا أنقط قال انبي صلى
الله عليه وسلم في جواب السائل من حليبي أو قال التي التامتعوا به وسقط قوله قال التي يا أبا هريرة أو الساقط
كما قاله في فتح الباري فالنقط من قوله قال يا أبا هريرة أتصر أحدًا أو أتصر أحدًا أو أتصر أحدًا
من انما التامع (قال عطاء بن أبي السائب) قال الرازي قال الكرماني والرزقي والنعبي
أي أي شيء في معوكا منهم جعلوا استهامة قال السدر النعماني وليس المعنى عليه اسم المعنى مطرقت
إلى الشمس أنصرف القدر الذي في من الهار ونظر الذي في معصية موصولة (وأنأوى) ضم الهمة
أي أوى (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رسل في حجة فقلت نعم) جواب أتصر أحدًا (قالوا أحسان
في مثل أحد) الخليل المشهور (دهش) مثل ما اسم أن أو حال مقدمة على الخبر ودهشاً غير (أفقه) لخاصة
عسى (كله) أي مثل كل أحددها (اللائحة دماير) قال الكرماني يتخيل أن هذا القدر أن كان دس أو
مقدار كما يفرح أحواض تلك الله صلى الله عليه وسلم وهذا محمول على الأولي بل لا جرح المال لأن كل ما ساء
لكن الجامع مسؤول عنه وفي الخامسة حطر فكان الترك أسلم وما ورد من الترخيص في تخصيصه وافتقار حقه
محمول على من وثق به يجمع من الحلال يرى بأس مع من حطر الخامسة (وان هؤلاء يعقلون) هوس
قول أني دوعط على قوله لا يعقلون شيئاً الأول وكروه لئلا يذكروا ما بعده (انما يعجبون الدنيا) بيان
لعدم عقولهم كعسى (لا والله) ولا يدرى الكتمه ولا والله (لأنهم دس) أي شيا من متاعها
أنعم بالقليل وأرضى باليسير (ولأنهم يتقهم عن دس) اكفلهما جميع العلم من رسول الله صلى الله عليه
وسلم (حتى أني أتخبره عن حل) منه كثر فهد أني خبره وقد كان مذهبه أنه يحرم على الإنسان ادخار ما زاد على
حاجته وفي هذا الحديث التعبد بالاحسان والمعروف القول ورواه كلهم بصري ورواه حنابلة
الركعة أيضاً (باب انفاق المال في حقه) وهو بالسند قال حدثنا محمد بن المثنى (الزمي المصري قال) حدثنا
يعقوب (القطان عن اسمعيل) عن أبي حنيفة عن اسمعيل الكوفي (قال حدثني) بالمراد (قسي) هوس أو
حارم واجمع عرف الأحسن الحلي (عن اسمعيل عن دس) الله عز وجل قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول
لا أحد لا يعطى (الأي اثنين) بالثابت أي حصليتي (رحل) بالخبر يدل من اثنين على حذف مصاف
ولا يدرى حل بالرفع على اصحاب مستداً أي أحدهما حل (أنه) بالمدى أعطاه (انما لا ماضيه على
هالكه) نفع اللذم ومنه ما لعل التعبير بالنسبة المتصية لعلوا بالهلكة المشعرة بهاء المكل (في
الخلق) أحسح التندر الذي هو صرف المال فيما لا ينبغي (ورحل) بالخبر ولا يدرى ورحل بالرفع (أنه)
الله أعطاه (حكمه) القرآن أو الله كمال الامام الشافعي في الرسالة (وهو قضى ما يولعها) فان قلت
كل خبر ينفي مثله شرعاً وهو محصور التي في هاتين الحصلتين أسلم أن المير بأن الحصر هنا خبر مراد
ابن الزناد فمطالبة ما في الطماع بصدقات الطماع تحسد على جمع المال وتتم منه من الشرع عكس الطمع
فكانه قال لا أحد الا في ما يدرى من عليه لا ماضيه (الأي يتصدقون عليه) وحملوا حادثة الحصلتين ان
المال يد بالامان ولا ينقص لقوله تعالى وور في الصدقات لقوله عليه الصلاة والسلام ما نقص مال من
صدقة قول العلم يبدأ أصلاً بالحق وهو العلم متروكاً به وهذا الحديث يسبق في كتاب العلق في باب
الاعتباط (باب في ما في الصدقة لقوله تعالى بأنهم الذين أموالهم انفقوا) فواب (صدقاتكم ما من
والا الذي انفقوا الكفار من) ولا يدرى والوقت في قوله والله لا يهدى القوم الكفار من (وقال اس عيسى
رحم الله عيسى) محموله اس حير (صدقاتكم ما من) مولى اس عيسى محموله اس دس

صلى الله عليه وسلم حجاج أي ذات حجاج وقال جماعة من أهل الفقه حدثت وأحدثت ادواته أو برعاه وأما القرآن اسم العلم بتوسيت
أما القرآن لأنها فاعته كيميت مكة أم القرى لأنها أصلها (قوله عز وجل مجدي عدي) أي علمي (قوله ابن أبا السائب أخبره) أو السائب

سمع أباهر بن عيسى يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى ملاحم قرأ بها نام القرآن مثل حديث سفيان بن عيينة **هذا**
 لا يعرفون له أصلاً وثقة **قوله** (١٤) حدثني أحمد بن حنبل المقرئ هو نفع الميم وأسكن العبيد وكسر المقاف منسوب إلى

جديد (وابل مطر شذو الطل السدي) شبه سبحانه وتعالى الذي يبطل صدقة مالي والأذى بالذي ينفق ماله
 رضاء الناس لأجل مدحتهم وشهرته بالصدقات لجله مطهر أنه بر يدو حنا لله ولا يزال الذي يراعى
 صدقته أسوأ حالاً من الصدق مالي لأنه معلوم أن المشبه أقوى حالاً من المشبه ومن ثم قال تعالى ولا يؤمن
 بالله اليوم إلا من خرج من رحمته مثل ذلك المرائي بالاهاق بقوله مثله كمثل مهو أن أي حجر ألمس عليه تراب
 فأصابه مطر كبير القطر فترس كصلدا ألمس شيا من التراب كذلك أعمال المرائي تصحبل عند الله فلا يجد
 المرائي بالاهاق يوم القيامة ثواب شيء من نفعته كالأحصن الساتس الأرض الصلدة والصبري لا يقدر
 للذي ينفق بأخبار المعنى لأن المرائه الحسب وألجس أي لا يتبعون عما فعلوا ولا يجدون ثوابه وفي قوله
 تعالى والله لا يهدي القوم الكافر من نعر يصيب أن ال باعوا إلى والأذى على الأفاق من صفات الكفار ولا
 بد للمؤمن أن يجتنبها **هذا** (باب) بالتوسر (لا يضل الله صدقة) ولا في الوقت الصدقة (من عاين) نعم
 العين المجتنبية في العموم والعموم والكشمبي لا تقبل الصدقة من عاين نعم أول تقبل ونفع ثالث من
 المفعول وهو طرف من حديث السلف أخر حفصه (ولا يضل إلا من كسب طيب) هذا المستعمل وحده
 وهو طرف من حديث الباب (لقوله) تعالى (٢) ويرى الصدقات وإذا دود (قول معروف ومعه غيره
 من صدقة يتبعها أي والله عى حليم **هذا** (باب) الصدقة من كسب طيب لقوله ويرى الصدقات) يكرها
 ويحبها وقوله ويرى نعم أوله وسكون ثابته وتضعف الموحدة كذا التلاوة في بصوت ويرى نفع الزاه
 وتشديد الموحدة (والله لا يحب) لا يرتضى (كل كمار) مصر على تحليل الحرام (أثيم) ما حرم تركه (أن
 الذي أسوأ) بالله ورسله وعالمه (وعملوا الصالحات وأمامو الصلاوة) قالوا (كان) عظمها على الأعم
 لشرفها على سائر الأعمال الصالحة (لهم) أحرم صلتهم ولا خوف عليهم) من أن (ولا هم يحزنون)
 على ما تؤولعير أي دود برى المذوات والله لا يحب كل كمار أثيم أي قوله ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون
 قالوا سطل لما كانت هذه الآية تشبهه على أن ال باعوا لله ما حرموا ذلك على أن الصدقة التي
 تقبل لا تكون من حسن المعصوق انتهى وقال الكرماني لفظ الصدقات وأن كان أعم من أن يكون من
 الكسب الطيب ومن غيره كمنعقد بالذات التي من الكسب الطيب بقرينة سياق ولا يجمع الحديث
 ومن مات تقبل المماسقين قوله لا تقبل الصدقة إلا من كسب طيب وهذه الآية والخلاف عن قول من النبي
 أن تكبر أحوال الصدقة ليس على لكون الصدقة من كسب طيب وكان لا بين أن يستدل بقوله تعالى أنفقوا
 من طيباتكم كنتم **هذا** (باب) (حدثنا) ولا في الوقت حدثني (عبد الله بن مبر) نعم الميم وكسر الميم
 أنه (سمع أبا البصر) نفع الرب وسكون الصادق المجهة سائل أي أمه قال (حدثنا عبد الرحمن) هو أسعد
 الله بن دينار عن أبيه (عبد الله بن أبي صالح) ذكر أبا السهم (عن أبي هريرة) روى عن أبيه الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصدق بعدل ثرة شاة فو قية وسكون الميم والعدل عبد الجهور نفع العبي
 المثل وبالكسر الخلل بكسر الحاء أي هبة تفر من كسب طيب) حلال (ولا يقبل الله إلا الطيب) حله معترضة
 بين الشرط والجواز كذا القرير المطول في الهبة (وأن الله) بالواو ولا في الوقت وأن الله (يتقبلها)
 بشاة فو قية بعد التفتية (بنييه) قال الخطابي ذكر البيه لا يهي العرف لما عرو الأخرى لما كان وقال
 القليل لسنا لا يدعى إليه تعالى استعاره لخلق أحوار عاوية يظهر عا نضره عا نضره وأعادة وتلك الأنوار
 متفاوتة في روح الثمر على حسب تفاوتها وسقوتها تكون وثقة التخصيص لما ظهر عا مورا الفصل
 باليمين ونور العدل باليد الأخرى والله سبحانه وتعالى متعال عن الخارج فوعد الراعي حديث عائشة
 متلقاها الرحمن بيمين (ثم ربه الصالحة) ولا تشبهي لصاحبها عا طعة الأجر وألم يبق الكعبة (كبار) ي

معتبر وهي باحتمس اليه
 هو أما الأحكام فيصير
 قراءة العائنه أتم متبعة
 لا يعزى غيرها إلا لعز
 بها وهذا مذهب مالك
 والثاني وهو رالعلماء
 من الصلة والمتابعين
 مدحهم وقال أبو حنيفة
 رضى الله عنه طاعة قليلة
 لا تشب العائنه بل الواجب
 آية من القرآن لقوله صلى الله
 عليه وسلم اقرأ ما تيسر دليل
 الجهر وقوله صلى الله عليه
 وسلم لأصلا لأما القرآن
 فان والوارد لأصلا
 كاملة قلها بها خلاف
 طاهرا لفظا وبما يؤيد
 حديث أبي هريرة روى عن الله
 عنه قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لا تعزى صلاة
 لا يقرأ بها طاعة الكبار
 رواه أبو بكر بن حريص
 صحيحه بأسناد صحيح وكذا
 رواه أبو حنبل من حديثه وأما
 حديث أفرأما تيسر فيصير
 على الفاتحة فانه تيسر
 أو على ما دعى العائنه
 بعدها أو على من عزى
 الفاتحة وقوله صلى الله
 عليه وسلم لأصلا لم يقرأ
 بها طاعة الكبار فله دليل
 لهذا الشافعي رحمه الله
 تعالى ومن وافقه أن قراءة
 الفاتحة واسعه على الإمام
 والمأمور والمفرد وما يؤيد

وحرم على المأمور أن يقرأه في نفسه فلهذا أقرأها رباحيت سمع هسك وأما ما حله عليه بعض المالكية أحدكم
 (-) قوله ويرى الصدقات هذه الجملة في بعض النسخ المعتمدة في قوله لا تعرفون في قوله ويرى الصدقات بالسواد ٨١

قال انه لم يزل محل فحمت الصلاة يبنى وبني عدي صفين فصلا الى وسطها العدى * حدثني احمد بن حنبل المصنفى حدثنا الضرسى محمد بن احمد بن ابراهيم بن العلاء قال سمعت ابي موسى بن ابي السائب قال حدثني ابي (١٥) هريرة قال قال ابو هريرة قال قال رسول

[illegible]

(۴) قولہ وقد خالف وراء عبد الرحمن بن سالم ان کما نقلتہ عن الفخیر والعلی بن قاسم وصوابہ وقد خالف وراء عبد الرحمن بن سالم انی انوار العیون بدل علیہ یقیناً عن الفخیر حیث قال بن عمر ورائی اذ اذی بالسیاسة الى محالفة سالم بن عبد الرحمن اه معجمه

لا يصح إلا بها كقولنا صلى الله عليه وسلم الخ من فضله دليل على وجوبها يعني الصلاة قال العلماء المراد قسمتها من جهة المعنى لأن
 بعضها الأول ثمينة تعالى وتعيد (١٦) وثالثه عليه يتغير باليو والصف الثاني سؤال وطلب وتصريح واعتقاد واحتجاج لقائلا بل

المحاطل في وقت الحاجة قاله ابن المبر هو هذا الحديث من الرعايات ورواه علقاوى واسطى وكوفي
 وفيه التحذير والسماع والقول وأخرجه المؤلف أيضا ٣ وفي الفتن وسلي في الركاة وهو نه قال
 (حدثنا أبو الجليل) الحكم بن باع قال (أخبرنا شبيب) هو من أي حجة قال (حدثنا أبو الزناد) ٣٤ كوان
 (عن عبد الرحمن) بن هرم بن الأعرج (عن أبي هريرة) رضي الله عنه قال قال صلى الله عليه وسلم لا تقوم
 الساعة حتى يكثر فيكم المال ففيض) بفتح المشاة تحتش فاض الأياه فيها إذا امتلا مصوب عطفا على
 الفعل المصوب (حتى يهزب المال من يقبل صدقته) نعم بالمو كسر الهاء من أهم والهم الحرب و
 نصب كتابي الفروع وغيره ومصلحة الأكثر على وجهيهم فتح أوله وصم الهاء من الهم فتح الهاء وهو
 ما يشعل القلبي أمرهم به وروى مصوب معول لهم ومن قبل صدقته على وجهيهم على العاطلة وأمسد
 الفعل اليلانه كالسبع ما حصل لصاحب المال وصم الياء كسر الهاء من أهله الأخر إذا أفلتة قال العيني
 على هذا أيضا الأعراب مثل الأول أي في مصوب على المعنوية لأن كلاما مقترح باليوم معمو مهمات تعد
 يقال همه الأمر وهم هو قال النورى صلوه هو حينئذ شهرهما صم أوله وكسر الهاء وروى معول والفاعل
 من قبل والمعنى أنه يلقى صاحب المال ويحبره أمر من يأخذهم كماله لفقد المحتاج لاحد لكاة لعموم
 المعنى لجميع الناس والثاني فتح أوله وصم الهاء من هم بمعنى قدور رب حامل ومن معول أي يقصد فعلا
 بعد انتهى طرقا بينهما فعلا الأول متصد بل من الأهم والهم وروى معول لأن من الهم التصديق فعلا
 وتعب الزكشي والبرماوى وغيرهما الثاني عقلا واحد اليس شيء أديصر التقدير بقصد الزكشي من يأخذ
 ماله فيستحيل وليس المعنى الأعلى الأول وأحب السدر للعامي بأنه لا يستفاد أصلا فهم قالوا المعنى أنه
 يقصد من يأخذ ماله فلا يحد له إلا بعد الإسان طلبة التي هو حينئذ عليها فلا يشك أنه يعترف ويقتل
 لغوا مقصوده معادها إلى المعنى الأول انتهى ولا بد من الكسبي حتى يهزب المال من يقبله أي
 المال صدقة (وحتى يبرمه) مع أوله (يقول الذي يبرمه عليه) نصب يقول عطفا على الفعل المصوب
 قوله (لا أرى) خضع أي لا أحطه لا استعنى به قال الزكشي والكرواني والبرماوى كأنه سقط من
 الكتاب كنه أي صدقته لا أرى قال العيني مشير إلى الكرواني السقط كأنه كان يسمي وهو
 موثق في النسخ انتهى والطاهر أن النسخ التي وقف عليها العيني ليست معقدة فقد راجعت أصولا معقدة
 فلم أجد هام ما هو مفهوم كلام الحافظ بن حجر أو مسطور في شرحه لهذا الموضع حيث قال قوله لا أرى راد
 في الفتن بل كانت ناشئة في الرواية ههنا احتج أن يقولوا في الفتن بل قال السدر العامة حتى أن رواة
 البخاري معقول على رواية هذا الحديث يدور بهذا لفظه والمعنى عليها كلام المتكلم يقول لا أرى
 تحذف الحذف والجر وإقسام الترتيب انتهى وقول البرماوى كالكرمانى وبصرهما قد حدد ذلك في رسم
 الصبغة كان تعرض عليهم الصدقة فبأقرب من لها شروبه إلى نحو حكيم من حرم أدعاء الصدق رضي الله
 عنه ليعلم صلاؤه وأعرض عليه عن الخطب فهمس اليه على يقينه رواه الشجاع وغيرهما ولكن
 هذا الحاشي كثر هدمه وأمرهم عن الدوام فله المال وكثرة الاحتياج ولكن ليس بالمبالغة حيث فلا
 يستشهد به في هذا المقام ٣٥ ورواه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسدي قال (حدثنا أبو عاصم النبيل) قال
 (أخبرنا سعد بن بشر) كسر الموحدة فوسكون الشيء المجهز الخبي قال (حدثنا أبو عاصم) سعد الطائي
 قال (حدثنا شبل بن خليفة) نعم الميم وكسر الخاء المهملة وتشديد اللام (الطائي قال سمعت عدي بن حاتم)
 الطائي (رضي الله عنه) قال قال الحوادة للشهيد أسلم سنة تسع أو عشر وثقفي بعد السنين وقد أس قبل بلع مائة
 وعشرين وقيل مائة وخمسين (يقول كتب عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم هاهنا حلال) قال الحافظ بن

السمه ليست من الحاجة
 هذا الحديث وهو من أوص
 ما احتجوا به قالوا لا بأس
 آيات بالأحاج وثلاثي
 أولها ثناء أولها الحمد لله
 وثلاث دعاء أولها الهدى
 الصراط المستقيم والساعة
 متوسطة وهي آيات بعد
 وآيات يستعمل قالوا ولأنه
 سبحانه وتعالى قال قسمت
 الصلاة بيني وبين عبدي
 نصيبي فاد قال لصاحب الحد
 لله رب العالمين فلم يذكر
 السجدة ولو كانت صلايا كرها
 وأحب أصحابا وغيرهم
 من يقول ابن السكيت آية
 من العاطفة مأخوذة أحدها
 أن التصديق عائد إلى جهة
 الصلاة لأن العاطفة تعد
 حقيقة اللفظ والثاني أن
 التصديق عائد إلى ما يخص
 ماله لا يختص الآيات الكاملة
 والثالث معناه فاد انتهى
 الفتن فتراه إلى الحفلة
 رب العالمين قال العلماء
 وقوله تعالى حتى عبدي
 وأنى على ويحدثنا عما قاله
 لأن الحمد للثناء يحصل
 البهول والثناء بعد إنشاء
 نصيب الحلال ويقال آتى
 عا في ذلك كله ولها ما
 سواها لا رخص الرحيم
 لا شتمال للعطش على الصبات
 الدائبة والعاطفة (وقوله
 ٣ قوله وأخرجه المؤلف

أي ترك المؤلف سماعا بقوله أيضا وعطف على المص له قوله وفي الفتن الخ ما من هامش نسخة ٣ قوله أو الزناد كوان
 لا يحط به تقدم صلا لا أرى في باب ما من المانع إلى كنه قال أو الزناد عدا الله من دكوان ومنه في التقريب والحلاصة اه كنه معجبه

حدثنا محمد بن عبد الله بن محمد بن أسامة بن حبيب بن الشهيد قال سمعت عطاء بن يحيى بن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقولون عطاء بن يحيى بن أبي هريرة (رحمه الله) فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٧) ما لك ذلك اليوم ومعه العباد

وحسابهم والذين الحساب
 وقيل الخراء ولأدعوى
 لأحد ذلك اليوم لأصغار
 وأما الذين ياتون بعض العباد
 ملك يحارو ويديهم
 دعوى باطية وهذا كله
 يقطع في ذلك اليوم هذا
 معاد والآفة سبحانه
 وتعالى هو المالك والمالك
 على الحقيقة للدار وما
 فيها من فيها وكل من
 سواهم وبه عدمه
 ثم في هذا الاعتراف من
 التعظيم والحمد وتوحيص
 الأمر بالاعتق (وقوله
 تعالى فإذا قال العباد هذا
 الصراط المستقيم إلى آخر
 السورة بهذا المعنى)
 هكذا هو في صحيح مسلم وفي
 غيره، وهذا لعبدى وفي
 هذه الرواية دليل على أن
 الهدى أو ما بعده إلى آخر
 السورة ثلاث آيات لا آيات
 وفي المسألة خلاف من على
 أن السورة من العائنة أم لا
 قد ساء له هذا لا أكثر
 أهمس العائنة وأما آية
 وأن الهدى أو ما بعده آيات
 ومذهب مالك وغيره من
 يقول أنها ليست من
 العائنة يقول أهل الرواية
 بعد ثلاث آيات ولا أكثر
 أن يقولوا قوله هؤلاء المراد
 به الكلمات لا الآيات
 دليل رواية مسلم فهذا

عجز أمرهما (أحد هاتين السورتين) فتح العبي الممثلة أي الفقر (والآخر تنكروا على السبيل) أي
 الطريق من طاعة تروى عن في المنكس لأحد أم لا ولعل أولاً على مكاره اعتماداً على الشوك مع العبد
 عن العوت (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقطع السبيل فإنه لا يأتي عليك الاقبال) بازع على البدل
 (حتى يخرج العير) تكسر العبي الممثلة وسكون المشاء التفتة لا بل تحمل الميرة (التي مكرهه صغير) فتح
 الحاء المحقة وكسر الفاء الميم الذي يكون القوم في حماره ودمته وأما العله من الساعة لا تقوم حتى يطوف
 أحدكم بصدقة لا يحمل بقلها منه (لاستعانة بها) ثم لبعض أحدكم من يدى الله عز وجل (ليس به
 وبه يحتاج) هذا على سبيل التيسير والافاضة سبحانه وتعالى لا يحصى له شئ ولا يحصى له حساب وإنما ستر
 دعاه عن أضرابها وصح بها الخفق من الأدوار في الدنيا إذا كان يوم القيمة كشفها عن أضرابها
 وقولها حتى يرامعها كجوى القمر ليله الندر (ولار حبل) فتح التام وهو صم الحبل (يرحمه ثم
 ليقوله ألم أولئك المالا) راداً أو الوقت ولفظاً (فليقولن ثم ليقولن ألم أرسل اليك رسولاً ما يقولن بل
 فيطرع عنه فلا يرى إلا النار ثم يطرع عن سماه فلا يرى إلا النار فيطعن أحدكم) سكون الهمزة واد
 أو در عن انتكسهم المارو في سقوفه ولو غرغره تكسر الشين المنجى صمها (فان لم يجد) شيئاً يتصدق به
 على المحتاج (فمكة طيبة) يردعه أو يطيح قلبه ليكون ذلك سما لسانه من النار وفي هذا الحديث
 التعذيب والاحسان والسماع والقول وأوجه المؤلفات أيضاً في علامات السورة السابقة في الركعة هو، قال
 (حدثنا) بالجمع ولا في الوقت حدثني (محمد بن أسامة) فتح العبي والمد أو كريب قال (حدثنا أو أسامة)
 محمد بن أسامة البجلي (عن زيد) صم المودع موضع الزمان صمها (عن) حده (أو ردة) صم الله
 وسكون الزاء علة أو الحرف نى أو موى (عن) أيد (أو موسى) صم الله من قيس الأشعري (رضي الله
 عنه) صلى الله عليه وسلم قال ليا تين على الناس زمان) قبل هو زمان عيسى عليه الصلاة والسلام
 (يطوف الرجل فيه بالصدقة من الذهب) حده بالكرماله في عدم من يقبل الصدقة لا الذهب آخر
 الأموال وأشرها ما دام في واحد من أحد غيره بطريق الأولى والقصد عدم حول القول مع احتياج
 ثلاثة أشياء طواف الرجل بصدقة وعرضها على من يأخذها أو كونها من ذهب (ثم لا يجد أحد) يأخذها منه
 ويرى الرجل) صم المشاققة تحت موضع الزمان صمها (الواحد) حال كونه (يشعه) أن يعرف أمره أو
 يلذ به) صم اللام وسكون الدال المنجى أي يتقن إليه (من صلة الرجال) سبب كثرة الخرورج والقتال
 الواقع في آخر زمان لقوله عليه الصلاة والسلام يكثر الهرج (وكثرة النساء) هور وانه الحديث كلهم
 كوفيوه أو حرمهم بسد العار في هذا (باب) بالتوسيع (اتقوا النار ولو بشق ثمرة) هذا لفظ
 الحديث (والظن من الصدقة) عجز القليل عطاء على ساقه من عطاء العام على الخاص أي اتقوا النار
 ولو بالقليل من الصدقة (ومثل الذين يعفون أموالهم) شامل للقليل والكثير (أنهم مرصاة الله وتنتدب
 من أبهم) أي وتنتدب بعض أنفسهم على الإيعان من المال شقيق الروح من بدل ماله لوجه الله ثبت نص
 صمهم من بدل ماله ووجهها كلها أو تصدقوا بتمام أصل أنفسهم أن الله سخرهم على ذلك وفيه
 تنبيه على الحكمة الإغناقية في كفاية النص من العمل وحال المال (الآية) أي إلى آخرها وما عاها
 أن مثل بقية هؤلاء في كاه كمثل حنة المستد الذي هو مثل الذين يعفون كمثل سستان يوصع مرتفع
 من الأرض فان شعره يكون أحسن من أوار كثر أو أصاب الحسنة مطر عديم القطر فأعطت رخصاً معين
 بالنسبة إلى غيرهم السابى فان يصموا بل فقل أي يصموا مطر صغير القطر أو فقل يكفهم الكرم منها
 وروى هذا هو أنما لا تراعى مكانهم أي يهتفونهم أكرمهم الله وأن كاشته هاتون تحسب أحوالهم كأن

(٣ - (مطلاني) - ثلاث) لعبدى وهذا أحسن من الجواب أن الجمع يحول على الاثنين لأن هذا الجموع
 الأكثر في محتاج إلى دليل على صفة من الحقيقة في الجار والله أعلم (وقول أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال لاصلاحه الاقرع قال اوهو يرتفع اعلن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطاه لكم وما اخطاه انفسه لكم * حدثنا سمر والماقدوني وهب
اسحق بن الفضل وعمر بن قلاهدن (١٨) اسمعيل بن ابراهيم قال اخبرنا اسحق بن عمار عن عطاء قال قال اوهو يرتفع في كل صلاة يقرأ

فأجمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجمعوا معهم
أحق ما أنيط به منكم
وقال له رجل إنك أزد على
أما القرآن فقال يا ابن ردت
عليها فهو خير وإن ثبت
الها أو أنتم مثل بعد هذا
يعني من يعني أسير يا ابن
يعني من زرع عن حبيب
المعلم عن عطية قال قال أبو
هريرة بن برفق قال قرأنا
أجمعوا إلى صلى الله عليه
وسلم أن يجمعوا معهم
أحق ما أنيط به منكم

وقيل بحمل ليل الوفاة صلاة ليل
وإفاته مائة كالعلم رفته

ومن قرأ نام الكتاب فقد أحزن عموماً زادهم أوصلاً ﴿﴾ صحت صلاته ولا بعد له وهو عذاباً قوله ومن قرأ بالكتاب فقد أوتى
 عموماً زادهم أوصلاً ﴿﴾ به دليل لو حوب لما فتحوا به لا يخبر غير ما هو به استحباب السورة (١٩)

الطائر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقول اتقوا الدالو (كل
 الاقتاء (شق ثمرة) واحدة فاه يهيد والشق بكسر الشين المجهة أى يصعها وأحاديها لا يحقر الإنسان
 ما يتصدق به وإن كان يسيراً ما به يسترات الصدقة من الدالو به قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة
 وسكون المجهة المحصنة المروزي (قال أحمرنا عبد الله) بن الماركة المروزي قال (أحمرنا معمر) هو اس
 راشد (ص) اس شهاب (الهرزي قال حدثني) بالافراد (عبد الله بن أبي بكر حرم) بنع الخاء المهملة
 وسكون الراء المجهة (هو عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها قالت حدثت امرأَةً) قال الحارث بن
 عجرم (أعرف اسمها ولا اسمها) (مها لسانك) كانتا (لها) في موضع رفع صفة لسان حال كونهما (تسأل)
 عطاء (فلم يصدقني شيئاً غير مرة) واحدة (فأعطيتها باها) لم تركها ما تفرجى تخدشاً امتثالاً لقوله صلى
 الله عليه وسلم لها لا رجح سائل من عبدك ولو شق ثمرته واه البراس من حديث أبي هريرة (عصمتها)
 السائلة (بن استبنا ولم تأكل منها) شيئاً لمحل إقائه في قلب الامهات من الرحمة (ثم ماتت فحرت بدخل
 التي صلى الله عليه وسلم عليها فأحزنه) سكوب الراء شأن السائلة (فقال من ابني) وفي رواية أخرى
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم من ابني (من هذا السات) الإشارة إلى أمثال من ذكرها لقاعة أو إلى حسن
 السات مطلقاً (شي) من أحوالهن أو من أنفسهن وسما ابتلاء لموضع الكراة لهن (كن له سراً) لم يقل
 أسراراً لمجمع لأن المراد الحسن المتناول للقليل والكثير أى عانا (من السار) ومباشرة الحديث للفرجة
 قال ابن المنبر وتبعه كثير من الشراح من جهة أم النبي لاهن لما سمعت الثمرة بينهما فقد تقف على كل
 واحدة شق ثمرة وقال النبي صلى الله عليه وسلم فيهما كلاماً ما تدورح فيه حيث قال من ابني من هذه
 السات شي كن له سترام السار لكن يعقبه في المصامح بأن المؤلف لم يدخل تحت عبادة الاستدلال بهذا
 الحديث ليعبه على أن الصدقة شق الثمرة في من السار حتى يشككها مثل هذا ما به عقد السات للامرأه
 البار ولو شق ثمرته لقليل من الصدقة وقد ورد في الامر من معا حديث ابن منقل فيه اتقاء البار ولو شق ثمرة
 وحديث عائشة رضي الله عنها به الصدقة بالشق القليل كأى في الأحاديث المتقدمة الإشارة إلى القليل من
 الصدقة فأى حاجة تعدد إلى التكلف وليس في حديث عائشة ما به صلى الله عليه وسلم تقررص إلى ما فعلته من
 قسم الثمرة بين النبي وأولاده إلا حصار بأن الاتلاء شي من السات سب ٣ من المستمر في السار على أن
 ما قاله محمل ويحتمل أيضاً أن يكون حديث عائشة مفسوراً للامر من معا لقصة الصدقة القليل وهو ما فعلته
 عائشة من الصدقة بالثمرة ولا تقاء البار ولو شق ثمرته وهو ما فعلته أم النبي وهو في هذا الحديث التعديت
 والاحرار والعبد والقول وأخرج به أيضاً في الحديث وكذا أسلم وأخرج به أيضاً الترمذي في البروق قال حسن
 صحيح (هذا) باب بالنسب (أى الصدقة من الصدقات) (أصل) أو أعلم أحو (وصدقة التصح) صفة
 مشبهة للشع وهو محل مع حرص (الصحيح) الذي لم يمرض بخوف يقطع عنه أمه من الحياة
 (لقوله تعالى وألقوا أعمارهم رقماكم) من بعض أموركم أحوالاً لا حرة (من قل أن يأتي أحدكم الموت
 الآية) أى يرى دلالته في بعض الأصول إلى ما فتحنا بل قوله الآية (وقوله) تعالى (يا أيها الذين آمنوا
 أوفوا بالعقود) (كم) ما واجب عليكم إيفاءه أو الإغاضى بديل الخير مطلقاً (من قل أن يأتي يوم لا ينفع
 فيه الآية) أى من قل أن يأتي يوم لا تقدر من به على تحصيل ما فرطه إلا ينفع فيه فمقصود ما تنفق
 أو تقدر به من العذاب ولا صلة حتى تيسر لكم عليه أحلاكم ولا لشعاعة إلا إلى أدبته الرجى حتى تتكلموا
 على شعاع تشعركم في خط ما لم يكن قد سقاة لفرجة كانه عليه من المبر من حيث الآية معاها
 التعديت من التسيب بالانفاق استبعاد حلول الأجل واشتغال بطول الأمل والترغيب في المبادرة بالصدقة

واستلها في تقدير الزايفة على الثالثة والله أعلم وحيث رعت السورة فترتها كما فاتت العيلة ولا بعد له وهو عذاباً قوله ومن قرأ بالكتاب فقد أوتى
 عموماً زادهم أوصلاً ﴿﴾ به دليل لو حوب لما فتحوا به لا يخبر غير ما هو به استحباب السورة (١٩)

(٣) قوله من سمع السر كذا يحطه أئاماً من ولعلها تبعه في ادسب السترم المار ليس محصوراً في هذا كذا

عبر هذا على، قال اذ انت الى الصلاة فذكرتم انما يتعمد من القرآن ثم ارفع حتى تطمروا كعظام ارفع حتى تغسلوا فانما اجد حتى
تطمروا احدا ثم ارفع حتى تطمروا كعظام ارفع حتى تغسلوا فانما اجد حتى (٢١) قال اذ انت الى الصلاة فذكرتم انما

و بالطول طولها بل أراد الطاء وكثرته باليدها استعاره للصدق والطول ترشح لها لاء ملائم المستعار منه
و كانت أسرها خلو قاته عليه الصلوة والسلام و كانت تحب الصدقة واستشكل دعاها أنت من تقدم
و نثر رب و تأخر سودة بعد ما ألبس أس شيد بأن عاشت لاني سودة بقولها لمعا بد أي بعد أن أحبت
عن سودة الطول الحقيقي ولم تد كرسا لرحو ع عن الحقيقة قال الجار المألوف متعين الخيل على الجار انتهى
وحديثه الصحيح و كانت في الموضع غائبة عن الروحة التي صاها صلى الله عليه وسلم بقوله أطولك بدا
إن كانت لم تد كراهو متعين لقيام الدليل على أنها رب يستحق بكل مسلم من طريق عاشت بنت طلبة
عن عاشت بنت مكات أطول ما يدا رب بنت تحش لهاها كانت تحمل وتصدق مع اتقاهم على أنها
أولهن موافق على أن تكون هي المرادة وهذا أصح ما يلا صلح غيره كقوله تعالى حتى تزلزلت الخواص على
هذا لم تكن سودة ردة قطعا وليس الصبر عائدا عليها لكن يعكس على هذا ما وقع من التصريح بسودة تعد
المؤلف في تاريخ الصبر عن موسى بن اسمعيل هذا السند بطحا فكانت سودة أسرا وتقول نصهره
يجمع بين و ابني الصاري وسلم بأن يسلم تكن حاصر مطناه عليه الصلاة والسلام بذلك فالأولى لسودة
ما تزامن حصر الدالة معارض عار واما من صلب من و ابني يحيى بن جاد أن ساء إلى صلى الله عليه وسلم
احتجني عنده لم يعارض من واحد وأن الحافظ عن غير بأنه يمكن أن يكون تصغيره سودة نفس أي عوانه
لكون صبرها لم يتقدم له ذكر أن من عبيد من فراس فدنا لفي ذلك وروى موسى بن بكر في رادة
المعاري واليه في الغلات أساده عنه عن ذكر ما أن أراثة عن الشيء التصريح بأن ذلك بل يسلك
فصر ذكر باقي أساده فلم يد كرسر وقالوا عاشت ثلث لقطه طبا قوت رب على أنها كانت أطولهن بقا
الحبر والصدق و يؤيده ما رواه الحافظ في المباح من مستدركه لقطه قالت عاشت مكاذا الاحتجاج في بيت
أحدنا بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم عدا بباي الخدا بطا قول لم يفعل ذلك حتى توفيت رب بنت
تحش و كانت امرأته في قول تكن أطولنا من ما حدث أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما أراد طول اليد
الصدق و كانت و يسأله أمضاغة باليد تدبر و يحرق و تصدق في سبل الله قال الحاكم على شرط مسلم وهي
رواية مفسرة متقدمة تحفل و ابنة عاشت بنت طلفق أمر رب وروى أي حينة من طريق القاسم
مع قال كاست رب أول ساء إلى صلى الله عليه وسلم خوقاته هذه و ابان بعد بعضها بعضا وبحصل
من مجموعها أن في رواية أي عوانتها ١ (باب صدقة العاليتن قوله عروحل) بالمرعط على ساقه
(النسب بمقبول) أموالهم بالز والهاوسا وعلانية في قوله ولا هم يحزنون أي يسمر والافوات
والأحوال بالحيرات ٢ وروى عبد الله بن أبي سفيان صعب أنها قالت في علي بن أبي طالب كان معه أربعة
دواهم فأمنق بالليل واحدوا بالها واحدوا في السر واحدوا في العلانية واحدوا وأوحى أن أي حاتم
حديث أي أمانة أنها قالت في الخليل التي ربطت على سبل الله ولم يد كرسيدناو كانه لم ير ع شيئا على
شرطه سقط هذا لترجمة للمسلمي ٣ (باب صدقة السر) وقال أبو هريرة رضي الله عنه) بما وصله المؤلف من
حديث في باب من جلس في المسجد ينظر الصلاة (عن النبي صلى الله عليه وسلم ورحل) الواو حكاية لقطه على
ما ذكره في الحديث (تصدق بصدقة وأحيا حاجتي لتعلم شيئا ما صنعت) ولكن تشبه ما متفق (بجبه)
وهذا كما قاله أن نطال مثل صر به عليه الصلاة والسلام في المبالغة في الاستئثار بالصدقة لقرب الشمال من
المسلمين وإنما أراد أن لو قدر أن لا يسلم من يكون على شيئا من الناس نحو وأسأل القرية لأن الشمال
لأقرب من العلم فهو من بخار الحرف وألفه ما قاله المبرار برادلو يمكن أن يحكي صدقة عن صه
لصعل فكيف لا يجعها عن غيره والاحتمال عن النفس يمكن بأشوا وهو أن يتعاقب المتصدق عن الصدقة

والأحوال الثلاث المجمع عليها كثبت معلومة عند السائل ولم يخج إلى بيانها وكذا المختلف فيه ١٤٤ من توجه عمله على أنه قد معلوم عنده وروى هذا الحد بثبوت دليل على أن إمامة الصلاة ليست واحدة وفي محورية الطهارات أو إسقبال الصلوة وتكثيره الأحكام والقراءة وبهذه التعمود

حدثنا محمد بن المني قال حدثنا أبو داود قال حدثنا شفيق هذا الأصغر وأد قال شعبة فقلت لفتادة أسمع من أنس قال سمعنا عن أبي أمامة عنه
 حدثنا محمد بن مهران الرازي (٢٦) قال حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الأوراعي عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يجهر
 هؤلاء الكلمات يقول

وفي رواية وكنافوا
 يستمعون بالجدلة
 رب العليل لا يدكر
 يسم الله الرحمن الرحيم في
 أول قرأته ولا في آخرها
 الشرح على أسناده فتادة
 من أسرى الطريق الثاني
 قبل فتادة أسمع من
 أنس قال سمعنا هذا صريح
 سمعنا به بشي ما يعلق
 من إرساله لتدليسه وقد
 سبق له في آخر الباب قبله
 وقوله يستمعون بالجدلة
 هو روى هذا على الحكاية
 استدلل بهذا الحديث
 لا يرى الصلة من الفتحة
 ومن إيهامها ويقول
 لا يجهر ويذهب الشافعي
 رحمه الله تعالى وطوائف
 السلف والخلفان السجدة
 آتين الفتحة وأنه يجهر
 جهل بجهر الفتحة
 واعتمد أحضاراً ومن قال
 بأنها آتيت الفتحة أنها
 كتبت في المصحف بخط
 المصحف وكل هذا اتفاق
 الصائبة واجماعهم على أن
 لا يشأوا به بخط القرآن
 غير القرآن وأجمع بعدهم
 المسلمون كلهم في كل
 الأعصار إلى يومنا هذا
 أنها ليست في أول راحة
 وإنما لا تكتب فيها وهذا
 يؤكد ما قلناه (قوله حدثنا)

والجسود رجل حيث توجه علم أن الله معه ورجل يحس الناس لجلال الله * وعبد الحرف من أسامة جملاتهم
 فوصفه بمسيرة من بعده عن أبي عيسى وأبي هريرة قالوا يقول الجسود المؤمن في كل راحة الله حتى يطرغ غيبه
 من أدائه * وعبد الدبلي بلا سادس أنس الثالث قالوا الزاعفوا الجاسقوا الجسود من فرح عن مكروب
 من أمي وأجاسقوا أكثر الصلاة على * وفي مسند الدبلي عن علي * مروا السادس قالوا الساقوا الساقوا الساقوا
 والجسود جمل القرآن في كل الله مع أمي وأصفياته * وعبد أبي بعل عن أنس رفعه السادس قالوا الساقوا الجسود
 للرئيس * وعبد أبي شاهين عن عمر رفعه الساقوا أهل الحرف في الدنيا * وعبد أبي الدبلي الأهرال
 عن عبيد بن يحيى أحد التابعين الحادية والساقوا الساقوا قال شعبا ومثله لا يقال إلا ما به وفي أماني أسا هر
 من أنس جلد الحديري رفعه الثاني يقول الساقوا من صلح من رحب ثلاثة عشر يوماً قال شعبا وهو شديد الوهي
 * وعبد الحرف من أسامة عن علي مروا الثالثة والساقوا من صلى ركعتين بعد ركعتي المغرب قرأ في كل ركعة
 فاتحة الكتاب وقيل هو الله أحد خمس عشرة مرة وهو مسكر * والدبلي في مسند عن أنس الزاعفوا الساقوا
 أطفال المؤمنين * وفي الجهم الكبير عن أسامة عن أبي هريرة قال صلى الله عليه وسلم قال ذلك الرجل الذي مات اسمه أما
 ترعى أن يكون بلع من أبي إبراهيم بلع تحت ظل العرش * وعبد أبي يحيى في الحلية عن وهب بن مسعود
 عن موسى عليه الصلاة والسلام لما سئلوا الساقوا الساقوا من ذكر الله لسانه أوله * وفي شعب
 البهي عن موسى عليه الصلاة والسلام الساقوا الساقوا والثامنة والثلاثون رجل لا يعق والد به ولا يعق
 بالسنة ولا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله * وفي الزهد لإمام أحمد عن عطاء بن يسار عن موسى
 عليه الصلاة والسلام الساقوا الساقوا والثانية والثلاثون قالوا الزاعفوا الجاسقوا الساقوا الساقوا الساقوا
 البقية قالوا هم النرية أن أدلتهم الله أن أداد كراهته كرواه وأداد كرواه كراهته هم يسبون إلى ذكره كتيب
 السور إلى وكروها يصعبون الحارمة إذا سفلت كما يصعب الحر ويكفون به كما يكف الصبي يحس الناس
 * وفي الزهد لاس الملوكة عن رجل من قرش عن موسى عليه الصلاة والسلام الساقوا الساقوا الساقوا الساقوا
 الذين يعمرهم مساجد ويستغفرون بالاحجار * ولا يعق في الحلية عن (٢) ادريس عن عائشة عن
 موسى قال يارب من طلق يوم لا ظل الا ظله قال الذي أدكرهم ويدكروني * والدبلي في مسند عن أنس
 مروا يقولوا لله من رجل قرأ أهل لاله الا الله من طلع عرشى فاني أحهم وفي حديث عمر رفعه الشهداء
 وعبد أبي داود الحاكم وقال علي شرط مسلم عن أسامة عن مروا شهداء أحذروا أحهم في أحواف طير
 حصر تأوي إلى قتاديل من دهم علق في ظل العرش وعبد الداروي ومعه أسامة عن عتبة بن عبد
 السلمي مروا من جاهد نفسه وماله في سبيل الله حتى ألقى العدو قاتله حتى قتل ذلك الشهيد المحقق
 في حجة الله تحت ظل عرشه وعبد الحسن بن محمد الجلال عن أسامة عن مروا اللهم أعمر لعلي وأهل
 أعقابهم وأطعمهم تحت ظل طاهرهم يعلمون كتاب الميراث وأمر حه الحطيطي قالوا يعبداد وقال أن أبا الطيب
 عبرته قال شعبا بل قرآن بخط بعض الحماط أنه موضوع وفي الحلية عن كعب الأحبار وأبو الله في موسى
 عليه الصلاة والسلام في التوراة أن أمر بالعروة الوثقى عن السكر ودعا الناس إلى طاعة فله حصته في الدنيا
 وفي القبر وفي القيامة على * وفي حرم أماني أحمر من الصغرى سمد صعب أناس يداد آدم ولا غير وفي
 ظل الرحمن ورجل يوم القيامة يوم لا ظل الا ظله ولا عروسين عن علي مروا جلد القرآن في ظل الله يوم
 لا ظل الا ظله مع أمي وأصفياته * وفي صاع على عبد الله عن مروا أنه روى الله صبيح يوم القيامة
 بأواء الجند وهو عامه والحسن عن عيسى بن الحسن عن شبيب بن أبي يحيى عن النبي صلى الله عليه وسلم وبني إبراهيم
 عليه الصلاة والسلام في ظل العرش * وهذا الحديث سبق في باب من جلس في المسجد يتعطر الصلاة من

محمد بن مهران عن الوليد بن مسلم عن الأوراعي عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يجهر هؤلاء الكلمات صلاة
 قوله من ادريس كذا في نسخة المؤلف وهو أبو داود بن ٨١ من هاشم بن النعمان

أبو بكر بن أبي شيبة واللفظ له قال حدثنا علي بن مسهر عن المتنازع أس بن مالك قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم من أنتهز باؤه
أعني إعطاءه ثم رفع رأسه فاستمعوا له قال (٢٨) له ما أحبك يا رسول الله قال أولت علي آخا سورة فقرأ اسم الله الرحمن الرحيم ما أعطيتك

الكثرة فصل بل وأحضر
ابن شاذان هو الآخر ثم قال
أندوب ما الكثرة فقلت
لله رسول له أعلم قال له
ثم وعدني بغيري وحل
عليه خير كثير هو حوض
ترد عليه أمتي يوم القيامة
آيته عند النجوم فيصنع
العالم منهم فأنزلوا به
من أمسي فقال المأذون
ما أحسنوا عندك راداس
عمرى حديثه بن أبيه
المسدوق قال ما أحدث بعدك
(يعني أس رضي الله عنه)
قال يبارك رسول الله صلى الله
عليه وسلم بن أبيه راد
أعني إعطاءه ثم رفع رأسه
فاستمعوا له قال أحبك
يا رسول الله قال أولت علي
آخا سورة فقرأ اسم الله
الرحمن الرحيم ما أعطيتك
الكثرة فصل بل وأحضر
ابن شاذان هو الآخر ثم قال
أندوب ما الكثرة فقلت
لله رسول له أعلم قال له
ثم وعدني بغيري وحل
عليه خير كثير هو حوض
ترد عليه أمتي يوم القيامة
آيته عند النجوم فيصنع
العالم منهم فأنزلوا به
من أمسي فقال المأذون
ما أحسنوا عندك راداس
عمرى حديثه بن أبيه
المسدوق قال ما أحدث بعدك
الطعام هو على العرف الحار وهو اطلاق البيت وحقها طعام الصيغ والتصدق على السائل فسد
الشارع به البيت ذلك ورغباه على وجه الاصلاح لا الفساد والاسراف وفي حديث أبي امامة الساهلي
عبد الترمذي عن رجل قال حسن لا تمقر امرأ شيئا من بيتي وحقها الاداب وحقها قبيل يا رسول الله ولا
الطعام قال ذلك أصل أمورنا وفي حديث سعد بن أبي وقاص عبد أجدادنا بايع رسول الله صلى الله
عليه وسلم النساء قامت امرأه فقالت يا رسول الله ما أكلت على آباءنا أو أساقمنا أو أودادنا أو فيهم أو أرحامنا
بما فعل ليس أمرنا قال الرب تأكلهم وتديه قال أوداد الرب أي بعض الزملاء الحبر والنقل والربط
أي صم الزمات يحصل من هذا أن الحكم يختلف باختلاف عداة السلاسل والروح من مسامحة وعصيانها
وباختلاف حال المعق منه بن أي يكون يسيرا يتسامح به من أن يكون خطيرا في نفس الروح يحصل عنه
وبن أي يكون خائرا طاعنا يخشى صلاحة آثاره بن عزم (كأن لها) أي للمرأة (أجوها ما أيقنت) عبر
مصدق (ولزوها أرحم كسب) أي سبب كسبه (والحار بالمدى) يكون بيده خط الطعام المتصدق منه
(مثل ذلك) من الآخر (لا يقصصهم أرحم بعض) أي من أرحم بعض (شيئا) بضم معقول يقصص أو
يقصص كبريدته إلى معقول الأول أو الثاني شيئا كراهه الله مرصا * وفي هذا الحديث
التحديث والعصاة تلتقي عن نافع عن يحيى وزروان كلهم كوفيون حوزواي أصله من الكوفة
وأحمره أصابي الزكوة والوع ومسلم في الزكوة كذا أوداد الترمذي وأحمره النساء في عشرة النساء
واسمها في الغار (باب) ما تنبؤ (لا صدقة) كلمة (الاصح طهرعي) أي عني يستظهر
على النوائب التي توه به قاله العوفي والتكبير فيه التحميم * ولعل الترجمة حديث زروان أحسن طريق
طماض أي أخر في رقد كراما نصف تعلقا الوصايا (ومن تصدق وهو محتاج) حلة استغالية كالتنبي
بعدوها قوله (أو أهل محتاج أو علمي) مستغرق (فأليس) جواب الشرط وفي الكلام حذف أي فهو
أحق وأهل أحق وأليس (أحق أي يقضي من الصدقة والعق والهبة وهو) أي الشيء المتصدق به
(رذيلة) عبر مقبول لأن فعل العاد واجب كحقه عليه والصدقة تعلق وع مقتضاه أن الذي المستغرق
مأمع من حق الترفع لكن يحله إذا غر عليه الحاكم وليس وقد حق في صاحب المعنى وغيره الإجماع فيصنع
اطلاق المؤلف عليه (ليس له أن ينفذ أموال الناس) في الصدقة (فإن يولاي خرو قال) (ليس على الله عليه
وسلم) في حديثه قوله في الاستقراض (من أحد أموال الناس يردا لأهلها ثأما لله) من أخذ
دينا وصدق به ولا يجزم يقضي به الذي قد دخل في هذا العبد قال المؤلف مستثنيا من الترجة أو عني تصدق
(الآن يكون معر فها الصبر) بتصدق مع عدم المعنى أو مع الحاجة (فيؤثر) ثلاثية يقدم غيره (على
بسه) بضمه (ولو كلفه خصامة) حلة (كفل أي بكر) الصديق (حين تصدق بالله) كله فيسار واه
أوداد وغيره (وكذلك أنرا لناصر المهاجرين) حين قدموا عليهم المديون ليس بأيهم حتى أتى من كان
عنده امرأ أنزل على واحد فزور زحها أسد هم وهذا الطبق طرف من حديثه قوله المؤلف في كتاب
الهبة (وهي التي على الله عليه وسلم) في حديث العبرة السابق فبهم موصولا في أو حصة الصلاة (عن
إصاعة المال) استدل به المؤلف على وصدقة الذي يولدوا هم الإنسان عن إصاعه مال بضمه فإصاعه مال
غيره أولى بالمعنى ولا يقال الصدقة ليست إصاعه لا إذا عروست بحق الذي لم يبق فيها فإصاعه مال
كهم صدقوا بقتل إصاعه خصامة (فليس له) للمدني (أن يبيع أموال الناس بغيره الصدقة قال كتب
هو أحد الثلاثة الذين حلوا عن عروته تولوا في تركب من مالك (وهي الله عه قلت يا رسول الله إن من)
تغام (فوتني) أن أعط من مالي صدقة) مستنبطه (إلى الله وأمره صلى الله عليه وسلم قال) أسكت عليك بعض

الكثرة فصل بل وأحضر
ابن شاذان هو الآخر ثم قال
أندوب ما الكثرة فقلت
لله رسول له أعلم قال له
ثم وعدني بغيري وحل
عليه خير كثير هو حوض
ترد عليه أمتي يوم القيامة
آيته عند النجوم فيصنع
العالم منهم فأنزلوا به
من أمسي فقال المأذون
ما أحسنوا عندك راداس
عمرى حديثه بن أبيه
المسدوق قال ما أحدث بعدك
(يعني أس رضي الله عنه)
قال يبارك رسول الله صلى الله
عليه وسلم بن أبيه راد
أعني إعطاءه ثم رفع رأسه
فاستمعوا له قال أحبك
يا رسول الله قال أولت علي
آخا سورة فقرأ اسم الله
الرحمن الرحيم ما أعطيتك
الكثرة فصل بل وأحضر
ابن شاذان هو الآخر ثم قال
أندوب ما الكثرة فقلت
لله رسول له أعلم قال له
ثم وعدني بغيري وحل
عليه خير كثير هو حوض
ترد عليه أمتي يوم القيامة
آيته عند النجوم فيصنع
العالم منهم فأنزلوا به
من أمسي فقال المأذون
ما أحسنوا عندك راداس
عمرى حديثه بن أبيه
المسدوق قال ما أحدث بعدك

أشعب الخفة نصار ألقوا عليه بن قالو يبعها بحدوث فيما تقول يبايعهم ربه أتاها أي أتانا بن أو قال وقتنا أياه ثم حذف
المصاف الذي هو أوقات قال وكان الأصمى يخصص ما يدين إذا صغى في موضعين وغيره مع ما يدين أو يباع على الإبداء والحبر (قوله بن

انه رأى الى صلى الله عليه وسلم فربده حين دخل في الصلاة كبر وصف همام جبال اذنه ثم انخفض ثم وضع يده اليمنى على اليسرى
 فلما اراد ان يركع اخرج يده من (٢٠) الثوب ثم وضعها ثم كبر ثم كبر فلما قال سبح الله لم يجد حذو مع يده فلما وجد سعد بن كعبه

المتعفة قال من هو مسند كذا ويضع يده في مسند يده واية معادى المشي وهو ما رواه عبد الوارث لم يأت
 عليه لم يوصلة وقد اخرجوه او يعين في مسخر خمس طرق سليمان بن حرب عن جابر بن عبد الله والبدا العليان
 المعلى وهذا يدل على ان سمن وامع باع لمط المتعفة عقد سعدا بنى (ح) للقول قال (وحدثنا
 عبد الله بن مسنن) القسبي (عن مالك) الآنام (عن ابي عن سعدا بنى عن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال هو على الممر) حجة اجماعية وقعت خلا (ود كرا الصدقة) حجة عليانية اية أى كان يحسن
 الصى عليها (والتعفة) أى يحسن العقب عليه (والمسئلة) كذا قالوا أى يوم المسئلة ولمس عن قتيبة عن
 مالك والتعفة عن المسئلة (البدا العليان) من البدا السلى (البدا العليان) المسئلة (المسئلة) اسم فاعل من انفق وزواه
 أو داود وغيره المتعفة والى والى من كبر من عفا الخطا قال لان الساق قد كرا المسئلة والتعفة صا
 وقال الشرح المشكوك غير وترجحه أن يقال ان قوله وهو يد كرا الصدقة والتعفة عن المسئلة كلام مجمل
 في معنى التعفة السؤال وقوله البدا العليان من البدا السلى بانه وهو اصابهم فيه أى يفسر بالعدة
 ليس اسم الجمل وتفسيره بالبدا المسئلة غير مناسب للعصل لكن اعانتم هذا الوقت على قوله البدا العليان
 المتعفة ولم يقفه قوله (و) (البدا السلى) هي السائلة (للاتجاه على علو المعقوفة وسعالة السائلة وروايتها
 وهي ما يستكشف منها ظهور هذا من على العارى ومسلم أرجم احدى وروى اى داود نقلا ورواية
 وروى بذلك حديث حكيم هذا الطرافى باسناد صحيح من عابا لله فوق بالمعلى وبالمعلى فوق بالمعلى
 وبالمعلى أسفل الايدى وعد الساقين من حديث طارق الخار من قدم المديبة فادالى صلى الله عليه وسلم
 فامر على الممر يحط باليس وهو يقول بالمعلى العليا وهذا من رفع الخلاف ويدفع تعسف من تصف
 فى آو اية ذلك كقول بعضهم فيما حكاه القاضي عياض البدا العليان لا حذو السلى الماسة أو العليا
 الا حذو السلى المعقوفة كذا ادا اعلى العقب العظيمة تصطليها يده سمو بأمر الفقير أن يشاؤها
 لتكون بالمعقبى العليا اذ ما عى قوله تعالى لم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده يأخذ الصدقات
 قال فلما اصبحت الاحد إلى الله تعالى فواضع لله موضع يده أسفل من بد العقب الا حذو وقال من العرى
 والتعفة ان السلى بد السائل وأما بالا حذو فلا بد بانتهى المعلى وبدا لله الا حذو وكذا هما
 عليا وكذا هما بين اه وعورض بان الساعا هو فى بالا كمين وأما بالله حذو فمع استلزامه
 مالك كل شئ يستيده الى اعطاه واعتار قوله الصدقة ورواه ما استيده الى الاحد وقد روى احق
 في مسنده ان حكم من حرام قال يا رسول الله ما لبدا العليان التي تعلى ولا تحذو هو صرحى الى الا حذو
 ليست عليا وتحصل ما قبل في ذلك ان على الايدى المعقوفة والمتعفة من الاحد ثم الا حذو غير سؤال وأصل
 الايدى السائلة والماسة وكل هذه التا وبلا المتعفة تصحى عند الاحداث السابقة المصرة بالمراد
 وفى ما عسر الحديث والحديث وقد كرا أو العاصم الذى فى أطراف الوطأ أن هذا التصريح المذكور
 في حديث من عر هذا مدرج في قوله كرا ذلك مستند انهم في كل الصلوات العسكرية باسناد له فيما يتعلق
 عن امر عر أنه كتب الى بشر من ورواى انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لبدا العليان من البد
 السلى ولا أحب السلى الا السائلة ولا العليا الا المعطية فهذا بشر ما بال التصريح كلام من عر وروى به
 ما رواه ما أى شيقى طريق عبد الله بن دينار عن امر عر قال كما تحدث أن البدا العليان المعقة قال فى
 فتح البارى هو فى هذا الحديث التصديق والتعفة ورواه ما بنى بصرى ومداو حرمه مسلم وأبو داود
 والساقى فى الركعة (باب) دم (المان عا اعلى) من الصدقة على من اعطاه (لقوله) تعالى (الذين
 يعقرون أموالهم يسئل الله ثم لا يتبعون ما افقروا) من الصدقات (ما) على من اعطاه كرا اعطاه

انه رأى الى صلى الله عليه وسلم فربده حين دخل في الصلاة كبر وصف همام جبال اذنه ثم انخفض ثم وضع يده اليمنى على اليسرى
 فلما اراد ان يركع اخرج يده من (٢٠) الثوب ثم وضعها ثم كبر ثم كبر فلما قال سبح الله لم يجد حذو مع يده فلما وجد سعد بن كعبه
 فيه يجسد من عقاده يحسب
 معجزة من جامعها حجة تحفة
 ثم ألف ثم قال معجزة ثم
 هام (قوله جبال اذنه) بكسر
 الحاء أى قائله لو قد سبق
 بيان كيمعقروهما فيه
 فوا انهما بال العمل القليل
 فى الصلاة لا يطلها لقوله
 كبر ثم التفتوبه اسفند
 ومع يده عند التحول
 الصلاة وعند الركوع
 وعند الرفع مع يده اسفند
 كتب اليه من عبد الرفع
 ومعهما فى الصلوة على
 الارض حذو ومكبه
 واستقام موضع اليه على
 اليسرى بعد تكبيرة
 الاحرام يجعلهما تحت
 صدره موقرته هذا
 مدحها المشهور وروى قال
 الجمهور وقال أبو حنيفة
 وسفيان الثورى وأحق
 امر ما هو به وأبو حنيفة
 السروى من أمها سا
 يجعلهما تحت سترته وعن
 على أى الطرعى الى الله وروايات كمدى وعن جندروايتان كالمدهى ورواية ثالثة بحججهما لا روى حجج وهذا
 قال الا وراعى وابى المديروى مالتى من الله ورايتان احدهما يصحها تحت صدره والثانية يسلمها ولا يصح احدهما على الاخرى وهذه

تعدى الى أى الطرعى الى الله وروايات كمدى وعن جندروايتان كالمدهى ورواية ثالثة بحججهما لا روى حجج وهذا
 قال الا وراعى وابى المديروى مالتى من الله ورايتان احدهما يصحها تحت صدره والثانية يسلمها ولا يصح احدهما على الاخرى وهذه

رواية جمهور أصابته وهي الأشهر عندهم وهي مذهب الثلث من مذهب علي (عليه السلام) ما لا رجة له أيضاً أصحاب الوصع (٣١)

في الفصل والارسل
الفرض وهو الذي رحمه
المرور من ارض اصفه
وحتى ظهر في الاستحمام
وصح المبس على الشمال
حديثه وائل ذكرهما
وحديث أبي حارم عن سهل
ابن سعد رضي الله عنه قال
كل الناس يؤمرون ان
نصم الرجل البدن الذي على
دوامي الصلاة قال أبو
حارم ولا أعلم الا بهذا
الذي علي عليه وسلم
رواه الحارثي وهذا حديث
صحيح مرعوع كما سبق في
قدمه الكتاب وعنه هلب
الطائري رضي الله عنه قال
كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يؤمنا بأحمد
شبهه الميمون والارمني
وقال حديث حسن وفي
المسئلة أضافت كثيرة
ودليل وصحها في السرة
حديث وائل بن خرقان
صلى مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم وصح به
البيهي عن أبي اليسري عن
صبر بن واصل عن عتيق
صحيحة وأما حديث علي
رضي الله عنه قال من
السئلة في الصلاة وضع
الأكبر على الأكل تحت
المرصع بمسئق على
نعمه ورواه البارقي
والسبيعي رواية أبي

وتعدد بحمده عليه (ولأى) بأن يتناول عليه سند ما أتى عليه وحط به ما سلف من الاحسان فحضر الله تعالى المن الصديقه واختص بمعه لبعدها من العدا تكدير ومن الله تعالى اصاله وبه كبر لهم سمعه (الآية) الى آخرها أى الى قوله لهم أمرهم عندوهم أى أوامرهم على الله لا على أحد سواه ولا تخوف عليهم جميعا يستقلون من أهوال الضما فتولاهم بحز ولى ما بينهم والاية ثلثت في عبد الرحمن من عوف فانه أتى النبي صلى الله عليه وسلم بأربعة آلاف درهم وعمل فانه مهر حبش العشرة ألف دينار اقتناها أسلاسلها وسقط في رءوسه عيرا إلى ذوقه مساو لأذى واقتصر المولى على الآية وليند كحديث الكوه لم يخلف ذلك ما هو على شرطه وفي مسلم من حديث أبي ذر رضى الله عنه ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة أبدا لا يعلى شيئا الأموا المتق طعنوا بالخلف والمسئل أوزاره وهذه الترجمة كتبت في رواية الكشي هي زيادة في الفتح وأشار في اليونانية إلى سقوطها في رواية أبي ذر والله الموفق والمعين ﴿باسم أحب فعمل الصدقة﴾ مرصها وظلها (من يومها) حوفا من عروص المانع ﴿وبالسد قال﴾ (حدثنا أبو عامر) السبل العاصم بن مخنف (عن عمر بن سعيد) نعم العبي في الأول وكسر هاءى الثاني الوفاى القرشي المسكى (عن ابن أبي مليكة) نعم المير وفخ الام عبد الله (ابن عتبة بن الحارث) وأمر مرة التوفلى (رضى الله عنه) أنه قال صلى على سالى (سالى) ولا يؤرد والوقت صلى النبي (صلى الله عليه وسلم العصر فارح) وفي ما من صلى بالساس قد كرحة فخطاهم فلم يدل قوله هاهنا سرح (ثم دخل البيت فلم يلبث أن خرج فمات) ولأى الوقتى عبر اليونانية فقلنا (أوفى له) عن سمسار عنه (قال) عليه الصلوات والسلام (كنت طفت في البيت ترا) ذهبا غير مصر وب (من الصدقة فكبرهات أياته) نعم المير وفخ الموحدين تشديدا لما قلناه في أثره حتى يدخل الليل (فسميته) هو هذا موضع الترجمة لأن كراهة تشديد تدل على استحباب فعمل الصدقة قال ابن السكيت المير زعم الصمد الاستحسان وكان يمكن أن يقول كراهة تشييد الصدقة لأن الكراهة نصر حقق الخبر واستحسان التحميل مستنمعا من قرأت سابق الخبر حيث أسرع في القول والقبض فخرى على عادته في إثباته الاقنى على الاصل ﴿باب﴾ استغفار (الغرض على الصدقة) بأن يد كرماف من الآخر (و) نواب (الشائعة فيها) هو بالسؤال (حدثنا مسلم) هو ابن واهم الرازي الذي أنصرى قال (حدثنا شعبة) سألنا قال (حدثنا عدى) هو ابن ثابت (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما قال) سرح النبي صلى الله عليه وسلم يوم عيد) هو عيد الفطر كما سرحه في حديث باب الحطنة بعد العيد (صلى ركعتين لم يصل قبل ولا بعد) بالساعة على الصم مهملة القطع مع الاصافة (ثم مال على النساء ومعهم لال فوطهن) ود كرهى الآخر (وأمرهن أن يتصدقن فعملت المرأة تلتى القلب) نعم القاف وسكون اللام آخر موحدة السوار أو من علم (والحرص) نعم الحاء المحذوف وسكون الراء آخر مصادم همتين الحلقية والحدث سبق في صلاة العيد وهو قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) (المشقى قال) (حدثنا عبد الواحد) س زياد قال (حدثنا أبو ردة) نعم الموحدة تريد نعم الموحدة وقع الزمصر (اسم الله س أى ردة) نعم الموحدة عثر وأحرث قال (حدثنا) حدى (أو ردة عن أبي موسى عن أبيه) أى موسى عنه عداقة من قيس الاشعري (رضى الله عنه) قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جاءه السائل أو طلبت البهامة) نعم الطامعيا بالمفعول وحاقه من مفعول بل عن فاعله (قال اشعري اتقوا) سواه فصبحت الحاجة أم لا (وبقى الله) ولأى الوقت ولينص الله (عن ابن عباس صلى الله عليه وسلم) ما شاء هو هذا من كلام أم حلاقة صلى الله عليه وسلم ليصاوا أحياح السائل وطال الحاجة وهو تعلق بأخلاق الله تعالى حيث يقول ليل صلى الله عليه وسلم اشفعوهم وأدأ عليه الصلوات والسلام الشائعة صدمع علم بأنه مستغن عما كان عليه

شبهة عند الرجب من اجاز الواسطي وهو ضعيف بالاتفاق قال المؤلف الحكمة في وضع احداهما على الاخرى انه اقرب الى الخشوع ومنهما من العسر والله اعلم * (باب الشهادتين الصلاه) * فيه ثنها من مسعود فوثق بها من عباس وتشهد على اعرسى الاشعرى رضى الله عنهم واتفق

ان الله هو السلام فاذا تصد أحدكم في الصلاة فليقل التحصينات والصلوات والصلوات عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام
 (عليه) **§** ان الله هو السلام فعند ان السلام اسم من أسماء الله تعالى ومعناه السالم من (٢٣) الرقاص وسحب الحديث ومن

الشرىك والندوبيل المسلم
 أو ليأيه وقيل المسلم عليهم
 وقيل عبر ذلك وأما التحيات
 فجمع تحية وهي التحيات
 التي تقبل العدة وقبل
 الحيات على قبل التحيات
 للجمع لأن سلك العرب
 كل كل واحد منهم تحية
 أعطاه فمضمرة
 فقبل جميع تحياتهم لله
 تعالى وهو المسخوق لذلك
 حقيقته والمباركات
 الزاكنة في حديث عمر
 رضي الله عنه معنى واحد
 والركعة كثره الخبر وقيل
 البناء وكذا الركعة أصلها
 البناء والصلوات هي
 الصلوات المعروفة وقيل
 الدعوات والنصرع وقيل
 الرحمة أي أيها المتصل بها
 والصلوات أي الكلمات
 الطيبات وقوله في حديث ابن
 عباس التحيات المأواك
 الصلوات الطيبات ثم دبره
 والمأواك والصلوات
 والصلوات كقوله حديث ابن
 مسعود وغيره ولكن
 حدثت الواو اختصارا وهو
 حائر معروف في اللغة ومعنى
 الحديث ان التحيات وما
 بعدها مستحقة لله تعالى
 ولا يصح حقيقته لغيره
 وقوله السلام عليك أيها
 النبي ورحمة الله وبركاته
 اسلام عليا على عباد الله

رمى الله عنهما (ليس هذه) الفتنة (أريد ولكي أريد) الفتنة (التي غر حو ح الحرف) حديث
 (قلت ليس عليكها) ولقد بعثها أي من الفتنة (بأمر المؤمنين) بالرفع اسم ليس أي ليس عليك
 مهاشدة (يدخلون بها ما يعلق قال) عمر رضي الله عنه (فيكسر) هذا (الباء أو) والمعروف والمستقلى أم
 (يفتح قال) حديثه (قلت لا بل بكسر قال) عمر (فانه) أي الباء (إذا كسر يعلق أنا) أشار به عمر إلى أنه
 إذا قيل ظهرت الفتنة ولا تنكس إلى يوم القيامة وكان يقال لأنه كان سدا أو بالمدون الفتنة فليقل كثر
 الفتنة وعمر أنه الباء (قال قلت لأجل) أي نعم (قال) شقيق (وهما) بكسر الهاء أي هذا (أن سألته)
 أي سألت حديثه (فكانت ميسرا) (من الباء) أي من المراد الباء (فقلنا ليس وقوله) لأنه كان أمرا على سواء
 لكثرة علمو علمهم (قال فسأله) قال (الباء) عمر رضي الله عنه (قال) شقيق (قلنا علم) أي أعلم (عمر
 من تعي قال) نعم (كان يقول حديثه) اسم انودون خبره ما تقدم أي كايه أن الباء أقرص العدم على ذلك
 بقوله (وذلك إلى حديثه) أي عمر (حدثنا بالاعطاف) لاشبهه بموقد سبق هذا الحديث في أوائل
 الصلاة باب الصلاة كقوله **§** (ليس تصدق) حال (الشر لم أسلم) هل يعتد ذلك أم لا ظاهر حديث
 الباب الأول وهو بالسند قال (حدثنا صدقة بن محمد) المسدي قال (حدثنا هشام) هو ابن يوسف قاضي
 صغلة قال (حدثنا عمر) هو ابن راشد (عن) ابن شهاب (الزهرى عن عروة) بن الزهرى (عن حكيم بن
 حزام) ما زلت أراي الحديث (رضي الله عنه) قال قلت يا رسول الله أرايت أي أعرضني عن حكم (أشياء كنت
 أتحب) ما كنت توفى إلا بعد الموت فبأنه قال (أشياء كنت أتحب) ما كنت توفى إلا بعد الموت فبأنه قال (أشياء كنت
 ما كنت أسمع رواية ومعنى أي أصدق (بأنها) الحظية قبل الاسلام (من صدقة وصافقة) بالالف قبل الواو
 وكان أصدق ما توفى الحظية على عمل مائة نحر (وصلة زعم) نحر الف قبل الواو (دول) بكسر الميم
 أخرج قال النبي صلى الله عليه وسلم أسلمت في قول (ما سلم) قلت (من خير) أو يؤيد ظاهر هذا الحديث
 ما رواه ابن أبي عمير عن ابن عباس عن ابن عمر عن ابن مسعود عن ابن مسعود عن ابن مسعود عن ابن مسعود
 حسنة كل زلفها ومجاهد كل سبعة كل زلفها وكان عليه بعد ذلك الحسنة عشر أمثالها إلى سبعة مائة
 والبيئة قلها الآن بقوله وأتبعها لكن هذا لا يصح على القواعد الأصولية لأن الكافر لا يصح منه في
 حال كفره صادلة لأن شرطها البيوعه متغيره وأما بكتسبة ذلك الخبر بعد اسلامه فمفصلا من الله
 مستأغا والمعنى انك بركة فعل الخير حديثا إلى الاسلام لأن المأوى هو ان العايات أو ما جعل ذلك
 اكتسبت طاعة جليله فالتفت تلك الطاعة إلى الاسلام وقسمته تلك تلك العادة معونة على فعل الخير وفي
 هذا الحديث الحديث والعبادة ورواية تأتي عن أبي عن حماد وأخرجه أيضا في السورع والاندو العتق
 وأخرجه مسلم في الأعم **§** (باب أحوالهم) هو شامل للمعول والرحمة وغيرهما (إذا تصدق بأمر
 صاحب) حال كونه (غير مصدق) في صدقة وهو بالسند قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقي العلاء قال
 (حدثنا عمر) هو ابن عبد الجيد (عن الأشعث) سليمان بن مهران (عن أنس) قال (بالحسن شقيق) (عن
 مسروق) هو ابن الأجدع (عن عائشة رضي الله عنها) قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا تصدقت
 المرأ من طمعهن (وهما) باده ولوا دعا حال كونهما (غير مصدقة) بأن لا تصدق إلى الكثرة بل تؤدية إلى
 القصد الطاهر وهذا التفسير متفق عليه والمراد إذا تصدقت بشئ يسير (كل لها أحوال) مما تصدقت
 (ولو ربحها) أحوال (عما كسبوها) أحوال (مثل ذلك) ويرد بعضهم إلى أن أحوالها ما لها حيا في
 مالها وحماها الطريق ببيتها ما تصدق به ربه على أحوالها وليس له ذلك إلا أن يوصيه بطريق لا تهايا
 استوفى حقا تصدقته فقد تحصنته وان تصدقت من غير حقا صار حراما كما كان والحديث سبق

(٥ - (قسطا) - ثالث) الصالحين وقوله في آخر الصلاة السلام عليكم قبل معاذ التوبة يداه الله والتحصين به سبحانه
 وتعالى فان السلام اسم له سبحانه وتعالى تقدير والله عليكم حفظ وكمل ليخبر الله معني أي الحفظ والمعنة والاطمئنان ومعناه السلامة

فقال ادخلتم واتحبوا صوفى منكم ثم لم يؤمنكم أحدكم ماذا كرمكم بؤدا ﴿٢٧﴾ هو ففتح الشافعي آية واسكن الوجدت هذه أي تكتفي بها وتروى في قوله صلى الله عليه وسلم اتحبوا صوفى منكم أمر باقتضا الصوف وهو مأثوره بما جاء في الآية (٢٧) وهو أمر بنسب والراي فيها

والاعتدال به ولو تميم الأول لا دلالة لها والراي فيها هو السابق نسط الكلام فيها حيث كرمها سلمان شاع الله تعالى قوله صلى الله عليه وسلم لم يؤمنكم أحدكم فيه الأمر بالجماعة في المكوث بالانحلاف في ذلك ولكن انحطوا في الله أمر رب أم انحط على أو مستعدت طارعا في مدحها وهو نص الشافعي وجهه الله تعالى وقول أكثر أصحابها فرض كفاية إذا فعل من يحصل به الطهار هذا الشعار سقط الحرج من السابق وان تركوه كلهم أموا كلهم وقالت طائفة من أصحابها سنة وقال ابن حبان عن أصحابها هي فرض من لكن ليست شرط من تركها وصلى مفردا بلا حد أم وصحت صلاته وقال بعض أهل الطاهر هي شرط للصحة الصلاة وقال بكل قول من الثلاثة المتقدمه طواف الغرض العلم واستأقنوا المشقة بها ان شاء الله تعالى قوله صلى الله عليه وسلم إذا كرمكم بؤدا وجه أمر المؤمنين بأن يكون تكبيره عقب تكبير الإمام ونهض مستثني أحبا ههنا لا يكبر قبله ولا معه بل بعده

على عادته في حاله على شرطه والله أعلم ﴿٢٨﴾ (باب) بالتوس (على كل مسلم صدقة لم يجد ما يصدق به (طبعه بالمعروف) وهو قال (حدثنا سلم بن إبراهيم) القصاب قال (حدثنا شعبة) عن الجراح قال (حدثنا سعد بن أبي بردة) عن الصم المحدث عن سكون الرء (عن أبيه) أي برقة طمر (عن حده) حدثنا سعد بن أبي موسى الأشجري رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال على كل مسلم صدقة) أي على سبيل الاستقصاء التأكده لاحق في المال سوى الزكاة لا على سبيل الصدقة وكرام الاحلاف كجأه المهور (قالوا يا بني الله لم يجد ما يصدق به) قال (يصدق به) أي ما يصدق به (قال) لم يجد قال يعني (دال الحجة على المعروف) بالصحة في الحاجة المصروفة على المعروف للمعروف شامل للمعروف والعاطف (قالوا) ما لم يجد أي ما لم يفتقر (قال علي بن الجراح) (وعندنا المثل في الأدم وسأ حوى شعبة طامر بالحبر أو بالمعروف وادأودوا والطالب إلى سبيل صدقة شعبة يهني عن المكبر (وليسكن عن الشر فاجا) ثانياً العبر بأخذ الحجة التي هي الامساك (د) أي الممسك (صدقة) والحاصل ان الصدقة تكون على من حوذاً ومقدور التخصيل أو غير مال ذلك ما فعل وهو الآية أو لم يفتقر الامساك عن الشر لكن قال ابن المير ان حصول ذلك الممسك إنما يكون مع بقائه في ربه وفيه تنبيه على أن الترك حصل وإذا جعل الامساك والكسب صدقة ولا خلاف ان الصدقة فعل فتصدق على الترك أنه فعل * ورواقتا الحديث كرميوا بالاشيع المثل بمصرى وشعبة واسطى وفيه التقدب والبيعة ورواية ابن الص من أبيه عن حده وأمر مسلم والناس في الزكاة ﴿٢٩﴾ (باب) بالتوس (قد كرم على) المترك (من الزكاة) المبروة (و) كرمي للتصدق (الصدقة) المسبوبة وهو من عطف العام على الخاص (و) حكم (من أعطى شاة) أي الزكاة لا يدرأ على نعم المبرمة بالمعول * وبالسؤال (حدثنا أحمد بن حنبل) (عن النبي البر) أي قال (حدثنا أبو شهاب) (عنده من ما عطف الحياض) يعني الحاء الملهمة والون (عن خالد الخداه) يعني الحاء الملهمة والبال الماهية تاشدعة بمودا (عن حصة بن سيرين) أم الهليل الانصارية (عن أم عطية) سبعة (رضي الله عنها) أي ثمانية (قالت نعم) نعم الموحدة وكسر العين مبالغة فيقول (الي) سبعة) أم عطية (الانصارية) نعم البر وفتح السين مصرع مصرع والمعنى سبعة بفتح الون وكسر السين (شاة) من الصدقة (أرسلت) سبعة (الي عائشة رضي الله عنها) وقد كرم مقتضى الطاهر أن تقول نعم الي نعم الممسك المبرور ولكن ما عرفت عن بعضها الطاهر حيث قالت الي سبعة موضع المعبر الذي هو معبر للمسك المبرور وما على سبيل الالتفات أو حذفت عن نفسها ذاتاً هي سبعة وليس أم عطية بغير سبعة بل هي وحدها هذا التوهم وادأداس السك حاض الغررى قال أبو عبد الله أي العاري بسببه أي أم عطية قوى واحتوى راية أي قدر نعمت مختصة بها بالفاضل الي سبعة شاة وأرسلت أي سبيلاً عائشة رضي الله عنها وسلم عن أم عطية قالت نعم الي رسول الله صلى الله عليه وسلم شاة من الصدقة نعمت الي عائشة بها شاة الحديث وهو يدل على ان الباعث الرسول عليه الصلاة والسلام ولم يرد أي قدر نعمت وسكون ثمة التأييد الي تشديد الشاة سبعة بالرفع على العاطفة شاة فأرسلت سكون اللام الي عائشة رضي الله عنها (سها) أي شاة (قال النبي صلى الله عليه وسلم) صدقكم نبي) واسلم هل عد كرمي قالت عائشة (فقلت) ولا يدرى قالت (لا) نبي عبد (الاما أرسلته) أم (عطية) (سبعين ثمة الشاة) لم يدرى عن ذلك الشام (قال) عليه الصلاة والسلام (ها) بكسر التاء حذفت الياء من تحصيل (فدلت علىها) بكسر الحاء أي وصلت الي الموضع الذي عمل فيه فبروزها ملكا كتمدحها عليها نعمت ما هدتها بها أو قال ذلك لانه كل يحرم عليه كل الصدقة ومطاعة

فلو شرع للمؤمن في تكبيرة الاحول ما بال الاعتدال امام وقد قيل لا امام بها سوى لم يصح احول المؤمنين لا خلاف لايه في تداعي لم يصح اعلم بالبري سببها اماما اذا فرغ من التكبير والثانية له فيجب كون تكبيره بالمأموم عقب تكبيرة الامام ولا يتحولوا تحوّل وفاته قبل

واذا قال نعم المصوب عليهم ولا الضالين يقولوا آمين يحكم الله ذات كبر وكرم فكبر واواركوا فان الامام يركع فليكم ويرفع فليكم
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٨) تلك تلك) مضيه ليعجل التكبير (قوله صلى الله عليه وسلم واذا قال عبر

الحديث لثلاثين جنتين جهنم لاهرا من احد هما قد اذكر جعلي ويطاها رسال نسبة الى عاشرتين ثلثة الشاة
 التي ارسلها اليه صلى الله عليه وسلم من الصدقة والخرع الثاني يوم اطلق سائوطا يقتسم جهنم ارسال اليه
 صلى الله عليه وسلم الباشة كلمة ماله صاحب عمدة القاري ووجه المؤلف ايصالي الى كاة والمهوسم
 في الر كاة (ماير كة الورق) فتح الورق وكسر الزا لعة * و بالسد قال (حدثنا عبد الله بن يوسف)
 التميمي قال (احمر ما لك) الامام (عن عمرو بن يحيى) بفتح العين وسكون الميم (الساو في عن ابيه يحيى بن
 عماره) قال سمعت ابا عبد الحزري (رضي الله عنه) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس جهنم دون
 جسود) بفتح الجيم وسكون الواو او خميلة (صدقت الابل) بنان الدود (وليس جهنم دون جسود اواني)
 بالنون بن كوا من الورق مصر و ناو عبر مصر (صدقة) والواقفة ان تعون درهما بالانها يكملها الحلة
 ما تادهم وذلك ان عمامة نصف معاملة مصر الا لا شئ في المعشوش حتى يبلغ حاله نصفه لهما والاصغر
 برز بمكة فحدثني اخي وهش بن جنة اوى بن المازن بن دوح بن يحيى بن محمد والقدوا لحي - مهنا الى
 هو ربع العشر حسنة درهم وهي عشر تانصاف وهو سدس مع الترجة كمال يحيى واما الذهب ففي عشر بن
 متقالا مسعر ربع العشر حديث ابيد اود سلسا درهم اوحس بن علي بن ابي صلى الله عليه وسلم ليس في
 اقل من عشر بن دينار شئ وفي عشر بن نصف دينار ذهب او عمامة ثقبها طوسعة وقصصون قيراطا
 وسدس قيراطا ووزنه ثلاث حبات وثلاثة ارباع جس حصة او ثمن حسون حتى ينحوتها من الشعر
 المتوسط الذي ينقشر بل قطع من طرف الحبة ممداد وطال واما كان القيراط ما ذكرانه ثلاثة اثمان
 الفاق الذي هو سدس درهم وهو ثمان شعيرات وجسمه شعر على الارحصر مما في ستة يحصل حسون
 شعير وجسم شعير ثوب ذلك هو الدرهم الاسلبي الذي هو ستة عشر قيراطا وعلبه ثلاثة اضعاف من الحبوب
 احدى وعشر وحقنة وثلاثة اثمان حسنة فيكون الدرهم الذي هو منقال اثنتي عشرة وسبعين حسنة
 ويكون المصا اثنان ارباع لعامة حسنة او ربع حسنة على الدرهم ثلاثة اضعاف من الحلال المتقال
 درهم وثلاثة اضعاف منهم من صفا الدرهم والدينار بمصا الحردل الذي يقال المتقال ستة الاف حبة
 والدرهم اربعة الاف واما ثلثان الدرهم سبعة اثمان المتقال كاقتر وبقيل بعضهم من الحقين ان
 صطه بالحردل المذكور او دلقة التفاوت فهو على هذا الصط والمصا مائة الف حبة وعشرون الف
 حبة والباقي سبعة اثمان حبة والقيراط مائة حبة واثنا عشر حبة ونصف حبة فيكون المصا
 بالدرهم ثمانية عشر بن خرها او ربع اضعاف درهم لان كل عشر خرها هم سبعة متقابل وذلك اثنان
 وعشر بن قيراطا طوسعة اضعاف قيراطا اذ اصر من ذلك في عشر بن عدد المتقابل الذي هو المصا تلغ ماد كز
 اول من القيراط طاه اذ من معرفة قدر المصا الشرعي يد ما يصر الى ان التي كل واحد منها درهم ونحو
 وهو ثمانية عشر قيراطا فاصر مما في حسون عشر بن اشرها تلغ او عمامة زوج بن قيراطا يحصل مما تقدم
 سمع قيراطا طوسعة قيراطا اسمها الثمانية عشر بن كوا مسجها وتسبعها فيكون المصا حبة وعشرين
 اشرها مائة اشر بن وتسبعها من الف تسعة اضعاف وحصة اشداس نصف صفتو نصف سدس وثلاث
 سبع اضعاف سدس وهذا الكسور بالغوس احدى عشر درهما وثلاث سبع درهم وقد والى كقضى كامل
 المصا حبة اثنان اشر بن كامل وحصة اضعاف ثمانية عشر درهم وثلاث سبع درهم وقد والى كقضى كامل
 نصف حصة وثلاثة اضعاف نصف سدس وثلاث سبع اضعاف سدس سدس سدس سدس سدس سدس سدس سدس سدس سدس سدس
 درهم وثلاث سبع سدس سدس سدس سدس سدس سدس سدس سدس سدس سدس سدس سدس سدس سدس سدس سدس سدس سدس
 وربع نصف نصف كذا حره الشيخ بن ابي محمد اس شيئا لخاصه في الدين الذي وصو به عبر

المصوب عليهم ولا الضالين
 يقولوا آمين) هذه دلالة
 ظاهرة لما قاله احساسا
 وعبرهم ان تامين المأموم
 يكون مع تأسي الامام
 لا بعده فاذا قال الامام ولا
 الضالين قال الامام والمأموم
 معا آمين واقولوا قوله صلى
 الله عليه وسلم اذا اتمى
 الامام ما سوا قالوا معا اذا
 اراد التامين ليجمع بينه
 وبين هذا الحديث وهو
 يريد التامين احر قوله
 ولا الضالين مع ما ارادته
 تأمينة وتأسيكم معا
 وفي آية لعن الدوا القصر
 والذافع والم جنة
 منهما مع ما استحب
 ويسا في اشارة الله تعالى
 تحمل الكلالى التاميين
 وما يتعلق به في ما به حيث
 ذكره مسلم (قوله صلى الله
 عليه وسلم يقولوا آمين
 يحكمكم الله) هو بالجيم
 أي يستخذه كوهذا
 حيث عطيم على التاميين
 فينا ذكر الاهتمام به (قوله
 صلى الله عليه وسلم واذا كبر
 وركع فكبر واواركوا
 فان الامام يركع فليكم
 ويرفع فليكم فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 تلك تلك) معناه اجعلوا
 تكبيركم للركوع وركوعكم
 بعد تكبيره وركوعه

وكذلك فيكم من الركوع يكون بعد ركوعه في تلك تلك ان الجملة التي سبقكم الامام مما في تقدمه الى الركوع تعبر لكم واحد
 بتأخير كفي الركوع بعد ركوعه فلك الجملة تلك الجملة وركوعكم كركوعكم قال في السجود (قوله صلى الله عليه وسلم

ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله بهذا أو نكرن من أني شيعنا
حدثنا أبو أسامة قال حدثنا (٤٠) سعيد بن أبي عروبة ح حدثني أبو عيسى السجستاني حدثنا عمار بن هشام حدثنا أبي ح

أنه دخل على أبي أحمد مصارع بن الر كذا التسمية فلم يبق عليه شيء واستشكله من دقيق العبد لله إذا حس
نفسه مصرع من حيث القصيد فلا يكون مصرعا من حيث الر كذا ثم تخلف من ذلك ما احتجنا أن يكون
المراد بالقصيد الرضا بذلك لا الوقت غير ولا الاشكال (وقال صلى الله عليه وسلم) مما وصله المؤلف
في العبد من حديث ابن عباس رضي الله عنهما (تصدقني) أي أديس صدقاتك (وليس عليك) انضم
الحام الملهمة وكسر اللام وتشديد القيم قال الصاري (فليستين) عليه الصلاة والسلام (صدقة الغرض
من غيرها) ولا في صدقة الغرض بالعين المهملة بدل الهاء (لعلت المرأة تفتي حرمها) نعم الحاء الهجاء
وسكون الزاء وبالضاد المهملة حلقها التي في أدبها (وسعها) بكسر السين المهملة فلا تها باله الصاري
(ولم يحسن) عليه الصلاة والسلام (الله والعصم الغرض) وموضع الدلالة منه قوله وسعها
لأن السعاب ليس من ذهب ولا صفة بل من مسكن قريظ وهو هو ما دل على أحد القيم في الر كذا تكن
قوله ولوس عليك يدل على إهمال تك صدقة محدودة على حد الر كذا ولا صحة في صدقة نادا أطلقت
جئت على التطوع عروها * وبالسؤال (حدثنا محمد بن عبد الله) قال (حدثني) بالافراد (أي) عهد
أنته المسمى (قال حدثني) بالافراد (أي) عهد (حدثنا محمد بن عبد الله) قال (حدثني) بالافراد (أي) عهد
الصرة (اب) أحمد (أبنا) هو ابن مالك (رضي الله عنه) من أن يذكر (الصديق) (رضي الله عنه) كشمه
المرسمة التي تؤخذ في كذا لحيوان (التي أمر الله رسوله) صلى الله عليه وسلم بها وثبت لفظ التي
لكنهم (ومن باعت صدقته بنت شخص) ما كل صدق من الأبل جس وعشرون إلى جس وثلاثين
وبت الخاص مع المبيع والماله والصادق المسمى الذي من الأبل وهي التي تم لها عام حيث لا أب أمها أن
لها أن تلقى بالمحار وهو وجع الولاد أو لم تحمل وبت بالمص على المعنوية وفي نسخة صادقة قال
بنت (وليس عده) أي أو الخال من بنت الخاص ليست موحدة عده (و) الخال من الموحدة (هذه بنت
لبن) أني وهي التي أنزلها أن تلد تنصير لونا (فما تنقل منه) أي من المال من الر كذا (و) بعلمه
المصدق) نعم المبيع وتجب الملهمة وكسر اللام كحدث أحد الصدقة هو الساعي الذي يأخذ الر كذا
(عشر مدها) خصصت المقر الخالص هو المراد بالوام الشرعية حيث أطلقت (أو شاتين) نصفه
الشاة المخر حصن جس من الأبل (فالم يركب عده) أي المال من بنت الخاص على وجهها (المروص) وعده
من لبن (د كر) (ماه يركب منه) وإن كان أقل فبقيتها ولا يكمل تحصيلها (وليس ممتني) وهذا طرف
من حديث الصدقات يأتي أن شاء الله تعالى معلومة في باب كذا العمل ولا تنع على الترجع من حيث قبول
ما هو أم من يملك على المصدق وأعطاه التناوت من حسن غير الحسن الواجب وكذا العكس وأوجب
ما به كل كذلك لكأن سطر إلى ما بين السبي في القيم فكان الغرض من ردتا وبقيت أخرى لا اختلاف
ذلك في الامتة والأزمة فلما قدر الشارع النعوت بخلافه مع لا يريد ولا يقص كان ذلك هو الواجب مثل
ذلك قاله في فتح الباري ورواه في الحديث نصر بن عوفية القيد وأوجه المؤلف في مواضع قال لم يركب
في الأطراف ستق الر كذا أي هاء ما لا يصح بين مفرق وبما كل من حليط وناس بلغت عده
صدقته من خاص وندر كذا العمل ولا تؤخذ على الصدقة حرمة وفي الحسن والشركة والناس وترك
الحبل وقال صاحب التلويح في عشر مواضع ما سلفوا أحدهم قطعاً حديثاً من غير أن يسمي وأوجه
أو داود في الر كذا وكذا الساق وأسماءه * وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الله) (نعم المبيع) الأولى وقع الثانية تشددة
للفظ المعنوي ابن هشام المصري قال (حدثنا) (يعمل) (عليه) (من أوب) (السجستاني) (عن عطاء بن أبي
روح) قال قال ابن عباس رضي الله عنهما أشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم (لن) (نعم المبيع) الأولى وقع الثانية تشددة

وحدثنا إسحق بن إبراهيم
قال أخبرنا حماد بن عمار
التي كل هؤلاء في تارة
في هذا الاستدلال وفي
حديث حماد بن عمار
التي من فتاد من الزيادة
وأدركنا فاصت وأوليس في
حديث أحمد بن محمد بن الله
عن وحصل قال على لسان
بسم الله عليه وسلم سمع
أقبل جسده الأفيرواية
أبي كامل وحده من أبي
عروبة قال أبو إسحق قال أبو
نكراس أخت أبي النصر
هذا الحديث قال مسلم
زيد أسخط من ساجد
مقاله أبو بكر حديث أبي
هريرة قال هو صحيح يعني
وأدركنا فاصت وأوليس في
عدي صحيح مقالته لم تصح
ههنا قال ليس كل شيء عدي
صحيح وصحته ههنا ما
وصفت ههنا ما أجروا عليه
استدل جماعة على
أنه يقول في أول حاشيته
الفتيات ولا يقول بسم الله
وليس هذا الاستدلال ناصح
لأنه قال عليك من أول ولم
يقط عليك أول وواقعه أعلم
(قوله وفي حديث حماد بن عمار
ساجد التي من فتاد
من الر ياتوا أدركنا فاصت)
هكذا (قال أبو إسحق قال
أبو نكراس أخت أبي النصر
في هذا الحديث مقالته لم

زيد أسخط من ساجد مقالته أبو بكر حديث أبي هريرة مقالته هو صحيح يعني وأدركنا فاصت وأوليس في
أصه ههنا قال ليس كل شيء عدي صحيح وصحته ههنا ما أجروا عليه (قوله قال أبو إسحق هو أبو إسحق إبراهيم بن سفيان

حدثنا يحيى بن ابراهيم واسأل عن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة هذا الاسناد وقال الحديث بان الله تعالى نفى على اسائه به
على الله عليه وسلم جمع القبل حده ^٤ حديث يحيى بن يحيى التميمي قال فرأى على مالك ^٥ عجمي (٤١) صاحب مسلم راوى الكتاب عنه
وقوله قال أو بكر في هذا

الحديث يعني طبع فيه
وقد صح في صحته فقال مسلم
أريد أحفظ من سليمان
يعني ابن سليمان كامل
ألفظ والصفا فلا تصر
بحالطه عبره وقوله فقال أو
بكر حديث أي هريرة قال
هو صحيح يعني قال أو بكر
حديث أي هريرة هل هو
صحيح فقال مسلم هو عدى
صحيح فقال أو بكر لم تضعه
ههنا في صحيحك فقال مسلم
ليس هذا صحيحا على محنته
ولكن هو صحيح عدى
وليس كل صحيح عدى
وصح في هذا الكتاب ما
وصع به ما أجور عليه
ثم قد سكر هذا الكلام
وقال قد صرح أحاديث
كثيره في صحيح طبعها ورواه
انهم عدى مسلم بصفة الجمع
عليه ولا يلزم تقليد غيره في
ذلك وقد ذكرنا مقدمة
هذا الشرع هذا السؤال
ورواه هو اعلم ان هذه
الزيادة وهي قوله وادقرا
وأصواتها اختلط الحطاط
في صحته فروى البيهقي
السن الكبير عن أبي داود
الصنعاني ان هذا اللفظ
ليست محفوفة وكذلك
رواه عن يحيى بن معين وابن
حاتم الرازي والدارقطني
والحافظ أبي علي السبكي

حواصن قسم محذوف يتبعه لفظ أشهد أي والله أقدم على صلاتي لا تأتيد (قل الحطاط فرأى) عليه الصلاة
والسلام (الله لم يسمع النساء) خطته بعد هذا (فأثارت) أي غلظت اليأس (ومع ذلك) حال كونه ياترؤنه
بالاصابع ولا يترأى في غير ما صافحه الرع (فوعظهم وأمرهم أن يتصدقوا) فعلت المرأة تلتقي وأشار
(أوب) العتيبي بيده (إلى آدبه وإلى حلقه) ويدها يمسح حلقه وقفاة ومطافقه لقر حقيق
من جهة أمه عليه الصلاة والسلام السامع الر كانه قد مضى الحلق والقفاة وهو يدل على حواز خند
العرض في الر كانه حواه مام في هذا الخبر ما في هذا (باب) بالتوس (لا يجمع بين متفرق) متقدم
المثمة العوقية على الفاوتشديد الر الوصل على السبكي مفترقة أجبرها (ولا يفرق بين جمع) بكسر
الميم الثانية (ويد كرعى سالم) هو اس صدقه عن عمر بما وصله أحد أو بعل والترمدى وغيرهم
(عن اس عمر روى الله جمعهم على صلى الله عليه وسلم) أي يدل لفظ الر حق وهو بالسند قال
(حدثنا محمد بن صدقة الانصاري قال حدثني) بالامراء (أي) عبد الله بن النعمان (قال حدثني) بالامراء
عني (ثمانيان) حدم أنسار صلى الله عليه وسلم أنه أنكر روى الله عنه كسبه (الفرصة) التي فرص
وروى الله صلى الله عليه وسلم ولا يجمع) هم أوله وقرئ ذلك أي لا يجمع المال والمصدق (بين متفرق)
متقدم التام على العاد (ولا يفرق) نصم أوله وقرئ ذلك أي لا يجمع المال والمصدق (بين متفرق)
كثرة (الصدقة) يقل مالها أو حصة المصدق قلنا فامر كل واحد منهما أن لا يحدث في المال شيئا من الجمع
والفرق وحسبه يصب على انه معقول للاحه وقد تارعه به الفعل بجمع ويطرق وقال في المصاحح ويحتمل
أن يقيد لا يفعل شيئا من ذلك حصة الصدقة فيحصل الر امس عبر تارعه وهذا التأويل السابق قاله الشافعي
وقال مالك في الموطأ مع أنه لا يكون الفرث ثلاثة لكل واحد منهم أو عورثوا حوت به الرصكة
فصمومها حتى لا يجمع عليهم كلهم بالاشاق واحدة أو يكون الحليط على ما تشاؤون ما يكون عليهم
مبنا ثلاث شياء فيفرقها حتى لا يكون على كل واحد الا شاة واحدة صرف الخطأ للمالك وقال أو حصة
معنى لا يجمع بين متفرق أن يكون بين حليط أو عورثوا شاة واحدة شاة واحدة أو عورثوا شاة واحدة
بين جمع أن يكون كل حل مائة وعشر أو شاة واحدة شاة واحدة أو عورثوا شاة واحدة أو عورثوا شاة واحدة
معنى الأول أن يكون الر حل مائة وعشر أو شاة واحدة شاة واحدة أو عورثوا شاة واحدة أو عورثوا شاة واحدة
ر كانه أو يكون له أو عورثوا حونه أو عورثوا شاة واحدة شاة واحدة أو عورثوا شاة واحدة أو عورثوا شاة واحدة
حليط فأنهما يترأى معاً ما بالسوية وقال طاوس (هو اس كيسان البياض) وطاوس (هو اس أي رباح
بما وصله أبو عبيد بن كلاص الاموال) (ادعاء الحليطان) بكسر لام علم معقولا في الوقتين غير البويبي يعلم
الحليطان صحتها شدة (أموالهما لا يجمع مالهما) في الصدقة ولو كان لكل واحد منهما عشر و شاة
ميرة فلاز كاه (وقال سليمان) التوري (لا تختب) في الحليطير كاه (حتى يتم له شاة أو عورثوا شاة واحدة
أو عورثوا شاة واحدة) فيصعب على كل واحد شاة واحدة مذهب أي حديقته حاصلة أنه لا يجمع على أحد الشريكين فيما
ملك الا مثل الذي كان يصعب عليه ترك حلقه فيلزمه واطلما الحوار واعتبره الشافعي حلقه الشيرع
لكن تخصص حلقه الحوار بانحد المشرع والمرح والمرح يصم المصم وموضع الحلق حتى الاثم
والراي والعمل هو بالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثني) بالامراء (أي) عبد الله بن النعمان
الانصاري وثقه الجلي والترمدى واحتلف معقول البارزطي وقال اس معمر أو رزعتوا أو رباح ماخ وقال
النسائي ليس بالقوي وقال الساجي فيصعب ويكن من أهل الحديث بنور وي مساكين وقال القسطلي
لا يباح على أكثر حديثا ينهى عن ما نهى عن حديثه هذا اجاد س سلفه رواه عن ثمانية أنه اعطاه ثمانية

(٦ - قسطلان - ثالث) شيخ الحارثي عبد الله قال البيهقي قال أو بكر في هذا الحطاط هذه اللفظة عبره محفوفة قد حالف
سالم التميمي بها جرح أحسن قتادة واحتجاج هؤلاء الحطاط على تصحيحها مقدم على تصحيح مسلم لها لاسيما لو لم يروها مسلم في صحيحه

واقه أعلم ﴿باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد التشهد﴾ اعلم أن العلماء اختلفوا في وجوب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عقب التشهد الأخير في الصلاة (٤٢) مذهب أبو حنيفة ومالك رحمهما الله تعالى والمجاهير إلى أنها مستقر تركت بحيث الصلاة

ودع الشافعي وأحمد
رحمهما الله تعالى إلى أنها
واجبة لو تركت لم تقع
الصلاة وهو مروى عن
عمر بن الخطاب وأنه عد
الله صلى الله عليه وسلم
قول الشعي وقد سب
حاجة الشافعي رحمه الله
تعالى هذا إلى مخالفة
الإجماع ولا يصح قولهم
فإنه مذهب الشعي كما
ذكر أبو قدر وأما السبقي
وفي الاستدلال لوجوبها
نحوه وأما ما سيجوز
بحديث أبي مسعود
الأنصاري رضي الله عنه
المدكور فيه أنهم قالوا
كيف صلى عليك يا رسول
الله فقال قولوا اللهم صل
على محمد إلى آخره قالوا
والأمر للوجوب وهذا
القدر لا يظهر الاستدلال
به إلا إذا صم إليه الرواية
الأخرى كيف صلى عليك
إدعى من أن الصلاة على
صلى الله عليه وسلم
سجدوا على آل محمد إلى آخره
وهذه الرواية ضعيفة وأما
الأماني لحاطن أنوحات
أب حبان بكسر الحاء
السني والحاكم أبو عبد
الله في صحيحهما قال الحاكم
وهي زائدة ضعيفة واحتج
لها أبو إسماعيل وأبو عبد الله

ودعهم أن أنكر كتمان الحديث وأما أبو داود ورواه أحمد في مسنده طائفة كونه لم ينسج عليه ولم
ينسج به البخاري الأثير وأبو داود عن عثمان بن عيسى عن أبيه عن ثابت عن أس حدثنه عن أبيه
عنه وأبو حنيفة عن أبيه عن عثمان بن عيسى عن أبيه عن ثابت عن أس حدثنه عن أبيه
وعنه عن أبيه عن عثمان بن عيسى عن أبيه عن ثابت عن أس حدثنه عن أبيه
أنكر رضي الله عنه كتمانهم قصة الصلاة التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كان من حطيم
فإنهما يتراحان يومئذ (يؤيدان الحديث إذا أحسن أحدا لحطيم ما وحب أو بعضه من مال
أحدهما فإنه يرجع المال إلى أحدهما الواجب أو بعضه قدر حصة الذي حطيمه مجموع المالين مثلا
في المثل كالتأجير والحبس وقهني القوم كالإبل والعرو والدم فلو كان لكل منهما عشرة شاة رجح الحطيم
على حطيمه نصف شاة لا نصف شاة لأنها غير متشعبة كل واحد منهما ثلثي ولا حرج من واحد الساعي
الشايتي الواحد من صاحب المائة رجح ثلث قيمتها أو من صاحب الخمسين رجح ثلثي قيمتها أو من كل
واحد شاة رجح صاحب المائة ثلث قيمتها وشاة صاحب الخمسين ثلثي قيمتها ﴿باب كذا الأبل ذكره﴾ أي
حكمه كذا الأبل (أو بكر) الصديق (أو دودر) وأبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
وحديث كل من سبني في الله تعالى في الركن أو حديث في الدور أيضا والسؤال (حدثنا علي
بن عبد الله) المديني قال (حدثنا الوليد بن مسلم) يسكنون السبب وكسر اللام القرشي قال (حدثنا أبو داود)
مسند الحسن بن عمرو (قال حدثني) بالمراد (أب شهاب) بن محمد بن مسلم الزهري (عن صفوان بن
الزيادة) يعني (عن أبي سعيد الخدري) رضي الله عنه أن أبا رباحا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
المهر (فقال) أي ما يباعدني الأمانة فلدني ولم يكن من أهل مكة ليس وحث طهم الهجرة قبل الفهم
(فقال) له عليه الصلاة والسلام (ويحك) كثر حجة وتوكل على الله فلهك لا يستغنى (أب شهاب) أي
القيام بحق الهجرة (شديد) لا يستطيع القيام بها إلا القليل ولعلها كانت مستعدة على السائل شاقه عليه
لم يصعد لها (فهل لك أن تؤذي صدقتها) كتمان (قال نعم) بل أؤذي وكنها (قال فما عمل من رآه
الشارح) عودته ومهله أي من رآه القرى والمدن وكانه إذا كنت تؤذي فريض الله عليك فيفسد
وما لك ملائمة أن تقيم بيتك ولو كنت في أمه مكان (قال الله لن يترك) بكسر الهمزة والقوة أي لن
يفصل (من) ثواب (عملك شيئا) والعموي والسعفي لم يترك لم الحارم فدل على الباطن في بعض النسخ
لم يترك يسكنون المشقة العويضة الترك وهذا الحديث أخرجه أيضا المهرجوا لاندوا لله وسلم في
المعاري وأبو داود في المعاري والسائي في المستوفى السبب ﴿باب من بلغت صدقة من شخص﴾ رفع
صدقة فاعل بأحد من غير تو ر لا صافته إلى شخص ولا في صدقة التوسر شخص بصفة معول
بلغت (وليس عليه) هو بالسؤال (حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثني) بالمراد (أبي) عبد الله بن أبي
قال (حدثني) بالمراد أيضا (عامة) هم الثلاثة (أب أسلم) رضي الله عنه أنه سبني أو أنكر رضي الله عنه كتب
له ربة الصدقة التي أمر الله رسول الله صلى الله عليه وسلم بها (من بلغت صدقة من الأبل صدقة واحدة)
منع الحليم والبال الفجاءة لها أثر مع سبني وطعتني الخامسة (وليس صدقة واحدة) الزوال والبال
(وعدمة) بكسر الحاء المهملة وفتح القاف المشددة تأتي ثلاثا سبني وطعتني في الركن وسبني المتدا
الذي هو من بلغت قوله (ألم تقبل منه الحق ويحصل معها شاة) نصف الشاة أخر حقه من الأبل
بعضهما المصدق (أب أسبيرة) أي وحداني ما شئت أو عشر من دوحها بعضه القروى وكل منهما
أصل في صدقة الأبل لأنه قد حبر فيها وكل ذلك لا يحري بحري تعدل القيمة لاحتلاف ذلك في الأرملة

أبنا في صحيحهما علو ويأمن صلاة من سبني رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يلمن بجمعة الله والامكة
تعالى ولم يعلد ولم يعل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم عمل هذا ثم خطه النبي صلى الله عليه وسلم فقال إذا صلى أحدكم

من نعيم من عذاب الله المحرّم أن يحسد من عذاب الله من بدأ بالصراي وعد الله من يذهب الذي كان أو ينادى بالصلاة أو ينادى من أبي مسعود
الاصطري قال أنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعني في مجلس سعد بن عباد قاله (٤٣) عشر من سعد أمه الله هو وحل ال

صلى عليك يا رسول الله
فكيف صلى عليك

[illegible]

مسعود الاصابی) هو البدری واسمہ عقدہ من عرو و تقم بیلہ فی آخر اللہ معنوی غیرہ (قولہ أمر باللہ تعالیٰ ان یصلی علیک یا رسول اللہ فیکب صلی علیک) مع أمر باللہ تعالیٰ قولہ تعالیٰ صلوا علیہ و سلوا اسباب فیکب بلفظہا ما لا تدل علی هذا البس أمر نئی لا لہم مراد

حدثنا محمد بن عبد الله بن خير قال حدثنا روح وعبد الله بن نافع ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم والقطيعي قال احبوا روح بن مالك بن انس بن عبد الله بن ابي بكر بن ابي نعيم (٤٦) ع وروى سليم قال احبني اوجيد السعدي انهم قالوا رسول الله كيف صلى عليك قال

قولا اليوم وصل على محمد
وعلى آل واهله وذريته
صابت على آل ابراهيم
وفلوك على محمد وصلى
آز واحمده بناته بركات
صل آل ابراهيم الى محمد
شاهي رحمه تعالى
مواصل على محمد وتر
الكلام ثم استأنف
وعلى آل محمد وأي وصل
على آل محمد كصلته على
ابراهيم وعلى آل ابراهيم
فأسؤله مثل ابراهيم وآله
هم آل محمد صلى الله عليه وسلم
لاسه القول الثاني معناه
اسئل بخدوا له صلاة من
كل صلته لابراهيم وآله
فأسؤل المشاركة في أصل
الصلاة لا قدرها القول
الثالث انه على ظاهره
والمراد جعل محمد وآله
صلاة مقدار الصلاة التي
لابراهيم وآله والمؤؤل
مقابلة الخصال بالصلوات
التي هي في الآل كقدرها
انهم جميع الانواع
ويصل في آل ابراهيم
خلافتي لا يتصور من
الانبياء ولا يصل في آل
محمد صلى الله عليه وسلم
فصلت الخاف هذا الخلق
التي هي احدى واحدة من الخلق
التي هي احدى واحدة من الانبياء
والله أعلم قال القاضي
عياض ولم يرد في هذه
الاحاديث كرامة على

الـ الى صلى الله عليه وسلم وقروا في بعض الاذيت العربية قالوا حاشا لغيرنا ان ندعاه اليه صلى الله عليه وسلم
لـ نذهب معهم وهو اشرار في عروء الرال انه لا يقال وأجابه وهو مذهب أبي محمد من أن يرد عليه الاكثر من تعظيم النبي صلى

حدثنا يحيى بن أيوب بن بكير عن سعيد بن جعفر عن الواحد بن عبد الله عن حمزة بن عمار عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صلى على واحد (٤٨) صلى الله عليه سبعين ألف مرة حدثنا يحيى بن عيسى قال قرأت على مالك بن عيسى عن أبي صالح عن أبي

أن الحديث يتضمن الوعد فمن لم يؤذ كافة القرى قبل على وجوه كذا لم يدكر الزلزال شيئا مما يتعلق
 بصالح الكعبة لم يقع له شيء على شرطه وروى الترمذي وحسنه صحيحه لما كرس معاد بن عيسى إلى الله
 عليه وسلم إلى الجبل وأمرني أبى أحمد أن يعين شقرة مستوفى كل ثلاثين شقرة تبعها وروى الحارث بن أبي
 من حديث عمرو بن حزم عن كتاب النبي صلى الله عليه وسلم على كل أن يعين شقرة مستوفى كل ثلاثين شقرة تبعها وروى الحارث بن أبي
 حديث معاد وأصالة وبه نظر ابن مسروق قال بلغ معادوا على حسنة الترمذي لشراهدوا البيع فإله سنة
 كملته وسمى به لأنه ينسج أو متوخر عن حسنة قبل أولى الأوثان والمستقيمة التي تسمى أي داس سبني وسميت
 بذلك لتكامل أسماؤها وبخبري عنها تبعان لأحزابها من سبني (باب الزكاة على الأوز وقال النبي صلى
 الله عليه وسلم أحوال القرابة والصدقة) وصله فيما يأتي قر ما شاء الله تعالى في حديث زيباء امرأة
 عبد الله بن مسعود في باب الزكاة على الروح لكهه قال جبهه لها تباث الصبر وسقط لا يدرك لطفة آخر
 وهو السد قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التبيين قال (أحمر مالك) أمام الأخت (عن ابن عمر عن عبد الله بن
 أبي طهارة سمع أس بن مالك رضي الله عنه يقول كان أبو طهارة يدا لاصاري رضي الله عنه) أكثر الانصار
 بالدين في المال على نصب أ كثر حرك كان ولا اعتبار أي من حيث المال أو الحلال للدين (وكان أحب أموره
 إليه) نصب أحب حرك كان (برحا) وقع الرأه اسمها أو أحب اسمها ويرحها لكن قال الر كشي وعبره ان
 الأول أحسن لأن الحديث عنه البر يفسى أن يكون هو الاسم وقد اختلف في برحاهل هو بكسر الموحدة
 أو فتحها وهل بعدها همزة ساكنة أو مشددة فتحته وهل الزا معجمة أو مفتوحة وهل هو عرب أم لأهل
 حاكمه وروى مقصور أو غير مقصور وهل هو اسم قبله أو امرأة أو نثر أو ستان أو أرض منقلى
 فتح الناري وتنع العلى عن هابه اس الأثر فتح الموحدة وكسر ها وقع الزاء ومعجمه المثلوا القصر قال بعده
 على لعان أبيه والذي رأيته في الهابة برحاهل النامو كسر ها وقع الزاء ومعجمها المثلوا القصر قال بعده
 والقصر هذا اسم معروف في غير ما نعتوه قبله عنه الطيبي كذلك نعتوه على هذا فتكبر حجة وقال عباس
 وروى هخ الهاء والراء هخ الزاء ومعجمه كسر الراء وقد حكى القاسم عباس عن المعارضة كجعله هه
 المصاحف اسم الزاء في الجمع وفتحها المصوحها في الخرج الإضافة أبدأ في حا وسه لفظ الاصطلي لكن
 قال بعضهم من رفع الزاء أو لم يحكم الأعراف فقد أخطأ ورحم النبي بأن المراد به في الحديث الستات معلا
 بأن الستات المدينة تدعى بأزواها في الستات الذي به برحا قال عباس حافظ سمى به وليس اسم نثر وقال
 الصعالي برحاهل في التراج اسم أرض كانت لا في طهنة المدينة وأهل الحديث يصحون ويقولون نثر حا
 ويحسون بها من نثر آل النازد بنو صحوة في القاسم وقال في الاعم ولتأني يدك قال الأوز وأول الستات
 تسمى باسم الثورات في كساق والذي لحسن كلامهم في هذه الكلمة أن برحاهل كسر الموحدة وصم الزاء
 اسم كان وفتحها حرك هلمهم الهمزة الساكنة بعد المد والحد واندالها باهوت حاصره واهو غيره مصروف لأن
 تذييع معنى كهد ومضوم هه في أ ناعشو برحاهل الموحدة وسكون الحقيقين غير همزة فتح الزاء
 وفتحها حرك أو أومها ومضوم هه واهو غيره مصروف ومضوم هه ستة أثنان مملع القصر على أنه اسم
 مقصور لأن كيت فيه عرب كساتر المقصور ومضوم هه والصعالي والبخشي والجدا الشبراوى مملع الخ مملع الموحدة
 والرا على سائرهم المدود المقصور بل قال الساجي المصحح على أي درو غيره (وكأن) أي برحا
 (مستقبله المسجد) السوى أي مقبلته تقري منه (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشر من ماء
 فيها) أي في برحا (طيب) ما حرمه للصغير والرا سابق (قال أس رضي الله عنه فلما تولت هذه الآية يقتل
 تناولوا البر) أي في تناولوا حقيقة البر الذي هو كل الخير أو تناولوا بر الله الذي هو الزعة والرا صلوا الجنة (حتى

الذي يكبر من غيرهما
وأما الصلاة صلى الله
والارواح والبرية فأما
حاه على التسع لاهلي
الاستقلال وقد بينا أنه
يقال تعالى لا تسبح
يحتمل فيملا يحتمل استقلال
واختلف أصحابنا في الصلاة
على غير الأنبياء هل يقال
هو مكروه أو هو محذور
أدب والصحيح المشهور أنه
مكروه كراهة تربية قال
الشيخ أبو محمد الحوي
والسلام في معنى الصلاة
قال الله تعالى قرء سبحا
فلا يقدره عائب غير الأنبياء
فلا يقال أبو بكر وعمر وعلي
عليهم السلام وأما يقال
ذلك حطانا للأسماء
والأموات ومقتل السلام
عليكم ورحماتهم والله أعلم
(قوله صلى الله عليه وسلم
من صلى على واحدة مني
الله عليه عشر) قال القاضي
معاصرو حجتنا صيف أسود
كقوله تعالى من حاد بالحسنة
فيه عشر أمثالها قال وقد
تكون الصلاة على وجهها
وطايعها تشبه بالله في
اللائكة كما في الحديث
وإن ذكرني في ملائكة كونه
في ملائكة بهم
* (باب التسميع والتحميد
والثناء) *

(في قوله صلى الله عليه وسلم اذا قال الامام جميع الله من جده فقولوا اللهم ربنا انت الله الجدها من وافق قوله قول الملائكة عزله تسعوا ما نندم من دسه ووزر وايضا اذا آمن الامام فأمسوا به من وافق تأييده تأييد الملائكة عزله ما نندم من دسوسه وانه اذا قال أحدكم آمين

[illegible][illegible]

(٧ - مسطواني) - ثالث) الفاتحة للإمام والمأموم والمفرد وأنه يسبق أب يكون: أمم المأموم مع تأمب الإمام لا قبله ولا بعده (٣) قوله بأسماء الأصوات كذا للأصول التي بأبدي لوصفها بأسماء الأفعال ولا يجزئها معبها

وحدثني حمزة بن يحيى قال حدثني ابن وهب قال أخبرني عمرو بن أبي موسى حدثني عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قال أحدكم في الصلاة آمين (٥٠) والملائكة في السماء آمين فوافق أحدهما الآخر صحته ما تقدم من ذنبه حدثنا عبد الله بن مسعود

القدم (الحارم) بالحاء المهملة والراء الصائلا أمره (من أحدكم يا معشر النساء) يعني إحداهن إذا أردت شأنا على حاله حتى يعلو سواء كل صواب أو خطأ (ثم انصرف) عليه الصلاة والسلام (فلم يأتها) إلى سره (فلم يأتها) بشيء مما به أو تصدقه مع ما به من عتاب التفتيت وقال لها أياها أن يرفع ذلك في جميع أسحان مع هذا لقصته قالها ثنتين عدلا أكثر ومن حربه أسعد وقال الكلابة رايته في لعمري وعترتي يسوءه حرم الطعوى وقالوا طعنى ريب (أمرأته مسعود) صدقته (تستأذن عليه قبل يا رسول الله) القائل بلال (هذه ريب يقول) عليه الصلاة والسلام (أي الرياب) أي أي وبسبب من عرف بالأمم كونه علمنا كسر حتى جمع (فقبل أمرأته مسعود) قال لم أجدوا لها أدل لها (بسم الله الرحمن الرحيم) قال لم أجد لها (قالت يا بني الله أملك اليوم ما تصدقوا كان صدقني) بسم الله الرحمن الرحيم (أي هذين) أتصدق به عن أم مسعود وانه وولده (والصبي عطف على الصبي) أحق من تصدق به عليهم (وهذا يخفى أن يكون من مسدأى سعيد أن كل حاصر صا إلى صلى الله عليه وسلم بعد المرحلة ويخفى أن يكون عليه ريب بصلحة القصة (فقال الذي صلى الله عليه وسلم صدقاً أم مسعود وروى عنه) أحق من تصدق به عليهم) ووجه مطابقة لمرحلة شول المصدقة الفرض والخلل وأن كل السياق قد يرعى العمل لكن القياس يقتضي عمومته قاله البرماوي كبيره على حاردهم روى عنه كل المراءى وحما الفقير وهو مذهب الشافعية وأحمد بن حنبل روى عنه أبو حنيفة ومالك وأحمد بن حنبل روى عنه وأما حواشي الحديث ما يقوله في الرواية الثانية أن شاة الله تعالى في باب الركة على الروح والائتمار في آخره ولوس طبعك يلبس على التطوع وبه حرم النوى وأحقوا أيضاً طاهر قوله وروى عنه وولده أحق من تصدق به عليهم لانه يدل على انه لم يصدق قطوع لأن الولد لا يصلي من الركة أو أحما جاعاً وأجيب بأن الذي يمنع إعطائهم الصدقة الواجب من يلزم المعنى بغيره لا يلزمها بقوله فاعلم وجود أبيه وأجيب بأن الأصناف لا ترقب لولا ذلك فكانت وليس عبرها وتطيل معها أساطير الروح بعد ما تعمله النهاية في العقد كما لم تقصر حيل معارض وقوع ذلك في التطوع أن يصاويلهم أساطير متأمل في الحديث بأن في رواية في باب الركة على الروح والائتمار في آخره شاة الله تعالى في هذا (باب) بالتوس (ليس على المسلم) حين (فرسه) الشامل لقد كروا لاني وجعه الحيل من غير لفظ (صدقة) حلما لا يسميه في أمثاله أو ذكرها أو أمثاله حيث أوصى كل فرس ديناراً أو ربع ضربه بها على الصبيير * والصدقة (حدثنا آدم) من أي إياس قال (حدثنا شعبة) من الخنا قال (حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت سليمان بن يسار) هتم المشاة والمهمة المصنعة (من عراك) من مال (بكر العين) وتخصيص الزام (من أي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على المسلم في فرسه عولاه) أي عده (صدقه) والمراد بالفرس اسم الجنس والأول واحد فلا خلاف إلا ركة ما بين أدا كانت الحيل للتحارة فخص بها الركة لا كذا الأحاج بعضه هجوم هذا الحديث يشوخص المسلم وأن كل الصبيير عند الأصوليين والفقهاء تكليف الكفار بالفر ووع لا يمدام كافر فلا يفت عليه إلا ركة حتى يسلم فإذا أسلم سقطت لآل الإسلام بحقه ما قبله (هذا) (باب) بالتوس (ليس على المسلم عده صدقة) الإصدقة لا لظهور ركة التصاريح فتمت أن كل التحارة * والصدقة (حدثنا سعد) هو أم مسعود (حدثنا يحيى بن سعد) القطان (عن خبث من راء) بماء صبيحة وهو مؤتمن ثقة وحسنه (الأمم) بالأمم (أن) عراك (من أي هريرة رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم) * وبه قال المؤلف أيضاً (ح) وحدثنا سليمان بن حرب قال (حدثنا وهيب بن خالد) نعم الوارف وخ الله الصبيير وهب قال

مسألة القصص قال حدثنا الخبيزة عن أبي الربيع الأصبغ عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال أحدكم آمين والملائكة في السماء آمين فوافق أحداهما الآخر صحته ما تقدم من ذنبه * حدثنا محمد بن رافع قال حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر بن همام عن مسهر عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن عتبة بن عبد شمس عن أبي سعيد قال حدثنا يعقوب بن يحيى أم مسعود الرضى عن سهل عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قال القرآن غير المضروب عليهم ولا الضالين فقال صلى الله عليه وسلم آمين فوافق قوله قول أهل الجاهلية ما تقدم من ذنبه لقوله صلى الله عليه وسلم وإذا قالوا الصالحين يقولوا آمين وأما رواه إذا أمم التأبين وقد قدمنا بسايل هذا في باقي حديث أبي موسى في باب التشهد ويسس لآدم والمهرود الجهر بالتأبين وكذا في المأموم على المذهب الصحيح هذا تفصيل منه ما وجد أجمعت الأمة على أن المأموم يؤمن وكذلك الإمام

والمأموم في الصلاة ليس ينو ذلك قال الجمهور في الخبر يقول مالك رحمه الله تعالى في رواية لا يؤمن إلا المأموم في الخبرية وقال أبو (حدثنا) حيفه رضي الله عنه هو الكرميون وما لا يجهر بالتأبين وقال الأكثر ويجهر بقوله صلى الله عليه وسلم فوافق قوله قول الملائكة

[illegible]

(حدثنا حماد بن عمار بن مالك عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس على المسلم صدقة في عين (عنده) إلا المسلم الصدقة العنقر (ولا في عين (فرسه) ولا في خرو ولا في فرسه واحترأ بالقييد والعين مضمنا وصحها في قيمتها إذا كانا الفخارة كالمس وهذا الحديث أحرم مسلم إلى الكفة وكذا أروا ودوا وترمى بالساق وأما ما في (باب الصدقة على النابت) عبر بالصدقة لشعرها الفرص والمعل والصدقة على النبت نهك فساوة القلب كالمس في الصدقة (حدثناه دس صالحة) فتح الفاعل والصاد المجتهد المحقق قال (حدثناه شام) المستوفى (عن يحيى) س أبي كثير (عن هلال بن أبي ميمونة) هو هلال بن علي بن أسامة المدني من صغار التابعين قال (حدثنا عطاء بن يسار) نضيف السبي للمهمة (أنه) سمع أناسا بعد المجدي رضي الله عنه يحدث أن النبي صلى الله عليه وسلم جلس ذات يوم) أي قطعة من الزمان) ذات يوم صفة لقطعة المقدس ولم يتصرف لأن أصابته لم يسبق قبل إضافة النبي إلى الاسم وليس له تمسك في الطريقة الزاوية بقوله ليس من أسماء الزمان (على المبرور جلس ساحوه فقال يا) والمسمى والكتمبي أن) مما أحاط عليكم من بعد ما بلغ عليكم من زهرة النبوة وزيتها) حسدا في سمها الغاية كمال الصانع وعبرها (فقال رحيل) لم أعرف اسمه (يا رسول الله) يا أبي الخير بالشر) معق الواو والمهمرة للاستعظام أي أتصبر بمعايته التي هي زهرة والدينا بقر في ذو وال) (مسكت النبي صلى الله عليه وسلم) انتظارا للوحي (فقبله) أي السائل) ما شك تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يكلمن) طوى أنه عليه الصلاة والسلام أسكر مسئلته قال أبو سعيد (فأبنا) فتح الزاعن المهر من الزقية وقصموى والمسمى مرتبا صم الزاء ثم كسر المهمرة وكتمبي فأرنا يتقدم المهر والعمى مفعلى الزاء المكسورة أي فطسا (أنه) يرسل عليه) الوحي صم أوله وفتح الزاء مينا المفعول (قال) أبو سعيد (صم) عليه الصلاة والسلام (عنه) الرخصاء) ضم الزاؤه فتح الحاء المهملة والصاد المجتهد وللدلالة على الكثير (فقال أس السائل وكان) عليه الصلاة والسلام (جده) أي السائل فهو أول أس سكنه عدسؤه أنكره من قوله عليه الصلاة والسلام أس السائل حمد لروا وبمس الشرى لأنه عليه الصلاة والسلام كل إذا سرائنا وجهه (فقال) عليه الصلاة والسلام (أنه لا يأتي الخير بالشر) أي ما قد رواه أن يكون خيرا يكون خيرا وما قد رواه أن يكون شرا يكون شرا وأن الذي أحاط عليكم قصديكم نعمته الله وصرمكم إياها في غير ما شره الله ولا يتعلق ذلك بنفس العملة (و) أصبر لكم مثلى أمدعها من المهرط في جم الدينا هو (أن مما يستل السبع) صم المشاة الخبيثين الأسان والربع مع فاعل وهو الجدول الذي يستقي به ما (يقتل) قتلا حطرا (أو يل) صم أوله وكسر اللام أي يقرمى القتل ويسقط في العاري هذا القطعة ما قبل يقتل وحطاط هذا يقتل صفة المفعول محذوف أي شيئا أو أسا أو حطاطا فتح الحاء المهملة والموحدة تسع على التمييز وهو داعي صيب العير من أحوار العشب أو من كلاب يكثر منه فينتفع مهلك أو يقنوا الهلاك وكذلك الذي يكثر من جمع الدينا لاسيا من غير طهاو جمع الحق حقمه في الآخرة تنحوه البار والدينا أي الدينا وحدهم إياهم غير ذلك من أنواع الأذى وأسناد الأسان لربيع مجاز على رأى الشيخ عبد القاهر الحارطى المدسد إليه ملابس الفعل وليس فاعلا حقيقيا بل فاعلا غير حقيقي هو تعالى والسكا كبرى أس الأساد ليس مجازا أو أس الحار إلى ربيع عطلة استعارة للكناية على أن المراد به الماعل الحقيقي بقرية نسبة الأساد إليه (ال) التشديد (أكلة الحصره) فتح الحاء وسكون الصاد المجتهد وألف مجمدة تعدد الزاؤه وكتمبي والمسمى الحصر بكسر الصاد والراء غير ألف وأكلة تعد المهر أو الاستعانة معر والاصل مما يمت إلى ربيع ما يقتل أكلها أكل الحصره وقال الطبري الظاهر ما مقطوعه على الكلام المشتبه غير ما تعدد الزاؤه

﴿ يَا أَيُّهَا الْمَأْمُومُونَ ﴾ * فيه أنس رضي الله عنه قال سقط النبي صلى الله عليه وسلم عن فرس فحش شقه الأيمن فدخلنا عليه بعدد حضرت الصلاة صلى ساقه وأصلها ولم يقدروا على إقامتها الصلاة قال أحمل الإمام له ثمرة إذا كبر فركبها وأواد أحمد وسعيد وأواد ربيع

فأوصوا وأدأ قال جمع اقبلن جده فقولوا لسانك الجود اذ اذلى فاعدا اعدوا اتعدوا اجمعون * حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ثوبان ح
وحدثنا محمد بن ربيع قال أخبرنا لبيث (٥٢) عن اس شهاب عن انس بن مالك انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مرس بن جهمس فعلى
لسان فاعدا ثم ذكر نحوه

الا بالتأويل ويجوز ان يكون متصلا لكن يحتمل التأويل الى المتسنى والمعنى ان من حمله ما يستلزم اليه سبع شيا
يقول آكله الا الحصر ما اذا اقتصره آكله وتقرى دم ما يؤذنه الى الهلاك وفي بعض النسخ الا يتعذب
الدم وضع الهمة على انها استفاحية كما انه قال ألا تعلموا آكلنا لحصر ما اعتبر واشأها (أكلت) وفي
بعض النسخ فاعدا أكلت أي آكلنا الحصر أكلت (حتى اذا امتلأت حاصرناها) أي حصارها أي
امتلا تشبعوا وعلم حصارها ثم أكلت حصرها (استقلت على النسي) تستقرى بذلك ما أكلت وتختبره
(فطلعت) مع المثلثة والدم أي ألفت السرقين سهلا رقيقا (والت) ويرول عنها الحط وامتشط
المشبية لانها تختل بطورها ولا تملط ولا تنول فتقطع بطونها فبعض لها الرض فمثلا (ووتعت) اتسعت
في الرض وهذا مثل المقتصد في جمع الدنيا المؤخرى فيها الناحي من والها كما كتبت آكله الحصر الذي ليس
من أحوار القول وحيدها التي يستلزم اليه سبع تنال أمطاره فخصس وتسم ولكنك من القول التي تراها
المواتي بدفع القول وبسهاذا لا تتدسسوها فالتري المشابهة تكثر من أكلها ولا تستقر بها وقبل
الربيع قد بنت أحوار العشب والكلأ فهي كالحجر في عسها وما أعاد إلى الترس قل آكل مستلد معطر
مهمك فبما صحت تشبع أملا صعبه وتغنى حاصرنا ولا يتقاع عنه بهلكه كسر بها فعدا مثل الكافر ومن ثم
أكد القتل بالسط أي يقتل قتلا حطوا الكافر هو الذي تحط أعماله أو من قتل آكل كذلك ينشره
الى الهلاك وهذا مثال للمؤمن الطام لنفسه الممل حلق المعاصي أو من آكل مسرف حتى تمتنع حاصرناه
ولكنه يتوحي ازالة ذلك ويحبل في دفع مصره حتى يجمع ما كل وهذا مثال للمقتصد أو من آكل عبر
معطر ولا مسرف يأكل ما يابس نحو هو ولا يسرف فيمحق يحتاج الى دفعه وهذا مثال السائق الزاهدي
الدنيا الى الرضا لا حوله لكن هذا ليس صريحا الحديث لكبر عما يهيم به (وا هذا المال) رهرة
الدنيا (خصرة) من حيث المطر (حارة) من حيث الوف وفصرة نعم الحامو كسر الصاد المجتبى آخرة ناه
تأنيث وأسمع أن المال مدكر باعتباره رهرة الدنيا أو باعتباره المقتلة أي أي هذا المال كالمقتلة الحصرة
أو كالمال كالمقتلة لا يتوحي على التشبيه أو أن التاء المانعة كراوية وعلاما ونحو الحصر لانه أحسن
الأكوان مولد كرههم صلى الله عليه وسلم بما يحب عليهم من فتنة المال أحد يعبرهم دواءه تلك الفتنة
بقوله (عن صاحب المسلم ما أعطى منه المسكين واليتيم وأمس السبل أو كالأل الذي صلى الله عليه وسلم) شك
من يحيى وفي الجهاد من طربق ما يلبط جعله في سبل الله واليتامى والمساكين وأمس السبل (وابه من
يأخذ) أي المال (ببرحقه) بأن يجمع من الحرام أو من غير احتياح اليوم لم يخرج منه حقه الواجب به
فهو (كلاني يا كل ولا يشع) لانه كلما لم يمت أورداد رغبته واستقل ما عسده ونظر الى ما فوقه
(ويكون) ماله (شهيدا عليه يوم القيامة) أن يعلق الله الصائم به بما فعل أو بمثل مثاله أو يشهد عليه
الموكلون بكنهه الكسب والامان هو في هذا الحديث التقديس والمعقود السماع وأح حمالو الما أيضا
في الزاد ومسلم في الروايات كذا السائق (باب الروايات في الروح والامان في آخر) فمع الحامو كسرها
(فاله) أي ماد كره في الترحمة (أو سعيد) الحديث روى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) كما سبق
موصولا في باب الروايات في الأقرار بوالسند قال (حدثنا عن مرس) قال (حدثنا في) حصص
عباس بن سلق قال (حدثنا الاعشى) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالافراد (شقيق) أو وائل
(عن عمرو بن الحارث) فمع العبي وسكون اليهم أي في صرار كسر الصاد المجتبى الحارثي معصوه
أحوحو بر به سأل فرث أم المؤمنين (عن ريب) بن معاوية أو بنت عبد الله بن معاوية بن عتاب
الغفيرة فتسنى أيضا أو طيلة (امرأة عبد الله) بن مسعود (رمى الله عسها قال) الاعشى

* حدثنا حذيفة بن يحيى
قال أخبرنا اس وهب قال
أخبرني يونس عن اس شهاب
قال أخبرني انس بن مالك
ابن رسول الله صلى الله عليه
وسلم مرع عن مرس بن جهمس
شفه الاعشى بنو حذيفة
وزاد فادأ صلي فاعدا اعدوا
قبلنا حذيفة بن اس بن عمر
حدثنا عن مرس بن جهمس عن
مالك بن انس عن الزهري
عن انس بن رسول الله صلى
الله عليه وسلم ذكر مرسا
صرع حيمعش شفه
الاعشى بنو حذيفة بنو
ادأ صلي فاعدا اعدوا
* حدثنا حذيفة بن
أخبرنا عبد الله بن زاذان
معر عن الزهري أخبرني
انس بن مالك أن النبي صلى
الله عليه وسلم سقط عن مرس
جهمس شفه الاعشى وساق
الحديث وليس بمسرة زيادة
يونس ومالك حذيفة أو
تكر من رأى شفه حذيفة
من سليمان بن هشام عن
أبي بصير عائشة قالت سألت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فدخل عليه فأسس
أعدها يعود به صلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم حالها
صلاصلا قبلنا وأشار
اليهم أن أحلسوا حلسوا
فأوصوا وأدأ قال جمع اقبلن

لن جده فقولوا لسانك الجود اذ اذلى فاعدا اعدوا اتعدوا اجمعون * حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ثوبان ح
وحدثنا محمد بن ربيع قال أخبرنا لبيث (٥٢) عن اس شهاب عن انس بن مالك انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مرس بن جهمس فعلى
لسان فاعدا ثم ذكر نحوه

فلما انصرف قال انما جعل الامام ليؤتم به فداوكم ما ذكرتموا واذا فرغتم ما رويتم واذا صلى حالسا صلاحا او ساجدا حدثنا ابو الربيع الزهراني قال حدثنا جناد يعني اسديد ح وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وأبو كريب قال حدثنا (٥٣) اسديد ح وحدثنا ابن عمير قال حدثنا ابي جعبا عن هشام عن عروة

(قد كثره) أي الحديث (لأبراهيم) بن يزيد الصفي (عنه) بالافراد (أبراهيم) الصفي (عن أبي عبد الله) نعم العيني وضع الموحدة عشر من عند الله من مسعود (عن عمرو بن الحارث عن ريب امرأة عند الله) من مسعود (عنه) أي مثل هذا الحديث (سواء قالت كسبي في المسجد) السوي (روايت التي صلى الله عليه وسلم فقال) يا معشر النساء (تصدقن ولويس حليبي) نعم الحارث وكسرا اللام وتشديد النون التفتة جمعا كذا في الفرع وأصله ويجوز فتح الحاء وسكون الهمزة (وكانت ريب تنق على زوجها) (عنده) من مسعود (وأيتام في حجرها) لم يعرف الحافظ من حجرهم (فقلت) ولم يرد أي ذروا من عساكر قال فعقلت (لعدائهم) زوجها (سل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي حري) نعم اليعاقبة أو هجرة وفي بعض الأصول وهو الذي في البو بسية أي حري بنع الباء أي هل يكنى (عني) أب أنفق طين على أيتام (بناءه) الأصافة ولا يدر على أيتام (في حجرهم الصدقة) الواحدة أو أعم (عالم) اس مسعود (سلي) أسير رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقلت ريب) ما لم تلت إلى التي (ولا يدرى في رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدت امرأ من الأصاير) هي ريب امرأة أم أي مسعود يعني حفصة من عمرو الأصاير كما عدا من الأصاير أسد العانة وفي رواية الطيالسي ما امرأ من الأصاير يقال لها ريب (على الباء) حتمها مثل حلت في عليا بلال المزد (فقلت) له (سل النبي صلى الله عليه وسلم أي حري) نعم الباء أو ونحوها (عني) أب أنفق على ربي وأيتام في حجرهم) يا أفراد الصبيم يهاون كل الظاهر أن قال عاصم في قوله روي رواية النسائي على أن واحدا وأيتام أو أكتفى في الحكاية بحال نفسها لكن قال الرازي فيه بطروفي رواية النسائي على أن واحدا وأيتام في حجرهم والطيالسي أهم سواهم سوا حتمها ولسان أيضا من طريق طائفة لأحداهما من مالوي حجرها سوا حتمها وأيتام ولا حري في حال وروح حميمات البدأ في مقبر (وقال) أي السائلان والعموي والمثنوي والكشمي تقاضا لعاد للوالول بلال (لأنهم ما) يحرم الزاد أي لأيتام اسم بلال قل نسألك امرأتان (مدخل) بلال على رسول الله صلى الله عليه وسلم (مسألة) عن ذلك (فقال) عليه الصلاة والسلام (من هما) المرأتان (قال) بلال مع لاجداهما وحيه عليه بطلب الرسول عليه الصلاة والسلام هي (ريبت قال) عليه الصلاة والسلام (أي ثري باب) أي أي ريب من يعرف باللام مع كونه عالما سكر حتى جمع (قال) بلال ريب (امرأه عند الله) مسعود ولم يذكر بلال في الخبرين مع لاجداهما ريب امرأة أي مسعود الأصاير كما عدا باسم من هي أكبر وأعلم (قال) عليه الصلاة والسلام ولا يدرى الوقت (فقال) نعم يحري عها (ولها أحرار أحرار القرابة) أي صلة الرحم (وأحرار الصدقة) أي نواها قال الماردي الطاهر جله على الصدقة الواحدة لسواها من الأحرار وهذا اللفظ إنما يستعمل في الواحدة انتهى وعليه يدل تنويع الأصاير لكن ما ذكر من أن الأحرار إنما يستعمل في الواحدة أو أراد قول واحد طائفة كذلك لأن الأصوليين احتلوا في المسئلة فذهب قوم إلى أن الأحرار يعم الواحدة والمندوب وحده أحرار والواحد ومعروف المندوب أو عده الماردي وصره القرائ والأصناف واستعد الشيع في الذين السكتي وقال أن كلام الفقهاء يقتضي أن المندوب يوصف بالأحرار كالمندوب وقد تعقب القاضي عياض الماردي ما قوله ولويس حليبي قوله فيما ورد في بعض الروايات عند الطحاوي وغيرهما كانت امرأته سماء البدي فكانت تنفق عليه وعلى والده بلال على أنها صدقة تنفق عهده ورحم النبوي وعنده وثأقواؤه أي حري هي أي في الرواية من البار كما هاجت أن صدقة تعطي روحها لتخلص لها المراد قد سبق الحديث في باب الزكاة على الأحرار ووجه أنها صدقات النبي صلى الله عليه وسلم بالسوا والشاهها وهما تقع مشاهدته فيقبل

جعبا عن هشام عن عروة
حدثنا الاسدي عن مسعود
قريبه من سعيد قال حدثنا
البيش ح وحدثنا محمد بن
ريح قال أخبرنا البيش
أبي الربيع طارقه قال
اشكى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فبلى واره
وهو فهد وأبو بكر يجمع
الباس تكبيرة فالتفت
السار فأقام ما أشار إليها
فقد عدا فبلى فبلى
فعمد فبلى قال أن كدم
أفطاعون فبلى فارس
والروم فيهمون على
ماو كهم وهم فمؤدلا
تعلوا اتقوا بأشتمك ان
صلى فأنما صلا فبلى
صلى فاعدا صلا فمؤدلا

الشرح قوله عيش هو
بهم بمهمة ثم حمة مهمة
مكسورة أي حدث وقوله
عشرت الصلاة طاهره
صلى الله عليه وسلم صلى بهم
صلا متكونة وبمعاون
الاشارة لعمل القليل في
الصلاة العاجلة وبممتانة
الامام في الاعمال والتكبير
وقوله وسواك الحمد كذا
وقع هذا في الحديث بالرو
وفي رواية تحذف هو فمؤد
سقى الله عوا والامان
وبمعاون متاعا لما روي
لامانه في التكبير والقيام
والقعود والصنوع

والسجود وانه يعمله بعد الامام فيكون تكبيرة الاحرام بعد فراغ الامام منها شرع فبما قبل فراغ الامام منها تكبيرة واحدة ويركع بعشر روع
الامام في الركوع وقدر روعه من قاربه أو سبعة فقد أساء ولكن لا تحل صلاته وكذا السجود يسلم بعد فراغ الامام من اسلمه من سلم

حدثنا محمد بن شاذان حدثنا محمد بن سفيان حدثنا شعبة ح وحدثنا عبد الله بن معاذ والقطعة قال حدثنا أبي حدثنا شعبة عن يعلى وهو اس
صله جمع أن أعلقتهم أأهريرة (٥٦) يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما الامام جدهما ذليل فاعدا صا لواءا ذوا اقل سمع

المعزلة به أو على أنه مفعول لاحاله والمعزلة به حديثه محذوف ومعنى الحديث كقوله عبر واحد أنه ليس ثم
شيء يقيم اس جيل فلاموجب الجمع وهذا بما اقتضاه العرب في مثله تأكيد النفي والمبالغة فيه ما ثابته في
وذلك التي لا يقتضي اثباته فهو مستأدلو يسمى مثل ذلك عبد البياضي تأكيد المدح بما يشبهه النعم
وبالعكس في الأول نحو قول الشاعر

ولا تصب فيهم غير أسير منهم * من فلول من قراع الكتائب

ومن الثاني هذا الحديث وشبهه أي ما يسمى لاس جيل أن يقيم شيئا الأهداهد الاوحيه أن يقيم شيئا
فليس ثم شيء يقيمه جيسى أن يعلى عما أعطاه الله ولا يكفر ما نعمة (وأمّا جلاله فاسمك تطلوب حاله) عبر
بالتأخر دون أن يقول تطلوبه بالعبر على الاصل تعجيبا لثباته وتعليق الامر به وهو ما دار له ما للحاجة
والعبر تطلوبه بطلبكم من ركة ما بعده فانه (قد احتسب) أي وقف قبل الحلول (ادعاه) جمع ذرع بكسر
الدال وهو الردي (وأعتد) التي كانت لتجاوز على المهاجرين (في سبيل الله) فلا ركة عليه فيها وزنه
أعتد معصومة جمع عتد ففتح ما بعده الرجل من السلاح والذواب لأن الحرب ولوا يدروا عتد تكسرها
قبل ورواه مضربا وأما العاري وأعداه فلو حدث جمع عتد كعبا صا وهو موافق لرواية واحتسب رقيقه
ويحتمل أنه عليه الصلاة والسلام لم يقل قول من أحمره مع جلاله على أنه لم يصح الجمع بالجمع وإنما نقله عنه ساء
على ما فهمه ويكون قوله عليه الصلاة والسلام تطلوب حاله أي يستكم أياما في الجمع وهو لم يجمع وكيف يجمع
الفرص وقد تنقوع وقوم عليه وسلاحه أو يكون عليه الصلاة والسلام احتسبه ما فهمه من ذلك من الركة
لأنه في سبيل الله وقد كان من مصلو الركة لكن يلزم مما أعطاه الركة كلفه واحد وهو قول مالك وغيره
حلافا للشافعي في وجوب قسمتها على الاصناف الثمانية وقد سبق استدلال العاري به على أحوال العروس
في الركة واستشكالها من دقيق العبد بأنه إذا حسم على حتمه تعين صره بها واستغنى أهل تلك الصفة
مما لا يحقها لحسن فان كل من دخل من جلاله كما محسب فكيف عكس ذلك مع من محسب لصره وان
كان طلبه من كمال المال الذي يمس من العبيد والحرث والمأشقة فكيف يحاسب على عكس ذلك مع من محسب لصره وان
وقد تعين صرف ذلك الجنس المحشيه ثم يعزل عن ذلك احتمال أن يكون المراد التخييس الاصل ذلك
لا التوقير وللاشكال لكن هذا الاشكال إنما يأتى على القول بأن المراد الصدقة المفروسة أما على
القول بأن المراد التعلق فلا إشكال كالأعني (وأمّا العباس بن عبد المطلب فسم رسول الله صلى الله عليه

وسلم) والعموي والكشيمى عم لعبر ما عوى وصفه بأنه عمه تنبيه على تعجيبه واستحقاقا كراما ودخول
الامام على عباس مع كونه على الصفة (ههه) أي الصدقة المطلوبة منه (عليه صدقة) ثابته يستدعيها
(ومثلها معها) أي توصيف البهائمها كرامه فيكون الذي صلى الله عليه وسلم أزمه تصديق صدقته فيكون
ذلك أزمه لتدبره وحله كروا في ليد عه واللعن أن أماله كاصدقة عليه لانه استدان في معاداة ههه
وهو قيل صار من العادى الذين لا تلوهم الركة كاهو هذا التأويل على تقدير ثبوت لطف صدقة واستدعائها
السبق لأن العباس من نبي هاشم فحرم عليهم الصدقة أي وطاهر هذا الحديث إنما صدقة عليه ومثلها معها
فكان به أحد هاهنا وأعطاهه وحل عبره على أن ذلك كان قبل تحريم الصدقة على آل عليه الصلاة والسلام
وقد رواه مسلم بن شريك ورواه وأما العباس فهى على ومثلها ثم قال باعرا أما شعث أن عم الرجل صو
أبه فله قتل في صدقة قبل مدالة على أنه صلى الله عليه وسلم التزم ما حوج ذلك مع لقوله ههه على ويرجه
قوله أن عم الرجل صو أبه أي مثله في هذه الصلة أشوا عبد كراهان كونه صو الاب يناسب أن يستعمل
عنه أي ههه على أحسانا ليوبر أنه ههه عدى فرص لئى استعملت صدقة عيسى وقد ورد ذلك صريحا

أقبلني جدي فقولوا اللهم
وذلك الجهاد أو افق قول
أهل الارض قول أهل السماء
غيره ما تقدم من دسه
يوحدثني أو الطاهر حدثنا
اس وهب عن جيو قال أما
فونس مولى أبي هريرة
حدثه قال سمعت أأهريرة
يقول عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أنه قال لا يحل
الامام ليؤتم به فإذا كسر
فكروا وأذا رجع فكروا
وأذا قل سمع التمل جدي
فقولوا اللهم وذاك الجدي
وأذا ملنى فأخافوا قياما
وأذا ملنى فأخافوا قودا
أحمر

يعلى الشاه مع الذى صلى
الله عليه وسلم ثم يأتى قوله
في صلبها هم ههه تطوع
ولهم فريضة ولهم مما يدل
على أن الانعام اعتصب
في الاعمال الطاهرة قوله
صلى الله عليه وسلم في رواية
حاز رضى الله عنه انما
بأنتكم ان صلى فأخافوا
قياما وان صلى فأخافوا
قودا والله أعلم (وقوله
صلى الله عليه وسلم إنما
الامام حسنة) أي سائر
حافه ما مع من حطل بعرض
لصلاتهم سهوا أو مراد أى
كالحقة وهى الترس الذى
يستر من وراءه يجمع
وصول مكره والب (قوله
صلى الله عليه وسلم ان كذبت
آهاتعاون فعل فارس والى
وم يقومون على لو كهم وهم
تعود فلا تعاون) فيه الههه فى
والتعاون على رأس مشوهم
الحال اس لعبر لحنه أو
القبام الداحل اذا كان من
أهل الفضل والحيه ليس من
ههه لاهو حارقذ جافه

بارسولاً لله قال معرو الى ابياء في الحبس فغلبوا ما اغتسل ثم ذهب يسوء فافغى عليه ثم افاق فقال اولى الناس قلما لاوهم بنظر وبن بارسول الله قال معرو الى ابي في الحبس فغلبوا ما اغتسل ثم ذهب يسوء فافغى عليه ثم افاق فقال اولى الناس قلما لاوهم بنظر وبن بارسول الله (٥٨)

عمد على صلى الله عليه وسلم قال لا يأكل أحدكم من ثمره) فالأفراد أصاواللام في أن ابتدائية أو حواب
فهم محمود (وبأنى عمر من الخلف) فالتعريف من حوزة نعم المصلحة وسكون الرأى ولا يخفى عمر من مطب
(على طهر جميعها فكيف) حصا الغنطين (الله) أى جميع الله (ما هو حقه) من أن يرى ما عدا السؤال فانه
المطهرى ومن أحوال الاكتساب الاستعلاء والتصفى كالمسلم فيمنع نفسه ويستعين بالسان فهو (حبر)
له من أن يسأل الناس) أى من سؤال الناس ولو كان الاكتساب فعل شاق كالاختطاف وقدر وى عن عمر
فما ذكرنا من عبد الرخصة فيها نص الفاتح من مسئلة الناس (اعطوه) ماسأل (أوسعوه) وى
الحديث فصلة الاكتساب يعمل البدوق قد كرمهم به أصل المكاتب وقال الماوردى أصول
المكاتب الزراعة والخزائن والصناعة قال وهب الشافعى أن التجارة وأطباء الانتمى على الزراعة
أطباء لها أثر فى التوكل قال النورى فشرح المفسر فى جميع العارضى من المقام من عديكر من
الى صلى الله عليه وسلم قال ما أكل أحد طعاما قط حراما من يأكل من عمل يده الحديث فالصواب انما
عليه الرسول صلى الله عليه وسلم وهو عمل اليدان كزروراعته وأطباء المكاسب وأصلها لا عمل يدولان
بمعنى كلا كلا كرامة الماوردى ولا فيه ههنا عدا المسلمين والبولان ولا لائق العادة أن يؤكل من عمله
عوض فحصل له أحرؤا لم يكن ممن يعمل بيده بل يعمل له علمته وأحوالها ككسبه بالزراعة أصل لما
ذكرنا وقال فى الروضة بعد حديث المقدم ههنا صريح فى جميع الزراعة والصناعة كوكهم من عمل
يدولكن الزراعة أصنافها المعموم النفع ما لا تدعى غير موعوم الخاصة بها والله أعلم وعنه ما فى هذا
الحديث تفصيل الاحاط على السؤال وليس به ما فى أصل المكاسب بل هو كره لتيسر ولاسيما فى بلاد الخمار
فكثرة ذلك فيها (وه قال (حدثنا هذان) فتح العين المصلحة وسكون المصلحة عند الله من عثمان من حيلة
المروى قال (أحضرنا عند الله) سئلنا قال (أحضرنا منى) من يد بالاي (من) اسهلها (الزهرى
عن عروة عن الربيع) من القوام (ومعنى من السبب ان حكيم من حوام) ههنا الحام المصلحة فى الأول وكسرها
فى الثاني ونص على الرأى المحجة (رضى الله عنه) قاله ههنا سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطى ثم سألت
فأعطى ثم سألت فأعطى) تكرار الاعطاء ثلاثا (ثم قال يا حكيم ان هذا المال) فى الروضة وما لى اليه موص
النفوس عليه كالما كنهاتى هي (حصرة) فى المظهر (حلق) فى الوقوف وكل منهما أربع فصول على امراده
فكيف اذا اجتماعه وقال الشيخ تأييد الحريصة على المبدأ مؤثوث والتقدير ان صورة هذا المال أو
يكون التائب للمعى لانه اسم جامع لاشياء كثيرة فالمراد بالحصر فالروضة الحصر أو الشجرة الساعية والخزائن
الاستعلاء الطعم قالوا الصابح اذا كمل قوله حصرة فصفة فالروضة والمراد بها فى الروضة الحصر لم يكن ثم
انكسالة التذوق أو توافق التذوق والحرف فى التائب انما بعد اذا كان الحرف مضمنا متعة غير سنية نحو ههنا
حصة أوى حكمها كالتسوية أما فى الحوافد فهو نحو هذا المال منكم طيسور يدست متعة فاشى (من
أحده) أى المال الذى هو من أحد (سماوه) من غير حرص عليه أو سحاوة نفس المعنى (ورواه
دوم من أحد هاترى) أى مكسالة طلبه الحس وحرمها عليه وتطعمها (الم بارك له) أى
الأحد (به) أى المعنى (وكل) أى الأحد (كللى بأكل ولا يشبع) أى كدى الخوف المكاتب
نسب سقم من علمته حلقا سدواوى أو أو قوسى حوزع الكلب كمال أوداد كلال أوداد حوزع حوزع
ولا يصح فيه الطعم وقال فى شرح المشككنا وسئلنا عاتيل اليه النص الاساسية تحملت رتب عليه
بالغة أثرى أحد هاترى كـ مع ما هى محمولة على الحرس والشر والميل الى الشهوات واليه أشار
قوله ومن أحد هاترى نص وثاجسما كنها عن العنقوسه الى ما عدا الله من التواب واليه أشار قوله

قالت والناس عكوف في
المسجد ينتظرون رسول الله
صلى الله عليه وسلم لملادة
العشاء الآخرة قالت فأسرسل
رسول الله صلى الله عليه وسلم
مارسول الله دليل على أنه
إذا تأخر الامام عن أول
الوقت ورجع فيه على
قرب ينتظر ولا يتقدم غيره
وسبب المسئلة في الباب
بعده ان شاء الله تعالى
(قولها قال صعدوا لعماد
المسجد فعمادها فاستسل)
دليل لاستصحاب العمل
من الاعمال وإذا تكرر
الاعمال استسقت تكرار
العسل لكل مرة فابن
يفسسل الاعد الاعمال
مرابكي عمل واحد وقد
حصل القامى عيب
العسل هاهنا في الوضوء
حيث ان الاعمال ببعض
الوضوء ولكي الوضوء ان
المراد عمل جميع البدن
فانه ظاهر العمل ولا مانع
جميع منها العمل مسقط
من الاعمال قال فعمادها
انه واجب وهذا شاذ
صعب (قوله والناس
عكوف) أي مجتمعون
مضطرون لخروج الي
صلى الله عليه وسلم وأصل
الاضطكان الاكروم والحسن
قولها لملادة العشاء
الآخرة دليل على صحة

الى ابي بكر رضى الله عنه ابى صلى بالناس فانما الرسول فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامرنا ان نصلى بالناس فقال أو يكرهون وجلا
وقبلا يا عمر صلى بالناس قال فقال عرفت أنت أحق بذلك قالت صلى بهم أو يكره تلك الأيام ثم ان (٥٩) رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد

من شقه فخرج من
رجلي أحدهما بالناس
لصلاة الظهر وأبو بكر صلى
بالناس لحوائه أبو بكر
ذهب ليأتها وما إليه النبي
صلى الله عليه وسلم أن لا يتأخر

الى ابي بكر رضى الله عنه أن
صلى بالناس فأنه الرسول
فقال ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يامرنا ان نصلى
بالناس فقال أبو بكر رضى
الله عنه وكان حلالا رقيقا
يا عمر صلى بالناس فقال عمر
رضى الله عنه أنت أحق
بذلك فبعدوا بينهما فاصلة
أبي بكر الصديق رضى الله
عنه وترجمه على جميع
الصفحة رسول الله عليه
أجمعين وتغسلوه وتبسه على
أبه أحق صلاة رسول الله
صلى الله عليه وسلم من غيره
ومها ان الامام اذا عرض
له عذر عن حضور الجماعة
استغفل من صلى بهم وانه
لا يستغفل الا أصلهم
ومها فصلة عمر بعد أبي
بكر رضى الله عنه هما ان
أما يكره رضى الله عنه مسلم
يعمل الى غيره ومها ان
المفصول اذا عرض عليه
العامل من ثمة لا يقبلها بل
يدعها للعامل اذا لم يجمع
مات ومها حوا ان النساء
الوجهن أن عليه الاعجاب
والفتنة لقوله أنت أحق

بمعاودة نفس فكفى في الحديث بالمعاودة عن كف النفس عن الحرس والشر كما كفى في الآية تنوفي النفس
من الشر والحرس النجوة عليه الصلاة والناس وفي من الشم يكون معصاة على الدار من يومين ثم وقع
بفسه فاولئك هم المفلحون وسقط من اليهودية كما به عليه كاشفة فرعه لفظه وكان ما كان يكون سهوا أو
الرواية كذلك (البدل العباد) المعلقة (خير من البدل السلفي) الساتله (فقال حكيم فقلت يا رسول الله والذي
بذلك الحق لأرأه) ففتح الهمزة وسكون الزاى ومهم الهجره أى لا أقص (أحداهنك) أى بعد
سؤاله أولا وأرأه غيرك (شيئا) من ماله أى لا أحسن أحد شيئا عندك وفي رواية أخرى فقلت فوالله
لا تكون يدى عندك تحت أيدى العرب (حتى فأرق اليها مكان أو يكر) الصدوق (رضى الله عنه يدعى
حكيمه الى العطاء فبأنى) أى يفتح (ان يقبله) خوف الاعتناء به فجاوز به نفسه الى ما لا يدرى به
ذلك وترك ما ربه الى ما لا يدرى به (ثم عمر) من الخطاب (رضى الله عنه مدعاه ليعطيه) أى أمتع (ان
يقبله من شيئا فقال) عمر بن الخطاب من العتق وأما تفسيره العادلة من الحب والتخصيص والحرمان بعير
مسند (ان أشهدكم بانه عشر المسلمين على حكمه) أى أعرض عليه حكم من هذا الذي هو باقيا بأحدله) فبانه
لا يستحق من بيت المال شيئا الا ان يعطاه الامام ولا يجبر أحد على الاخذوا بما أشهد عمر على حكمه لاسم (الم
بروأحكم أحد من الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نوى) لعشر سنين من اماره معاوية بنسالة
الاحترار اذ مقتضى الحيلة الاشراف والحرس والنفس سراقه ومن علم حول الحيا يوشك أن يقع به قال
الروى اتفق العلماء على النهي عن السؤال من غير مصر وزواجب أصحابا في مسئلة القادر على
الكسب على وجهين أحدهما أنها حرام لطاهر الاحاديث والثاني حلال مع الكراهة ثلاثا بشرط أن لا يدل
بعضه ولا يفي في السؤال ولا يؤدى السؤال الى فقدان أحد من هذه الشروط فحرام بالاتفاق انتهى وقيل
القاضي أو يكره من الرعي لقوله صلى الله عليه وسلم حتى نوى (للعشر سنين من اماره معاوية بنسالة
المريدين في انتدابهم اسم الوصوب وأما حديث الشيوخ حتى يتهيب أحد من المتقدمين فعل ذلك فكسر
أنفسهم اذا كان في ذلك اصلاحهم فأما الوجوب التشرعى فلا وفي حديث ابن عباس عمار وأبو داود
والسائي انه قال يا رسول الله أسألك عن ثلاث لا يؤا من كتمانها ثلاثا ما سألت الصالحين أى من أرباب الاموال
الذين لا يعبرون بأهلهم من الحق وقد لا يعلمون المشفق من غيره فادعوا بالسؤال المحتاج أعطوه مما عليهم
من حقوق الله أو المراد من يترك دعائهم وترضى حاجاتهم وسؤال فيجيب فيه الإصلاح والسؤال
وجه الله حديث المجهم الكبير عن ابي موسى باسناد حسن عن صلى الله عليه وسلم أنه قال لمعروى من سأل
وجه الله وما عروى من سأل وجه الله مع سائله ما لم يسألهم عروى وفي حديث ابن الصديق والاحبار
والعلماء ثلاثا من الناس وأحرجه المؤلف الى بعض الوصايا وفى الحديث وفى قوله التزمى
في الزهد للناس في الركة (باب من أعطاه الله شيئا من غير مسئلة ولا اشراف من) وبقوله (وق
أمر الله) أى المحقق المذكور من قبل هذه الآية (حق السائل والمترجم) المتعبد الذي لا يسأل * ورواه
الطبري من طريق أبي شهاب وفي رواية السجستاني تقديم الآية وسقطت ثلاثا كذا قاله في التمهيد والذي في
العرو وأصله بالناس أعطاه الله شيئا من غير مسئلة ولا اشراف نفس وفيها شبهة الاى دعوى المسئلي بان
بالتوسى روى في أموره حق للسائل والمترجم * وبالسؤال (حدثنا يحيى بن بكير) بسم الموحدة وفتح
الكاف قال (حدثنا الباق) بسند الامام (عن موسى) بن يزيد البايعي (عن) ابن شهاب (الزهري عن
سالم بن) (ألم) عدله عن عمر رضى الله عنه ما سمعت (أبي عمر) من الخطاب رضى الله عنه يقول كل
رسول الله صلى الله عليه وسلم طيب العطاء أى نسب العسالة كفى مسلم لاس الصدقات فليست من حمة

ذلك وأما قول أبي بكر لعمر رضى الله عنه ما صلى بالناس فقال له لعن الذكور وهو أنه وحل رفيق القلب كثيرا لخرجه والكاهل ملكه عبيد وقد
تأوله بعضهم على انه قاله توأصواوا لاجل ما ذكره (قولها خرج بين رجلين أحدهما المعاص) ومصر ابن عباس لا تحري على أن أبي طالب

وقال لهما ألساني الحسنة أحسنه الحب أي بكر وكان أبو بكر يصلي وهو قائم صلاة على صلى الله عليه وسلم والناس يصلون صلاة أي بكر والي صلى الله عليه وسلم قاعد (٦٠) قال عبد الله دخلت على عديته من عباس فقلت له ألا أعرض عليك ما حدثني عائشة عن

مرض النبي صلى الله عليه وسلم قال هات عرسك حديثها عليه بما أنكره من أخباره قال أجمعتك الرحل الحار الذي كان مع العباس قالت لا قال هو على رضى الله تعالى عنه بعد تاجد من رافع وبعد ابنه أبو العلاء من رافع قال أحدنا عبد الرزاق

وفي الطريق الآخر مخرج وبه على الفصل من عباس وبه على وحل آخر وحاه في غير مسلم بن حلي أحدهما أسامة بن ريد وطريق الجمع بين هذا كله المهم كانوا ينادون بالاحمد بسند الكرمية صلى الله عليه وسلم نازة هذا وتارة ذلك وذلك ويناصرون في ذلك وهو لأهم حواشي أهل بيتنا الحال الكبار وكان الصلح رضى الله عنه أكثرهم ملازمة للأحد بعد الكرمية المأثرة صلى الله عليه وسلم أو أنه أدام الاحد بسند وإنما يتناول الدوق في السند الأخرى وأجمعوا الصلح ما خصاصه بد واستأجرها له المله من النسب والعمومة وغيرهما ولهداد كرمه عائشة رضى الله عنها سمي وأبهمت إلى جبل الآحاد

الغفر (فأقول ألعلم هو أفر المسمى) غير أفقر ليقدر بكتف حسنة وهي كروا الفقير هو الذي عالت شيئا ما لانه لما تحقق فقيرا أو أفرا كان الصقيرة ثني يقل ويكثر أموالا كان العقبير هو الذي لا شيء له السنة كان الغفر أكثرهم سواء ليس منهم أفقر قاله صاحب المصاح (مثال) عليه الصلاة والسلام (حده) أي بالشرط المذكور وتعدوا في رواية شعب عن الزهري في الأحكام فتقوله وتصدق به أي أقبله وأدخله في ملكك وما قال هو يدل على أنه ليس من أموال الصدقات لأن الغفر لا ينسب أن أحدهم الصدقات ما يشهد ما لا (إذا ضاع من هذا المال ثني) أي من حسن المال (وأنت غير مشرف) يسكون الشئ المعجبة بعد الميم المحي ومقابلة الخالية أي غير طامع والاشراف أي يقول مع به يثأل فلان بكدا (ولا سائل) أي ولا طلبه وحوال الشرط في قوله إذا ضاع قوله (حده) وأطلق الأخذ أو لا وعقله نابيا بالشرط جعل المطلق على القيد وهو معة ذاك ما كونه حلالا فلا يشك في ما احتياط الزهري مع يجوز أحدهم علا بالأصل وقد روى الشارح عليه الصلاة والسلام دعه من يدعي علمه بغيره تعالى في اليوم وسماحون التكدر أن يكون لمحضتك وأحدهم الحر به منع العلم بأن أكثر أموالهم من غير الحرب والحر والمالمة العائدة وقبل بحث أن يقل من السلطان دون غيره حديث حمزة المزروعي في السنن الألبان قال أساطير (ولا) يكون على هذه الصفة أن يحنى اليك وما لم يفسد اليه (ولا تنقصه سنك) في الطلب وأزكمه وأجوده المألوف أصلو مسلم في أكثره كذا النسائي في (باب من سأل الناس تكثر) نص على المصدر أي سؤال تكثر أي تستكثر المال سواء لا ير فيه سدا لعله أنه في التمتع أو نص على الحال أما ما يجعل المصدر منه على جهة المبالغة وهو ريد بدل أو بأن يقتصر مضاف أي أن تكثر وهو يجوز أن يكون مفعولا على المصدر لأنه كبدى لا النوى أي يتكثر تكثرنا والجهة التي فعلت أي أضافه في المصاح وحوال الشرط محذوف أي من سأل لأجل التكثر فهو معلوم وبالسؤال (حده) أي سبي بكر) قال (حدثنا الليث) من سعد الامام (عن عديته من أبي حنيفة) نعم العيون وضع الحديث فصرعوا اسم أي سمع يسأل (والسمعت حمزة عن عديته من غير) بالحال المعجبة والراي وغيرهم العيون وضع الميم (قال سمعت) أي (عديته من غير) من السطاب (رضي الله عنه) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال الرجل يسأل الناس أي تكثر أو هو عبي (حتى يأتي يوم القيامة ليس في وجهه معة علم) بل كلهم معة نص الميم يسكون الراي وضع العيون المعجبة وراي القاموس كسر الميم وسكن الهمزة فتح الميم والراي القطع من العلم أو أنه تمضمض من الوجهين كذا العقوبة في موضع الحياية من الأصعدة لكونه أدل وجهه بالسؤال أو أنه يأنى ساقط الغفر والخلو بدو في عديته يسعد من غير وعديته الطراي والزراي من غير الراي السعد سأل وهو عبي حتى يخلق وجهه فلا يكون له عديته وجهه وقال التوريشي قد روى الله تعالى أن الصور في البازار التي تختلف باختلاف المعاني قال أنه تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فإدى يدل وجهه لغير أنه في الدنيا من غير سمه وروية في التوسع والتكثر نصه شئ في وجهه فإدى الجهم عدل ظهر الناس عيسى وزقالي الذي حتى عابهم مما انتهى لوط الناس يوم النسل وغيره في وجهه فإدى الجهم عدل ظهر الناس وكان بعض الصالحين إذا احتاج بسأل الخما للابا عاف المسجل بسؤاله قاله أن أي جرقوطا قوله ما زال الرجل يسأل إلى آخره العبد على سألهم أو لا يصحوا بالمولوف فهم أنه وعبد سأل تكثرنا والفرق بينهم مما ظهر فقد بسأل الرجل دائما وليس متكرر الدوام افتقاروا احتياجه لكن القواعد تنسب أن التوسع السائل عسى وكثرة لسؤال الخما تصاح وربما تنزع عن هذه الدرجة وعلى هذا وللمجازي الحديث أنه في المصاح وسقته اليه أي المير في الخاشية (وقال) عليه الصلاة والسلام (أن

يكن أحدنا ثلاثة ملازم في جميع الطريق ولا يمتنع على العباس وأهله أعلم) قوله صلى الله عليه وسلم ألساني إلى حسنة الشمس فأجلسه إلى جنبه) فيمحو أو توفى أو موم واحد محب الإمام لحمة أو مصلحه كإجماع المؤمنين وصيق المكان وهو عدو ذلك (قوله هات)

يكن أحدنا ثلاثة ملازم في جميع الطريق ولا يمتنع على العباس وأهله أعلم) قوله صلى الله عليه وسلم ألساني إلى حسنة الشمس فأجلسه إلى جنبه) فيمحو أو توفى أو موم واحد محب الإمام لحمة أو مصلحه كإجماع المؤمنين وصيق المكان وهو عدو ذلك (قوله هات)

أخبرنا عمر قال أخرجني عبد الله بن عبد الله بن عثمان غانمة أخبره قالت أول ما نشكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت
مجنوبة فاستأذن وأرسلها بعرض في بيتها فادله قالت فخرج بيته على العسل (٦١) عاس وبيته على رجل آخر وهو صط

الشمس تدنو) أي تقرب (يوم القيامة) فيصير الناس من دونهما عرقون (حتى يلع العرق نصف الآدمي)
 ما ن قلت ما هو حاله فقال قوله أن الشمس الخ مما سألني أعجب أن الشمس إذا دبت تكون أدها مثل الناحية
 في وجهه أكثر وأشد من غيره (فيعظم كدك) أصله من فربد الالف ما شاع فحقة الين وهو طرف
 عيسى للملاحق يحتاج إلى حوائث به التي وهو ما قوله (استعناؤنا ثم) استعناؤنا (عوسى ثم)
 استعناؤنا (نعمه صلى الله عليه وسلم) فيه احتجاز أدب استعناؤنا أيضا بعمره د كرس الابنية كما لا يخفى (وواد
 هدا الله) من صالح كاتب الليث أو هدا الله من وهب فيما ذكرنا شافعي فيما وصله البراء والطبراني في
 الاوسط وابن مديني في الإجماع (له حديث) بالافراد (الليث) من سعد (قال حديثي) بالافراد أيضا (اس أي
 حصر) عبد الله بن مسعود (يضع ليقضى بين الخلق فيمضي حتى يأخذ بحلقه الباب) يسكنون لاجتماع
 والمراد حلقه باب الحجة (فيومئذ يبعث الله مقلنا محمدا) هو مقام الشفاعة العظمى (عنده أهل الجمع) أي
 أهل المنبر (كلهم) وحديث الباب أيضا حسبه من النسائي (وقال يعلى) بضم الميم وضع العبيد المسئلة
 وتشديد اللام من واعد أي ذو أس أسد مما وصله البيهقي (حدثنا وهب) تصغير وهب (عن العجمان
 راشد بن عبد الله بن مسلم أخ) محمد بن مسلم بن شهاب (الزهري عن حمزة) بن عبد الله بن حمزة (سبع
 اس عمر رضي الله عنهم ما صلى الله عليه وسلم في المسئلة) أي في الحرم الاول من الحديث دون
 الرادق أو حرمه لحلم (في قولنا الله تعالى لا يسألون الناس الخافا) أي الخافوا هو أن يلزم المسؤول
 حتى يعطيه من قولهم لحفي من فصل لحافه أي أعطاني من فصل ما عموما أدامهم لا يسألون وأما سألوا
 عن ضرره رتب لمواو قبل هو بي السؤال والالاحاف كقولهم يعمل لاحلافه شدي أزه * مراده لانما في
 ولا اعتداه ولا يربى أن يبي السؤال والالاحاف أدخل في التخصيص (وكم العلي) أي مقدار ما لزم للرحل من
 السؤال وليس في الباب ما به تصريح القدر ما لم يكن به لم يجد ما هو على شرطه أو أكفاه بما يسته به من

قوله في الحديث الأول أن شاة الله تعالى ولا يعد أي الرجل عبي يصومون سهل من الحطية ثم هو عاص
سألوه عن عدي ما يصنع ما يستكر من النار قال لا يغلي أحد رواه قالوا ما العي الذي لا يصنع معاملة قال
قد راها عدي وبغيبه رواه أبو داود وعدها من حيث يأكل يكون له سبع يوم وليه أو لولته يوم قال الخطابي
فتألف الناس في تأويل حديث سهل فقل من وحددها أو موعدها لم يحل له المسئلة على طاهر الحديث
وقيل أعناه مبيع وحددها وعدها على دائم أو قابضاً كل عدي ما يملكه لقوله المداطولة يوم حوت
عليه المسئلة وقيل إنه مسح بالأحداث التي بها تقدر العي على حبس دوحها أو قبضها أو على أوقية أو
قبضها أو رص من أدهاء السم مشترك بينهما لعدم العلم بسبق أحدهما على الآخر (وقول النبي صلى الله
عليه وسلم) عرقول أي حديث أي هريرة الأول في هذا الباب أن شاة الله تعالى (ولا يعد) أي الرجل
(عبي بعبه) بكسر عبي والضم صمد الفراء راد أبو داود لقول الله تعالى (للمعمر) متعلق بمحذوف أي
اعبدوا للفقراء أو أرحموا ما تنفقون للفقراء أو أصد ما تملك للفقراء (الذين أحسنوا جسد الله) أحسنهم
الجهاد (لا يستطعون صر على الأرض) أي دهاها بياض القفار أو الكسوف قبل هم أهل الصفة كانوا أحراراً
من أو عبداً من صر المله بحري يسكنون صفة المسجد يستعرقون أو تاهم في العلم والصادق كانوا
بحر حوضي كل ربه يعضها رسول الله صلى الله عليه وسلم وصهم بعدم استطاعة الصر على الأرض يدل
على عدم العي آدم استطاع صر دهاها هو وأحدلو عن النبي (التي قوله) أن الله به علم أربع
في الأهاب صر ما على هؤلاء وسبق قوله لا يستطيعون صر على الأرض في غير رواية أخرى وهو بالنسبة قال
(حدثنا جاح من مهاب) بكسر الميم السمي الصري الأعماطي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال أحمد بن حنبل)
أرواحه الموحدة وأن ذلك الوقت وكل تبعاً أحدها من عائشة رضي الله عنها وهذا الإحسان في بين النساء وأما اختلاف عائشة
وحدثه عن رضي الله عنها قوله يحط رحله في الأرض) أي لا يستطيع أن يرجمها ويصعها بتمه لطمها (قوله صلى الله عليه وسلم

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا أبو معاوية وكيع بن جندب عن أبي يحيى والمغيرة أنهما سمعا معاوية بن الأشعث عن إبراهيم بن
 الأسود عن عائشة قالت لما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بلال يتردده بالصلاة (٦٣) فقال مروا أنا بكر لفضل الناس قالت

قلت يا رسول الله أنا أنا بكر
 وحل أسيف وانه مني يتم
 مقاتل لا يسمع الناس ولو
 أمرت عمر فقال مروا أنا بكر
 لفضل الناس قالت فقلت
 لحفصة فقلت لها أنا أنا بكر
 وحل أسيف وانه مني يتم
 مقاتل لا يسمع الناس ولو
 أمرت عمر فقالته فقال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انك لا تسمعوا
 يوسف مروا أنا بكر لفضل
 الناس قالت فأمروا أنا بكر
 يصلي الناس قالت فلما
 دخل في الصلاة وحدث رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 مسجدة قالت فقام ينادي
 بن رجلين ورجلته شيطان
 في الارض قالت فلما دخل
 المسجد سمع أبو بكر حسه
 فذهب يتأخر وأما إليه
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أقام مكانه فهاه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم حتى
 جلس عن يسار أبي بكر رضى
 الله عنه قالت فكان
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يصلي بالناس حالسا
 وأبو بكر قائما يقتدى
 أو بكر صلاة إلى صلى
 الله عليه وسلم وبقضى
 الناس صلاة أبي بكر
 رضى الله عنه

عمر وأما به هب أو يذهب سبعة أبعير ذلك للصبر والمشي واصاعة الاموال (وكرر السؤال)
 للناس في أحد أموالمهم صدقة وهذا موضع الرحمة ويحتمل أن يكون المراد السؤال عن المشكلات التي
 تعبد باظهارها أو علاجها للسائل بل كحلها على المعنى الاعم أولى وهو قال (حدثنا محمد بن عمر بن
 صمم العيني المحدث عن الزايد الاوولي مصنفه اس الويلدس ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عوف القرشي المدني
 الزهري قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم عن أبيه) ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عوف
 الزهري المدني بن بل بعداد (عن صالح بن كيسان) (نفع الكافي (عن اس شهاب) محمد بن مسلم الزهري
 قال (أخبرني) بالافراد (عن سعد بن اسكون العيني) (عن أبيه) سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه (قال
 أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطا) هرون العشر من الرجال ليس بهم امر أو توحدي معول
 أعطى الثاني لهم (وأما حسن منهم) في رهطا والجله حاليق (قال فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم معهم)
 أي من رهطا ولا يخرجهم (رحلا) هو حصيل سرافة فجدد كره الواقدي العمري أو المعاري أو
 الثعلبي فجدد كره أو موسى وروى اس اسحق في معار به عن محمد بن ابراهيم التيمي قال قيل يا رسول الله
 أعطيت صنبة من حسن والاقرع من عبيد والاقرع ولكن أنا أظلمها وأكل حبيلا إلى أيمانها وهذا من حسن
 حبر من طلائع الارض مثل عبيد والاقرع ولكن أنا أظلمها وأكل حبيلا إلى أيمانها وهذا من حسن
 لكن له شاهد موصول وروى الروياني عن سعد الحكم في فتوح مصر من طريق بكر بن سوادة عن أبي
 سالم الجشاشي عن أبي ذر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له كيف ترى حبيلا قلت مسكيا كشكلا من
 الناس قال وكيف ترى فلا قلت سيد اس السادات قال حبيلا حبر من ملء الارض مثل هذا قال قلت
 يا رسول الله فلا تنكح ما تصعب قال لا بأس قومه فأتانا منهم وأساده صحيح وأحسبه من حسن
 وجه آخر عن أبي ذر عن بكر بن سوادة عن أبيه عن سعد بن أسود عن أبيه عن سعد بن أسود عن أبيه
 في الأصابة (لم يعلموه هو أنهم) أي فعل الرهط وأصلهم (التي) أي في اعتقادي قال في المصانيع أصاف
 أفعال التصل إلى حبر الرهط المظلم أو فقه على الرجل الذي لم يهبط وأهل التصل إذا قصدت الزيادة
 على من أصف إليه كقوله اس صاحب الشترط أن يكون معهم وقد بدا أنه ليس من الرهط ضرورة
 كتوبه لم يهبط ففتح كاجتمع يوسف أحسن أخوته مع أراد ففقد المعنى والمخلص من ذلك أعجب الرهط
 الحاضر من الذين معهم المعطى والمتر ولما قلت لم لا يجوز أن يكون المقصود فعل التصليل راد مقابلة
 والاصاف التخصيص والترويع جني الخمد ورفعه والترتيب كما أجاز وأوسف أحسن أخوته هذا
 الاعتبار قلت المراد ريادة المطلق ان قصد تضيئه على كل ما سواهم مطلقا على المصاف اليه وحده مظاهر
 أن هذا المعنى غير مرادها انتهى قال سعد (ففتحت الرسول الله صلى الله عليه وسلم مسار رته فقلت ما لك
 عن فلان) أي أي تبي حصلت لك أفرحت به عن فلان فلا تعطيه (والله ابي لا رامؤما) ضم الهمزة أي
 لا طموح غير العرع عن الهمزة أي أعله قال الروي ولا يصح على معنى أنه لا له قاله علي ما أعلم ولانه
 راحم النبي صلى الله عليه وسلم مرار اوله بكى خرا لمسا كرا المزا حقوة ففقد ما أعلم معادما أن طر كقوله
 تعالى فان علمهم من مؤمنات والمراد لا تدل على الحرم لان الطن لزم اتعاها فحقا وحلف على علمه طه
 (قال) عليه الصلوة والسلام (أو مسلم) ما سكان الواو على الاصرار عن قوله والحكم بالظاهر كانه قال بل
 مسلم لا لا تقطع باعانه فان الناطق لا يطلع عليه الا الله الاو لي أن يعر بلا سلام وليس حكمه عدم إيمانه بل
 جنى عن الحكم بالقطعه (قال) سعد (مسكت) مسكوتا (قليل ثم علمي ما أعلم فبعثت يا رسول الله ما لك
 عن فلان والله اني لأراه) أظنه (مؤمن) قال (عليه الصلوة والسلام) (أو مسلما) كذا في حديثي قاله ع

وأشاهه كثيرة مشهورة (قوله لما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بلال يتردده بالصلاة) فيه دليل لما ناله من أجداسه لا بأس ما يستدعيه
 الاية الصلاة (قوله لما نزل أسيف) أي حرم وقيل سريع الحزن والسكاه يقال فيه أيضا الاسوف (قوله لما نزل أسيف) أي يحيى

وهو قائم كالنحوه ورفقه صحف ثم تسم رسول الله صلى الله عليه وسلم صلحا قال هبتوا في الصلاة من حرجوحي صلى الله عليه وسلم وكس أو كرك على عقبه ليل الصلوة من رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٥) خارج الصلاة فاشأوا بهم رسول الله

صلى الله عليه وسلم يبداه
أعواملا تكم قال ثم دخل
رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأرى السرا قال فتوى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
من يوم ذلك هو حدثه
عمر والباقي وريه
حرف فلا حدثا شيئا
من عينة عن الزهري عن
أسس ما قال آخرا
نظرها الرسول الله صلى
الله عليه وسلم كشف السترة
يوم الاثنين هذه القصة
وحديث صالح آخر أو أسع

بينهما متكما عابها
يشأ باليهما قوله كان
وجهه ورفقه
عمارة من الجبال السرا
وحسن الشرة وصفه
الوجه وانسارته وفي
المصنف ثلاث لعنات
المير وكسها وفعها قوله
ثم تسم رسول الله صلى الله
عليه وسلم صلحا
تسمه صلى الله عليه وسلم
فرجه عاراً من احتناهم
على الصلاة واتاعهم
لأهلهم وأهملهم شريعتهم
واتفاق كلمهم واحتشاع
قلوبهم ولهذا الشأن وجهه
صلى الله عليه وسلم على عادته
إذا رأى أو سمع ما سره
استبر وجهه وبعده معنى آخر
وهو تأييدهم وإعلانهم
نشاط حاله في صوته قبل

ببيع ما كلو يتصدق) أو أوالعطف ليدل على انه يجمع بين البيع والصدقة ما في الأولين لأن
الاحتياط يكون عقب العدة والى الخلل والبيع يكون عقب الاحتياط (حبره من أن يسأل الناس)
اعطوه أو معوهة الاكتساب بالمناجات كالحطب والحشيش الثاني في وأن (قال أو بعد الله) الحارثي
(صالح من كيسان أن كسر) سبيل من الزهري وهو قد أدرك من عمر (من الحطاب يعني أدرك السماع منه
وأما الزهري فاحتلف في لقبه والصحيح أنه لم يلقوا بما يروى عن اسم سالم صموه على أن قد تقدم قال أو بعد
الله الخ على قوله حدثنا اسمعيل (باب عشر وعين حوص الثمر) ثلاثه وسكون الميم ولا يدرى الثمر لثلاثة
وفهم الميم والحرف بنوع الحاء المحذوف قد تكسر وسكون الزاء بعد هاء صمته هاء حروف راعى الخ من
الزبط غير المعنى على ما كسبه يعرف مقدار عشرة ومثبت على ما كسبه يحلى بيسمو من البحر فاذا لمع وقت
الحداد أحد العشر والحرف ستة بعد الشافعية في قول حرمه الموردي أنه واحد وأكسره الحطيفة وما ذكروا
الحرف التوسعة على أن باب الثماني في تناول ما بها أو آثار الأهل والحرمان والعقار لأن في معهم مضافاً
لا يجرى حرج والحرمان لا يستلزم لونه في كل عالم أو طبعاً لغير الثمر) والسند قال (حدثنا اسمعيل من
نكار) بنوع الموحدة وتشديد الكاف أو نشر الدار في آل (حدثنا وهيب) نعم الزاوي مصر الأسس (عن
عمر بن يحيى) وسكون الميم المارني (عن عباس) تشديد الموحدة آخر من ميمه أسس سهل (الساعدي
عن أبي جند) المنذر أو بعد الرحمن (الساعدي) روى القصة قال عمر بن وهب عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم
عروة تولد في مصر وكنت في مصر تسع (الحاكم وأدى القرى) نعم القاف مديسة فتدعيه
المدينة والسلام (إداس) لم يعرف الحطاب من عجز اسمها (في حقيقة لها) متدأ وحرفها قال ما قال
في التوضيح لا يجمع الابتداء بالسكر والخصة على الإطلاق بل إذا لم تحصل فأنه يجوز وحل يشكك إذا تجاوزوا الدنيا
من رحله - كالم فلو اقترن بالسكر فترى به تحصل بها العائدة كما والابتداء من تلك القرائن الاعتماد
على إذا العائنة نحو أطلقت فاداسع في الطريق والحدبة بنوع الحاء المهملة والقاف قال أسسدهي
من الزاوي كل أرض أسسده بنوع النون (قال النبي صلى الله عليه وسلم لا صلاه أحرموا) نعم الزاء
رادساجين بل بل بعد مسلم عرسا قال الحطاب من عجز ولم أقف على اسم من عرس ميم (وحرف رسول
الله صلى الله عليه وسلم عشرة أسس فقال لها أحصى) بنوع الميم من الإحصاء وهو العدد أي أحصى قدر
(ما يجر حها) كمالاً (فأما أنما تولد قال) عليه الصلاة والسلام (أما) تخفيف الميم (أما) بكسر الهمزة
(٢٠) أن جعلت أما معي حقاً وبنوعها جعلت استغناحية (سبب البنية) رادساجين عليكم (وعشيدة
فلا يقوم أحد) مسك (ومن كل معه بعير بطيعة) أي شدة بالعقال وهو الخيل (معد لها) ولغيره أي در
فعلها الفعل (وهشخ شديدة حاتم رحل فأنه تعدل طي) تشديد الياء بعد هاء حرة وفي رواية
الكشميري حلى بالثمن أو اسم أحد هاء أيضاً بنوع الهمزة والهمزة ثمة على وزن فعل وقد لا يجره ويكون
نور عصا أو اسم الآخر سبيل (وأهدى) لوصف المنة العتيقة بنوع الحاء المهملة وتشديد النون أو
روية واسم أمه العلاء بنوع العين وسكون اللام والملة (مات أباه) بنوع الهمزة وسكون المشدة الفتحة بعدها
لام مفتوحة بلذفة نون ساحل الحرف (لحق صلى الله عليه وسلم بعهده بماء) واجمها كحرمه الموردي دليل وقال
لكن طاهر الخط هباً أنه أهداها إلى صلى الله عليه وسلم في عروة تولد وكانت سبعة تسع من الهجرة وقد
كانت هذه البعير عبد النبي صلى الله عليه وسلم قبل ذلك وصهر عليها عمر وحسين كاهن مشهور وفي الحديث
وكانت حين عقبه مع مكسة تحمل قالا القاصي ولم ير وأنه كسبه صلى الله عليه وسلم بعهده غيرها معجل قوله
على أنه أهداها قبل ذلك وقد عطف الإهداء على الجيء أو أو وهي لا تقتضي الترتيب انتهى كلام النوري

(٩ - (سطلان) - ثالث) يعني الله صلى الله عليه وسلم حرج ليلهم مرأى من نفسه صاحب حرج (قوله وكس) فني
(٣) بكسر الهمزة جعلت أما الخ الذي المعنى وصرح به الزركشي والمصنف بكس ماها اه من هاشم

وحدثني محمد بن رافع وعبد بن جید جعفی عبد الرزاق أخبرني عن الزهري قال أخبرني أنس بن مالك قال لما كان يوم الاثنين نحو
 حدثهما محمد بن أحمد بن المثنى (٦٦) وهو بن عبد الله قال حدثنا عبد الصمد قال سمعت أنس بن مالك يحدثنا عن عبد الرحمن بن أنس قال

لم يبحر البياض الله صلى
الله عليه وسلم ثلاثا فثبت
الصلاة ذهب أو بكر
يتقدم فقال صلى الله عليه
الله عليه وسلم لما أحب عرفه
فلما وضع لما وجهه صلى الله
عليه وسلم لما أحب ما طهرنا
مطهرنا قال أعجب البيا
من وجهه صلى الله عليه
وسلم حين وضع لما قال
وأما صلى الله عليه
وسلم يده إلى أن بكر أن
يتقدم وأرضى صلى الله
الله عليه وسلم لما أحب لم يقدر
عليه حتى مات صلى الله عليه
وسلم ٥ حدثنا أبو بكر بن
أبي شيبة حدثنا حماد بن
علي بن راشد عن عبد الملك
ابن عيسى عن أبي ردة عن
أبي موسى قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما شئتم مرضه فقال مروا
أبا بكر فاجلس بالناس فقلت
عائشة يا رسول الله أبا
بكر رجل فتيقن متى يقوم
مقامك لا يستطيع أن
يصل بالناس فقال صلى الله
عليه وسلم ما شئتم
صوابه يوسف قال صلى
الله عليه وسلم ما شئتم
رجع إلى روايته فنفري
وهرون قال حدثنا
العمد قال سمعت أبا
عبد الله حدثنا عبد الرحمن

وتعنه الخلال البكري بأن العلة التي كان عليها قوم حبس غيره هم في مسلم أنه كل عليه الصلاة والسلام
على بعلته تسمه أهداه له مرة واحدة على هذا يدل على المعرفة قال وفيما قاله القاضي من التوحيد بطرق قد
قبل له كان له من العال دليل وصوتوا التي أهداهما من العلم والإيتى بقلعه أهداه له كسرى وأخرى من
دومه الخجل وأخرى من عبد الحاشي كذا في السير فتعلمنا قال وقد وهم في تفرقه بين بعلته من العلم
والإيتى فإن من العلم هو صاحب الإيتى وتصدق كرامة العلة التي أهداه له مرة واحدة (وكساه) التي
على الله عليه وسلم (ودا) الصبر المنسوب على ملكه أي له وهو المكسو (وكتب) عليه الصلاة
والسلام (له) أي الملك أيتى (هرهم) أي سلمه والمراد أنه لم يهرهم لأنهم كانوا ساكنين على الساحل العر
والمسلم أنه أقرهم عليهم على الترمس على طرفه وله في الكتاب كذا من استحق بعد السيرة هذه أمضى الله
ومجدد النبي رسول الله وحاسي ربه وأهل أيتى استفتحهم وسأهم في الروايع لم يهزمه الله وحمده التي
ومن كان معهم أهل الشام وأهل اليمن وأهل العراق أحدثهم حديثا له لا حول له دون نفسه و
طوبى لأحد من الناس وإنه لا حول له مع من ربه وروى عن ربه وأمر هذا كتاب حليم من الصلت
وشرحه من حسنة فادرسوا الله عليه وسلم (فلما أتى) صلى الله عليه وسلم (وادي القرى)
الذي بين السانق ذكره قريبا (قال المرأة) صاحبة الخديفة الد كود قتل (كم حافت) وفي نسخة
حافيا سقام ثاملا لتثبت راجعها مع كل أي كم كان (حدثك) أي غرنا ولمسلم فسأل المرأة عن
حديثها كماع غرها (قالت عشرة أوسق) نصف عشرة على روع الحافض أي مقدار عشرة أوسق
أولى الحال وتوقف في الحاجب بأنه ليس النبي على أن الخديفة ساقى مال كوه عشرة أوسق بل لمعني له
أصل انتهى (حوصرسوا الله عليه وسلم) مسدود مسود بل من عشرة أو عطف بيان لها ولا ي
در حوص بل روع حرمه متداخدا وهو أي هي حوص وعور روع عشرة فحوص على تقدير الحاصل عشرة أوسق
وهي حوص رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا قاله الكرماني والرياض وأخرى العبي والركشي وتوقفه
الذي ما بين بأنه منافي لتقديره أولا حافت مقدار عشرة أوسق (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) أي من قبل
الذي بينه وأراد منكم أن يتحلل) الياء (مع ملتحل) وفي تطبيق سليمان بلال الأتي في رواية الوصول
بعد أي على من حصة أفضل ما رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا دأب من المدينة أحد طرقت عراب
لها أقربا إلى المدينة فزلة الأخرى قال في النسخ فيه بيان قوله أي من قبل إلى المدينة أي في سالك الطريق
القريب من أراد ملتحي يعني به أي مقدار على ذلك دون شق الحليش قال ابن بكاشع المؤلف (علم)
فالمعروف تشدد بالمبالغة المؤلف (قال ابن بكاشع) مقول ابن بكاشع ولا يرد كذا في حرمه متداخدا
(معناها) ولا يرد (أشرف على المدينة قال) عليه الصلاة والسلام (هذه طاعة) غير مصرفة
(فلا رأي أحد قال هذا الحديث) نص الحديث وفتح الحديث مصعرا ولا يرتحل (بمسوا بحمة) حقيقة
ولا يسكرو وصف الحاداة بحس الرسول لا تحت الأساطير على معارفه صلى الله عليه وسلم حتى "مع القوم
حبسوا حتى سكبوا وكما أخبرنا حرا كان يسلم عليه قبل الوحي فلا يسكن أب كبر حول أهدو جميع أحواء
المدينة تحفه ونحس إلى لقائه حاله في وقته أي أهداه أهل المدينة سكاها كقولهم تعالى وأسأل
القرية أي أهلها فيكون على حذف مصاف أهل المدينة لا نصارم قال عليه السلام من كان معكم أسهائه
(ألا أحرركم بحمد دور الانصار) ألا لا يسودو رجوع دار بيم القائل الذين يسكنون الدور وهي الحال
(قائلا) أخبرنا (قال) عليه الصلاة والسلام حرمهم (دور بني النصار) بنو النصار والحلم الشدة
تبر من ناعفوني بالانصار في أنه لا يستحق تقديم (ثم دور بني عبد الأشهل) بنو النصار وسكون

صلى الله عليه وسلم • حدثني يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك بن أنس حارم بن سهل سعدة الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب إلى أبي عمرو بن عوف ليصلح بينهم فأتته الصلاة على المؤذن إلى أبي بكر فقال أصلي الناس (٦٧) فأتهم قال نعم قال صلى أبو بكر هاهنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس في الصلاة فخلص

حتى وقف في الصف فصفق

الناس وكل أبو بكر

لا يلتفت في الصلاة فلما

أكثر الناس التصفيق

التفت فرأى رسول الله

صلى الله عليه وسلم فاشار

اليه رسول الله صلى الله عليه

وسلم أن امك بكاء فرفع

أبو بكر يده فحمد الله عز

وجل على ما أمره رسول

الله صلى الله عليه وسلم من

ذلك ثم استأخر أبو بكر حتى

استوى في الصف وتقدم

إلى صلى الله عليه وسلم

فصلى ثم أصرق فقال يا أبا

بكر ما مضى ان تبت اد

أمرتك قال أبو بكر ما كل

لأني أتى فافقه أن يصلي بي

ففيه حوار رفع الصوت

بالتكبير ليضمه الناس

ويضعوا به يحرقون المقعد

اسماع صوت المكروه وهدا

مدهم ما مدهم الجهور

وقبوا به الاجماع وما

أراه يصح الاجماع فيعقد

قل القمى عياض عن

مدهم أن منهم من أنزل

صلاه المقتدى ومنهم من لم

يطأها ومنهم من قال ان

أذن له الامام في الاستماع

مع الاقتداءه واذا تلا

ومنهم من أنزل صلاة

السمع ومنهم من جمعها

الشئ المنهجة وفتح الهاء بعد هالام (أودور بن ساعدة) بكسر العين المهملة (أودور بن الحارث بن الخزرج)

بعض الحاء وسكون الراء المجتنب وفتح الراء بعد هالهم (وفي كل دور الانصار يعني حبرا) أي كأن لفظ حبرا

محدوف من كلام الرسول صلى الله عليه وسلم وهو ما روى لاوي والوقت حبرا بالرفع (وقال سالم بن

بلال) القرشي التميمي (حدثني) بالاهراد (عمرو) يعني ابن يحيى المازني بالسند المذكور وهو موصوف

بصائل الانصار (ثم دار بن الحارث ثم) دار (بن ساعدة) فقدم بن الحارث على بن ساعدة (وقال سالم بن

ابن بلال المذكور) أيضا لما وصله أن وعلى بن حنيفة فواذ به (عن سعد بن سعد) بسكون العين في الأول

الانصار أي يحيى بن سعد (من عماره بن زينة) بعض العين المجتنب كسر الراء وتشديد التثنية وعمار

بضم العين وتثنية اليم المازني الانصاري (عن عباس) بالموحدة آخريه مهملة (عن أبيه) سهل بن

سعد وهو آخريه من مائتين العدة بالمدينة (رضي الله عنه) النبي صلى الله عليه وسلم قال أحسن محبا

وعنه) غائب عماره بن زينة بن يحيى في اسناد الحديث فقال عمرو بن عباس عن أبي جندب بن

أولاد وقال عماره بن عباس عن أبيه فحدثني قاله في الغنم أن بكروا عباس أحد

القدر المذكور وهو أحد من يحسبوا بجمعه أي بوضعي في حديثه أو جعل الحديث مع ما عدا ذلك من أي

جديد ومعه من أي بكروا بحدثه تارة من هذا ولدك كل لا يجمعهما (وقال أبو عبد الله)

أي البخاري في نسخة وقال أبو عبد الله صلى الله عليه وسلم في الحديث الموصوف او عليها بن الحارث وقال كعبه

ابن القاسم بن سلام الامام المشهور وصاحب العربية مفسر الناس من قوله الحديث (كل يستأمن عليه

حائفا فهو حديثه ما لم يكن عليه حائفا لم يقل) فيه (حديثه) وقال في القاموس الحديث قال وصداق الشجر

أو القطع من العلى وفي هذا الحديث مشروعة الحارص وأحلف هل يتحس بالعلى أو يلقى به العلى أو يرم

كل ما يتبعه برطابو حافاة بالاول شرح القاصي وبعض أهل الظاهر والثاني الجهور والاول الثالث بخا

الحارص وهل يكني حارص واحد أهل الشهداء عارف بالحارص اولاد من اثنين قولان للشافعي والجهور

على الاول طريقتان في داود ما ساد حس أن صلى الله عليه وسلم كل سعت عدائهم من رواحق الجبر حارصا

وفي حديث الباب التقديس والعبء والقول وأحرار ما زلف أيضا في الجمع والمغازي وفي فصل الانصار

بعضه وسلم في فصل النبي صلى الله عليه وسلم والجمع وأودود في الحراج (باب) أحد العشر فيما

يسبق من ماء السماء) وهو المطر (وبالهاء الحارص) بكه العيون والالاف فاروقا سس أي داود فيما سقت

السماء والاهام والعيون ولا يدرى الماء فيسقط الموحدة (ولم يرمع من عبد العزيز) رجه الله (في العسل

ش أمس الركة وهذا وصله مالك في المطالع عدائهم أي بكرى حواء له حاء كس من عبد العزيز

إلى أي وهو عي أن لا يحدس الحيل ولا من العسل مسدق حديث ابن العسل العشر مفعلة الشافعي

و بالسند قال (حدثنا سعد بن أي مريم) هو سعد بن الحكم بن جود أي مريم أبو محمد الحملي بالاولاد

قال (حدثنا سعد بن أي مريم) بنع الواو وسكون الهاء القرشي المصري (قال أحمرق) بالاهراد (يونس بن

بريد) الإيلي (عن الزهري) ولا يدرى من أي ههنا الزهري (عن سالم بن سعد الله عن أبيه) عبد الله بن عمر

ابن الخطاب (رضي الله عنه) النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال فيما سقت السماء) من بلاد كراخل

واراد الخال أي المطر (والعرب أو كس مريما) بعض العين المهملة والمثناة هاء وكسر الراء وتشديد

التثنية ماسق بالنسب الحارص في حمر وتسمى الحفرة غارة لغير المار بها الداء بغيرها قاله الزهري وهو

المسمى بالعلى في الرواية الاخرى (العشر) متداخلة أحمرق فيما سقت السماء أي العشر واحب فيما سقت

السماء (ومابق بالهمزة) بعض الين وسكون المنهجة بعد هالهم ماسق من الالاف بالراء أو بالناسية

ومنهم من شرط ان الامام ومنهم من قال ان تكلف صوتا تأن صلاته وصلاه من اراد صلاته وكل هذا ضعيف والصحح حواز ذلك كونه

صلاة المسمع والسامع ولا يعتبر ابدان الامام والله أعلم (باب تقديم الجماعة من يصليهم ادا أحوال الامام ولم يحافوا لمسة بالتقديم) •

بى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأيتمكم أكثرتم التصلي من باب شئى صلته فليس معناه اذا سمع
 انفتحت ابوابها لتفتح لفساد (٦٨) حديث ثابتة من سبعة حديث واحد العري روى اسامى من و قال تيمم حد ثا يعقوب وهو اس

فواحسه (صف الشمر) والفرق قبل المؤنة ما وجدته فى الاول والناسح اسم لما يمسح عليه من
 أو ترؤى نحوها (قال أبو عبد الله) أى العارى (هذا) أى حديث الباب (تفسير) الحديث
 (الاول) وهو حديث أى عبد السائق فى باب ما أدى كانه فليس تكبر والا حق لهذا الاول ولعله
 ليس بمبدأ وجهه أو سبق صدقة (لانه لم يوقت) تكسر القاف ولا يدرى بوقت بعضها (فى) الحديث
 (الاول) بر بلى بعد العشر أو صعدوا الأصل أب يقول لانه لم يوقت فيه لكنه صبر بالظاهر وضع
 المحمر (يعنى) أى العارى بقوله هذا (حديث اس عمر عباسقت السماء العشر) جملة معترضة من
 كلام الراوى بن قوله لانه لم يوقت فى الاول وبن قوله (وبن هذا) أى حديث اس عمر عباسقت
 العشر أو صفة (ووقت) أى حديثه هذا ما ظهر لى من شرح هذا القول والذى مشى عليه الكرماني وغيره
 من الشرح على علمه أن مراده أن حديث أى عبد مفسر لحديث اس عمر والى زيادة والتوقيت تعيين
 المصاف وفى هذا نظر لا يخفى لانه يصير المعنى قال أبو عبد الله هذا تفسير الاول يعنى حديث أى عبد السائق
 لانه لم يوقت فى الاول الذى هو حديث أى عبد وهو خلاف المعنى ما يتأمل نعم حديث اس عمر هذا انعموه
 طاهر فى علم اشتراط المصاف حديث أى عبد مقيد لا خلافة كما كان حديث اس عمر مقيد لا خلافة
 أى عبد فكم من جعله صراطا محاميا من الزيادة (والزيادة) من الثقة (مقولة والمفسر) بفتح السين
 (يقضى على المسم) بفتح الهاء أى الخاص يقضى على العام بالخصص لان قوله ليس بمبدأ وجهه
 أو سبق صدقة يشمل ما سبق مؤنة وغير مؤنة قوله بمسقت السماء خاص (ادار) واداهل (الثبت) تسكون
 المؤنة فى ر ع الوبية وذلك لخاصة من كسر الكرماني وغيره معها ادار ومنه قوله مقولة وقال
 التميمي والاسماعيلي أن هذا القول فى نسخة المروى أى ما هو ضعف حديث أى عبد فى الباب الثانى لهذا
 المبدأ وانومعه ما عاظم من انماه وبشكل عليه ثبوته فى الأصول المعتبرة فى كل من الباب ضعف حديث
 اس عمر وروى رواية عن أى خذ واس عبا كضعف حديث أى عبد وان احتلف بعض اللغات بعضها على أن
 نسبة لعلها لسانه اعلمت أنى على تقدير ارادة المؤلف أن حديث أى عبد مفسر لحديث اس عمر وقد مر على
 ذلك أى ما عاظم من أن حديث الباب مفسر لحديث أى عبد فلا وحديث العاصم الى ما ذكره أولى
 من العكس على ما لا يخفى وروى رواية غير أى خذ ما ل أبو عبد الله هذا الاول لانه لم يوقت فى الاول ما سقط لفظ
 تفسير لكن فى اليونانية صلب على لفظ الاول الاول وكفى فى الهامش صوابه أولى والمفسر الاول
 الهمزة تسكون الواو فى الاول وفى المفسر تكسر السين قلت ومعما حديث الباب أولى من حديث أى عبد
 السابق لما يمسح من زيادة التيمم بن ما سبق مؤنة وغير مؤنة أو هو المفسر لحديث أى عبد حديث بن عبد الله
 وهو يؤيد ما شرحت عليه تأمل (كأروى الفصل من عباس) روى الله سبحانه ما وصله أبجد (أن الى صلى الله
 عليه وسلم نزل فى الكعبة) يوم فتح مكة (واللال) المؤن بماء وصله المؤلف فى المح (قد صلى) فيها
 يومئذ (ما قد قول لال) هم الهمزة قبلها لمفعول للماء من الزيادة (وترك قول الفصل) نعم أنه تركه لئلا
 لمفعول كما حدس وليس قول لال صا ما القول الفصل لم يصل بل مراده أنه لم ير له لاستعماله بالظاهر ويحتمل
 ناحيتين وواحى البتة غير أى صلى فيها الى صلى الله عليه وسلم (باب) بالتوس (ليس بمبدأ وجهه
 أو سبق) من المنة فى حال الاحتياز وهو من الممار والطوبى والموسم الحب الحطه والشعر واللبات والاور
 والعنصر والخص والقلاد والحنس والذرة والحب واللبات والخص واللبات والخص واللبات والخص
 صاعوا الصاع أو نعة أعداد والمطرطل وثالث المعادى فالأولى خمسة ألف وستة مائة ثلث المعادى
 والأصح اعتبار الكيل بالور إذا احصاها واعتبر بالور استلها قال القمولى وقد رد صاحب بارود مصر

عبد الرحمن القارى كلالها
 عن أى خازم عن سهل
 سمعت عبد الله بن مالك
 حديثها من أى بكر بن
 عبد الله وروح التهمى
 وراعت فى الصل
 بعد ثمانية من عبد الله
 ربيع حديثنا فى الأعلى
 حديثنا عبد الله عن أى
 حارم عن سهل من سعد
 الساعدي قال ذهب بن
 الله صلى الله عليه وسلم صلح
 بنى بن عروس ووفى مثل
 حديثهم ورادها رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فى
 الصلح حتى قام عبد
 الصلح المقدم وبعدها ما
 بكر روح التهمى

فيه حديث تقديم أى بكر
 روى الله عنه وحديث
 تقدم عبد الرحمن عن عوف
 روى الله سبحانه وموصل
 الاصل بنى الناس ومضى
 الامام وغيره فى ذلك وان
 الامام اذا تأخر فى الصلاة
 تقديم غيره اذا لم يتقدمه
 واستكمل من الامام وبعدها
 المقدم بيانه عن الامام
 يستكمل أفضل تقوم
 وأصلهم فى ذلك الامر
 وأماهم به وبعدها المؤن
 وغيره يعرض التقدم على
 العادل وان العادل يوافقه
 وبعدها الفصل القابل

لا يميل الصلاة لقوله صق الناس ويحوزوا الانساب فى الصلاة فالحاحه واستحب جد الله تعالى لى يتحدده بمعموم سنة
 الدين بالعمول على ذلك الجهد والدعاء عقب المعنوا كفى صلاة وفيه مجاز مشى الخطوة والخطوتين فى الصلاة وبما هذا القدر لا يكثر

[illegible]

(٢) قوله لكونه لم يبين كذا يحط الشارح متناوئليس في نسخ المتن المعتمدة كذا همش بعض النسخ ٥١

وَمِنْ حَقِّكَ يَا مَوْلَايَ هُوَ جَدِّ بَطْلُو زَايِمَ مَالَايِبِ مُصَلِّمٍ قَتِيلٍ وَلَيْسَ لِي إِذَا قَاتُوا مَالَايِبَ إِلَّا سَوْنَا
 اللَّهُ قَالَ رَبِّ ائْتِنَا بِالْمَوَدَّةِ جَدِّنَا (٧٤) قَتِيلَةٍ مِنْ سَجْدَةِ الْقُدْسِ حَارِجٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ وَأَخِي أَبُو إِسْرَافِيلَ عَنْ أَبِي فَضْلِ جَمَاعَةٍ

والجار واسلم والحليف والعقيدوا نصهر والعبد الممل عليه المعتقد قالوا كثيرا فهداه في الحديث
بجفاف كل واحد الى ما ينصبه الحديث الواردة في كل من روى امر او قام به فهو مولاه ولو لم يحتج بمصادر
هذه الاما على الولاية بالعتق والسب والصرة والعتق والولاية بالسك في الامانة والولاية بالعتق والموا الاتص
والي القوم (قد كرت عائشة رضى الله عنها) صلى الله عليه وسلم) حذف المفعول أى ذلك (فقال لها
التي صلى الله عليه وسلم اشترىها) منهم على ما يفسدوس اشترط كون الولاد لهم واستشكل هذا الال
مقرر بأنه لو شرط مع العتق الولاد لم يصح البيع لما عتقه نص الشارع عن الولاد اثنى وأوجب بان الشرط
لم يقع في العتدو بانه خاص بقصة عائشة هذه لصله قطع عنهم كخاص منج السخ الى العتدو والعناية بالصله
بيان حوا راها في أشهره (فاما الولاد اثنى) أى فلا تناسى واشترطته أم لافاه شرط ما طول وكفا عما لها
النصر لاه الو لم تكن النصر لاه الم من اثبات الولاد لم أعق به عني لم يعق لكن هذه الكلمة د كرت
في الحديث لبيان طبيعي لم يعق فدل على ان قصهاها الحصر قاله اس ذيق العبد (فالت عائشة رضى الله
عنها) وأنى التي صلى الله عليه وسلم) نعم المهر ونصيبا المفعول الى روى عن ابن الماعل (نظم هات
هداما) ولاى الوقت مما (تصدق به) نعم أوله وثانيه (على و رة فقال) عليه الصلوة والسلام (هو) أى
العم المصدق على و رة (لها صدقة ولها دية) قال اس مالك يجوز صدقة الزرع على أن يصره ولها صفة
قدت صارت صلا كقولها (والصالحات عليها علفان) فلو صدقها الوجه لقتل والصالحات عليها بان
معلق وكذا الحديث لو صدق من الوجه لقتل لها القتل هو صدقة لها عو والصيب ماعلى الخلال والحر لها ه
والصدقة صفة اثواب الا حق الو الهدية عليك العرش أقر بالله واكرامها في الصدقة فوع دل لا حد
فذلك حرمت الصدقة على الله عليه وسلم دون الهدية وقبل لان الهدية ثبات عليها في الدنيا فترول المنة
والصدقة ادائها الو الا حو فتق للمثول يسمى لى أبى عبيد الله وقال البضاوى اذا تصدق على
المحتاج نسي ملك وصار له كسرا ما لك فله أى يمدى به غيره كذا أى يمدى سائر أموره فلا فرق وهذا
موضع الترجع خلا و رضى جلهم ليات عائشة وتصدق عليها * وهذا الحديث قدسقى في باب كرا بيع
والسرا على المبرق المصدق قد أحرجه العارى أى أصابى بخلاف الكمارات وفي الطلاق والعراض والساقى
في الر كفو الطلاق (هذا) بان بالتروى (اذا تقول الصدقة) أى عى كرم صدقة بأن دخلت في ملك
المصدق عليه عو رتا ول الهدية لها ولاى در ادا حو لت نعم الماعو حدى التام منبى المفعول
* وبالسند قال (حدثنا على بن عبد الله) المذنب قال (حدثنا يدرى روى عى) نعم الروى فوع الر اعصمرا
و و ردى الى بادة قال (حدثنا جلال) الجلاء (عن حصبة بنت سيرى) أخت محمد بن سيرى سيدة الثايعات
(عن أم عطية) سنية (الاصارية رضى الله عنها) (أما) فالت دخل التي صلى الله عليه وسلم على عائشة
رضى الله عنها فقال هل عندك كشي من الطعام (فالت لا) نقي من الطعام عبدا (الانثى نعتت اليها) أم
عطية (سنية) نعم الا و روى النبي المهيمة والوحدة بينهما نعتتسا كنوا الجاهل من فعل و فاعل فعنه شتى
وكفى في قوله (من الشاء) لبيان والدلالة على السعيص (التي نعتت بها) أنت لها (من الصدقة فقال)
عليه الصلوة والسلام (أما) أى الصدقة (قد بلغت محله) بكسر الحاء أى وصلت الى الموضع الذى تعل
وذلك أنه لما تصدق بها على سيدة صارت ملكا لها فعمل لها التصرف بالبيع وغيره فلما أهدته الله عليها الصلاة
والسلام انتقلت عن حكم الصدقة غارة القبول والا لكان هو هذا الحديث التحديد والعممة و رواته
كلهم مصر وروى ورواية التابعين العصابة توارحه المؤلف أى أصابى الر كفو الهنوسملى الى ر كاه ورويه
قال (حدثنا يحيى بن موسى) المعروف بحجة تمتو حقا فشا قوفية مشددة قال (حدثنا وكيع) هو

الحنابل من فضل علي أس
 عن النبي صلى الله عليه
 وسلم هذا الحديث وليس
 في حديث حر ولا
 بالانصراف * حدثنا
 أس هشام وأبو زر يع
 زهراني وقتبة سعيد
 كلهم عن جاد قال حدثنا
 حدثنا جاد بن يده
 محمد بن زياد قال حدثنا
 أوهر بن قال قال محمد
 صلى الله عليه وسلم أما
 بحسب الذي يرفع رأسه قبل
 الإمام أن يقول اقترأه
 رأسه * حدثنا عمرو
 الملقود زهير بن حو
 فلاح حدثنا اسمعيل بن
 ابراهيم عن يونس عن محمد
 بن ياد بن أبي هريرة قال
 قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ما يأتيك الذي
 يرفع رأسه قبل صلاته قبل
 الأمام أن يقول الله صوته
 في صوته * حدثنا
 عبد الرحمن بن سلام الحمي
 وعد الزرجي عن الزبيد بن
 مسلم جميعا عن الزبيد بن
 مسلم ح وحدثنا عبد الله
 اس معاذ قال حدثنا أبي
 حدثنا شعبة ح وحدثنا
 أبو بكر بن أبي شيبة قال
 حدثنا وكيع عن جاد بن
 سلمة كلهم عن محمد بن زياد
 عن أبي هريرة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم هذا
 عن ابن جابر عن ابن

فما نهضوا لمؤان (وقوله صلى الله عليه وسلم أميحي الذي يرعز أسفل الإمام أن يحول الله أسوأ من حاروبه وأنه ضرره في سورة حجار

بسم الله الرحمن الرحيم، سمعنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم لينتهي أقوام يرفعون أصواتهم (٧٥) إلى السماء في الصلاة ولا ترفع طرفهم عن حاور من حرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لينتهي أقوام يرفعون أصواتهم (٧٥) إلى السماء في الصلاة ولا ترفع

من الجراح الرأسي، نعم الزاهد هو من همته الكوفة قال (حدثنا شعبة) عن الخاخ (عن قتادة) عن دعامة (عن أنس) هو أس مالك (رضي الله عنه) أنه صلى الله عليه وسلم أتى نطم تصدقه على ربة فقال (هو) أي العلم (عليه) صدقوه له عابدين) فتم لعط عليه على المندلا فاداة الاحصاص أي لعابيل والوصف الصدقة وحكمها الكون من صارت تملك كالب ربة صارت حديتها تقهر ليس لعين العلم كلابي (وقال أبو داود) الطيباني مما أروحه في مسنده (أسأنا) حصها المتأخرون بالاحلوة (شعبة) عن الخاخ (عن قتادة) عن دعامة أنه (سمع أسأنا) رضي الله عنه من النبي صلى الله عليه وسلم سابق السددون المثلثي تصريح قتادة فيه بالصالح لا بمدلس قال في قوله تدلي في السدد السابق حيث عني فيه (باب أحد الصدقة) المخرصة (من الأصبهان) قال في كل الفرع وغيره مما وقع عليه من الأصول المعتقد وقال العبي بالمستعذر أن يكون في حكم المصدور يكون التقدير بأن تزوه الذي في البويهي فقط أي والدة (في المقر) أصبحت (كأول) طاهره أن المؤلف يختار حواويل كائن بلدا المال قاله من المنبر وهو مذهب الحنفية والأصح عند الشافعية المالكية عدم الحواويل وقيل أحرا عبد المالكية لكن لو قيل للذين أهل بلاد الحواويل الخالصة يعرفوه المشهور عندهم ولم يجرى العقل عبد الشافعية إلا بعد فقد المستحقين وبالسدد قال (حدثنا محمد) ولأن في محمد من مقاتل المروزي قال (أسأنا) رضي الله عنه) من المالكة قال (أحمر) كبريا من (الحق) للملك (عن يحيى بن عبد الله بن م) فتح الصادق عليه وسكون المشاة التفتي كسر الله (عن أبي محمد) نادر بالبول والعهود بالمال المهمة أو المجمع (مولي) أسعاس عن أسعاس رضي الله عنهما) أنه (قال) وفي رواية اسمعيل بن أسعد المؤلف في التوحيد عن يحيى أنه سمع أبا محمد يقول سمعت أسعاس يقول (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولم يسم عن أبي بكر من أسعاس في شيتو أن كبريا من أسعاس في ثلاثين عن وكيع وقال فيه عن أسعاس عن معاذ بن محمد قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى هذا يكون الحديث من مسنده عاد لك في جميع الأطراف من مسنده أسعاس كعبد المؤلف وليس حواويل أسعاس بذلك معيد له كافي أو أحوج إليه صلى الله عليه وسلم وهو ادخاله مع أو به بالمدنية قاله الحافظ من غير (لمعاد) أسعاس من شاة إلى النبي) وألبا كعبد العسكري أو فاصبا كعبد أسعاس (المنسأني) قوما أهل (كأن) صبأ أهل بلاد من قوم لا معنوها كالتوطة للوصية لتقوى همتها عليها الكون أهل الكتاب أهل علم في الجواهر أسعاسهم بالله كرتفصلا لهم على غيرهم من عدة الأولين ولا في ذرع الجوى والمستحق أهل الكتاب المتأخر (فأذا حثهم) حواويل دون أن تفاؤلا بالوصول إليهم (فأدعهم) إلى أن يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله) ندأهم لاجلهم أهل الدين الذي لا يصح شي غيرهما إلا محمدا استدله على أنه لا يكتفي في الإسلام الا بشهادة أن لا اله الا الله فيصعب الشهادته لمحمد لرسالة وهو قول الجمهور (فأبهم أطاعوا) أي شهدوا بانقادوا (لذلك) وعدى أطاع باللام وأن كل يتعدى بنفسه لنفسه معنى اعتادوا لا من يحتاجهم أمثال ذلك (فأحرمهم) الله قدرص عليهم حتى ماوايت كل يوم يوليه فان هم أطاعوا لذلك) باب آخر وادعوا حبس عليهم وفعولها (فأحرمهم) الله قدرص عليهم صدقة في أو الهم (توحيص أعينهم) يأخذها بالأم أو ناسه (فترد على فقرائهم) حصصهم بالله كروا كل مستحق الر كذا أسأنا أخر لقائمة الأصبهان ولا فقرائهم إلا علموا الصمير في فقرائهم يعرذ على أهل النبي ولا يجوز والقيل لعرف فقرائهم بلدا الر كذا كاستحق أول الر كذا (فأبهم أطاعوا) لذلك فالتوكران) أي نقائس (أمر الهم) صم كرائهم جعل مصر لاجو وأطاعه لقر به الدالة عليه وقال في شيتة لاجو ر حذفوا وكرائهم وعلل بها حواويل عطف مجتعل الكلام بالخلف (واثق) دعوا بالمطالوم) أي غلب

وفي رواية وجهه وجهه (هذا كتاب لعط عظيم دليل والله أعلم) (باب الهى عن رفع الصر إلى السماء في الصلاة) (قوله صلى الله عليه وسلم لينتهي أقوام يرفعون أصواتهم إلى السماء في الصلاة ولا ترفع البهم وفي رواية أو تعطص أصواتهم) فيه الهى الأكيد والوعد الشديد في ذلك وقيل الاجماع في الهى عن ذلك قال القاصي عياض واحتفظوا في كراهة رفع الصر إلى السماء في الصلاة في غير الصلاة فكرهه شريح وآحوا وحوا ولا كثرون وقالوا لان السماء مقلة

الدعاء كان النكسة قسلة الصلاة ولا يكر رفع الأصوات إليها كذا يكر مع اليد قال الله تعالى وفي السماء ركنكم وما تعبدون (باب الأمر بالسكون في الصلاة) الهى عن الإشارة باليدور صهاهد السلام وأعلم الصوفى الأول والترص مبالا الأمر بالاجتماع) (

المسبب من راضع عن شئ من طرفه من حرم من مرة قال خرج طيبا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالي أرا كراهي أيديكم كأنها أذناب حبل خمس أسكوا في الصلاة قال ثم (٧٦) خرج طيبا فرأى ليلقا فقال مالي أرا كراهي من قال خرج طيبا فقال الصوف يأتصف

الملائكة عند صلاتها فقال
يا رسول الله وكيف تصعب
الملائكة عند صلاتها قال
يتوب الصوف الاول
ويتراصون في الصف

(قوله صلى الله عليه وسلم
مالي أرا كراهي أيديكم
كأنها أذناب حبل خمس)
هو ما سكاك الميم ومعهما
وهي التي لا تستقر بل
تضطرب وتقرقر بأذنانها
وأزحلها والسراد بالرفع
الميم عنهما معهم أيديهم
عند السلام مشير إلى
السلام من الحاسين كما
صرح به في رواية الشاذبية
(قوله مراً مطلقاً) هو
تكسر الحاء ونقصها الثنتان
جمع حلقته ما سكاك اللام
وحكى الخوهرى وعبره
فقهائى لغة معجمة (قوله)
صلى الله عليه وسلم مالي
أرا كراهي أيديكم فربما
جاءت جماعتهم تعصيف
الراى الواحدة عبر معناه
الميم عن التفرق والامر
بالاجتماع وبسبب الامر
بإتمام الصلوة الاول
والتراضى في الصلوة
ومعنى إتمام الصلوة
الاول ان يستم الاول ولا
يشرع في الثاني حتى يتم
الاول ولا في الثالث حتى
يتم الثاني ولا في الرابع حتى يتم
الثالث وهكذا إلى آخرها

جميع أنواع الطمئنين لا يدعوا عليك المعلوم واعاد كره عطف للمع من أحد كراهي لا شأنا في أن أحدنا
طمئنا (فانه ليس به) أي المعلوم ولا يدعوا الكسبي والاصل ما ليس به أي دعوا المعلوم (وبسبب الله
محتاج) وان كل المعلوم على الحديث أحد دعوا أي مرة أسأله عن مره ودعوا المعلوم مستحاجة وان
كان ما هو دعوا وعلى بهه وليس لله سبحانه يحكمه حلقه ما قلنا ان بعض عداد كان بعد فرض الصوم
والحج فلم يدكرهما أحب ناله اختصاص من بعض الرواة وقيل انهما لم يشارعا بالشارع بالصلوة والركعة
ولما ذكر في القرآن من ثم ٣ لم يدكرهما في هذا الحديث وقال الامام الطيبي اذا كان الكلام في بيان
الركعة لم يعل الشارح بها شئ كحديث من عمر بن الاسلام على حين ما كان في الدعاء على الاسلام كتنى
ما لا ذكر في الثلاثة الشهادتين والصلوات كالقول كان بعد فرض الصوم والحج لقوله تعالى ما نأوا
وأقاموا الصلوة وآوا إلى كافى موضعين من رافعة أن يراد بها بعد فرض الصوم والحج فاعادوا الحكمة في ذلك
أن لا يركن الجسدية اعتقادي وهو الشهادتين وهو الصلوة وما في الروايات كقوله انصرفت الدعاء على الاسلام
عليها التفرع إلى كسب الاخيرين عليها فان الصوم بدنى محض والحج بدنى مالى وهذا الحديث قد مر في
أول باب وهو باب الركعة (باب صلة الامام ودعائه لأصحاب الصدقة) كان يقول أركب الله فميا أعطيت
واركب الله فميا أعطيت ويحذر ذلك والمراتب الصلوات عليها القوى وهو الشارح عطف الدعاء على الصلوات لبيان
أن لفظ الصلاة ليس يحتمل غير معنى الصلاة بل مرته قاله اس المير ويؤيد ما في حديثه وان شئ من غير
الناس أن صلى الله عليه وسلم قال في رجل بعث ساقا حسانا في الركعة اللهم بارك بموتى بابه (وقوله) تعالى
يا خضر طمئنا على الحر والسائق (حسب أموالهم صدقة تطهرهم) من الذنوب (وتركهم بها) وتبني بها
حسبهم وترفعهم إلى العمل بالمعصية (وصل عليهم) أي أذاع لهم ودأب أن يحتم وعبر ما ساد جميع من
السدى (ان صلواتك) وفي بعض الاصول ان صلواتك لا تارة ذكرها فترجوا الكسب وحسب (سكن لهم)
نسكن اليها دعوتهم وتعلمت منهم بالوجه وجمعها لتعند المدعو لهم ولا يدرك تطهرهم في قوله نسكن لهم
هو بالسدى قال (حدثنا حصص بن عمر) نعم العبي الخوصى قال (حدثنا شعبة) بن الخياط (عن عمرو) بن شع
العبي وسكون الميم من مرته الميم وتشد يد الراد من صدقاته من طراز الكوفى التابعى الصغير (عن
صدقاته بن أنى أوى) بن شع المهرية وسكون الواو وقع العلم مقصورا من حلقته من حلقه الاسلى
وهو أوحس من الصلوة بالكو فستسبع ونعسان في المعاري عبد المؤمن سمعت أن أنى أوى وصلى
الله عهما (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أتاه قوم بصدقتهم) أي ركعة أموالهم (قال اللهم صل
على فلان) أي اعطه وارحمه ولعله رأى دعوى آل فلان يدأب أنى أوى ففسله بالاك يطلق على ذات
النسب كما قال عليه الصلوة والسلام عن أخوه موسى الاشعري لقد أتوني مرارا من مرامير لدلودريد
داود فنه (فأثنأه) أي أوى (بصدقة فقال اللهم صل على آل أنى أوى) امتثال لقوله تعالى صل
عليهم وهذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم اديكر ما كراهة تبه على الصحيح الذي عليه الاكثر
كما قاله النووي امراد الصلوة على غير الاسلام لا يشارعا في الركعة اداد كروا فلا يطق غيرهم فلا يقال أو بكر
صلى الله عليه وسلم وان كان المعنى محجبا كقوله قال محمد بن وحل وان كان غيرا حليلا فلا بد من
شعارة كره الله تعالى في هذا الحديث التحذير والعصيان القول وأمره أيضا في المعاري والمعنونات
ومسلم في الروايات كذا أنودادوا السابقوا من ماله (باب) حكم (باب ينصرح من الضر) سهولة
كالوجود مساحلة أو بصعوبة كالمصريح بالعوض عليه ويعود ذلك هل تصعب فيه كأم لا (وهذا من
عباس رضي الله عهما) مما وصله الشافعى ورواها البيهقي من طريقه (ليس الصبر ركاز) بن شع العبي

وفى باب السبى السلامين الصلاة أن يقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وان كان قتلها مع حديث ضعيف وأشار إليها بعض العلماء ولكنها بدعة الخ لم يصح بها حديث بل صح هذا الحديث وغيره في
ريادته بركانه وان كان قتلها مع حديث ضعيف وأشار إليها بعض العلماء ولكنها بدعة الخ لم يصح بها حديث بل صح هذا الحديث وغيره في

وحدثني أبو سعيد الأشع قال حدثنا وكيع ح وحدثنا صفوان بن ابراهيم قال أخبرنا عيسى بن نونس قال اجتمعوا عندنا لا اعلم شيئا
الاسادعوه وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا وكيع عن مسهر ح وحدثنا (٧٧) أبو زكريا قال حدثنا أبو اسامة

والوحدة بينهما من ساكنة في عن الطيب قال في القاموس ورواية عن يه أوسع عن جده اه وقيل
هو زيد الصري أوسات في قهره يأكله بعض دوابه ثم يقدم جميعا لكن قال ابن سينا وما يتكلم به ورواه
أبو قتيبة أوس زيد الصري بعد وقيل هو بنت في الصري مرة الخشيش في البر وقيل الله شريست في الصري
ديكسر فيلقبه الموح إلى الساحل وقال الشافعي في كتاب السلم الأم أحبني عديني أتق صهرهم انه بنات
يحلفه الله تعالى في حجاب الصري (هو تبي ذر الصري) يقع للمهلات أي دفعوه رجمي إلى الساحل (وقال
الحسن) المصري مما وصله من أبي شيبة (في العسر والؤلؤ) وهو قطر الزرع يقع في الصدف
(الحسن) قال البخاري زاد على قوله هذا (طاعا) كذا في اليونانية وفي غيرها واما (جعل اليه صلي
الله عليه وسلم) الحديث الذي سيأتي في ريبا ان شاء الله تعالى موصولا (في الزكرك) الذي هو من دين
الجاهلية في الارض (الحسن ليس في الذي يصانق الماء) لأن الذي يستخرج من الصري ليعمي في لغة العرب
وكرار (وقال الليث) من سعد مما وصله المؤلف في السورج (حدثني) بالافراد (حضر من ربيعة) من شريحيل
المصري (عن عبد الرحمن بن هرم) الاخرج (عن أبي هريرة) من موسى الله صمص (الي) ولا يدرع رسول
الله صلى الله عليه وسلم ارجح من اسرائيل سأل بعض بني اسرائيل بان ولا يدرع (يسلمه) نعم
أوله من أسلف (ألمديار) وأدق باب الكهانة في القرص والدرج وفعال تأتي بالشهادة أشهدهم قال
كفي فانه شهيد قال فأتى بالكفيل قال كفي بالله كفيلا قال صدقت (ودفعه اليه) وواد أصابته إلى أهل
مسمى (خرج في الصري فلم يجد من كان) ففتح الكف أي سفينة ترك عليها ويحى على صاحبه أو يعث فيها
فصاعديه (وأخذ حشيشة فمقرها) مقرها (وأدخل فيها ألمديار) واد أصاب الكهانة وصحيفة فيه إلى
صاحبه (فخرج بها) أي الحشيشة (في الصري) مقصد أن الله تعالى وصلها إلى المال (خرج الرجل الذي كان
أسلمه) الأعدابوا (فاد الحشيشة) أي ما داهو مع الحشيشة (وأخذها لأهله حطبا) نصب على أن
أخذ من أعمال القارة ففعل عمل كان أو فطع مقدرا أي يستعملها استعمال الحطب في الوقود (ودكر
الحديث) ثم سامعوا يأتي ان شاء الله تعالى باب الكهانة في القرص (فما نشرها) أي قطع الحشيشة بالشار
(وحدثنا المال) الذي كان أسلمه موصوع الترحم قوله فاد الحشيشة فأخذها لأهله حطبا وأدى إلى الملائنة
التطابق كاف وقال من المسيرو مع الاستشهاد ما هو أحد الحشيشة على أهل حطب يدل على المحتمل
ذلك مما يلطفه البحر اما بما يشأ به كالعصر أو مما سقى فيمك وعطوا بقطع ملك صاحبه على اختلاف
في العلم في تخليق هذا مطلقا أو معلا واد اسلو تلك الحشيشة تقدم عليها ملك تلك فهو العصر الذي
لم تقدم عليه ملك أو في وهذا الحديث أخرجه أسلمه أصاب الكهانة والاستقراض والقطر والشرط
والاستعداد والسائق في القطر وتأتي بفتح الحشيشة ان شاء الله تعالى في محله يعرف الله وقوته (هذا باب)

بالتوسر (في الزكرك الحسن) بالرفع مستند مؤخر والرك بكسر الراء وتضميم الكاف أجوز أي هو من
دين الجاهلية كما ذكر في الارض ذكرنا أي عن رواها كان في المجلس لكثرة دفعه وسهولة أخذه (وقال
مالك) هو أس أس امام دار الهجرة مما رواه أبو عيسى في كتاب الاموال (واس ادريس) هو الشافعي
الامام الاعظم صاحب المذهب كما حرمه أبو ذر بن ابراهيم أحد الرواة عن العري ورواهه السبق وجوز
الثقة وعصاة السبق كلوا أي تمني كلهم مع قال السري والآن قد رقت محمد بن اسمعيل البخاري مذهب مالك
والشافعي في الزكرك والمحدث في كتاب الركن الخاضع وقال مالك واس ادريس يعني الشافعي وقيل المراد
باس ادريس عبد الله بن ادريس الاودي الكوفي (الزكرك في الجاهلية) بكسر الراء وسكون الفاء أي

ولا يؤي يديه
تركها والواحد منه
السلام عليكم مرة واحدة
ولو قال السلام عليكم
تصبرم لم تقع سلامته
ويعد دليل على استعجاب
تسليتي وهذا مذهبنا

ومذهب الجمهور (وقوله صلى الله عليه وسلم ثم يسلم على أحيمس على يمينه وشماله) المراد بالاح الحسن أي أحوانه الحاضرين عن النبي
والشمال وفيه الامر بالسكوت في الصلاة والخشوع فيها والاقبال عليها وان اللاتكة يتسلون وان صفوفهم على هذه الصفوات تعالى أعظم

وليتي مسك أولو الاحلام والنهي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال أبو مسعود فأنتم اليوم أشد اختلافاً وحدثنا ابن أبي عمير قال حدثنا
حريج وحدثنا حمير قال أخبرنا عيسى بن يونس ح وحدثنا أبي عمير (٧٩) حدثنا ابن عبد بن السد الأسدي نحوه

وحدثنا يحيى بن حبيب
الحارثي واصلح بن حاتم
وودان قال حدثنا يزيد
ابن زريع قال حدثني خالد
الحذاء عن أبي معشر عن
أرواح بن علقمة عن
عبد الله بن مسعود قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
لبي مسك أولو الاحلام
والهبي ثم الذين يلونهم ثلاثاً
وأما كم وهيشان الاسواق
يسويهما كسافي الصوف
وبعد لاهي هذا الحديث
تقديم الفصل فافصل
الى الامم لانه أولى بالاكرام
ولانه ربما احتشاح الامام
الى احتشاح فيكون هو
أولى ولانه يتعقل لنفسه
الامام على السهول
لا يتعقل على غيره وليصطروا
صفة الصلاة ويحفظوها
ويقولوا ويعلموها الناس
وليقتدي بأفعالهم
ورأهم ولا يتخلفوا
التقديم بالصلاة بل السنة
أب يقدم أهل الفصل في
كل جمع الى الامام وكبير
الجلس تبالس العلم والقضاء
والدكر والمشاورة ومواقف
القتال وامامة الصلاة
والتدريس والادب
واسماع الحديث ومحوها
ويكون الناس بها على
مراعاتهم في العلم والدين
والنقل والشرف والنسب

ولا يقال الامم القليلة لطلقاً (ثم ناقص) أي بعض الناس لانه قال أولو المعدن وكرويه الجس (وهال)
ثانياً (لا تأمن ان يكتبه) عن الساعي (ولا يؤذي الجس) في الر كنهوه وصد شامل للمعدن وقد اعترض
اس لظلال المؤلف في هذه المسألة بأن الذي أحار أو حيفة كنهاه اعلموا اذا كان محتاحاً اليه يعني أنه
يتأول أنه حقاقت المال يوصيها في التي معاً وأنه أن يأخذ الجس لنفسه عوضاً عن ذلك لانه أسقط
الجس عن المعدن بعدما أوجه فيه وهو بالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التيسبي قال (أخبرنا
مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سعد بن المسيب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) عن حماد
سنة كلاهما (عن أبي هريرة عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجلاء) بفتح الجيم
المهله وسكون الجيم والمذابي الهبة لاهل الاستكلام (حمار) نعم الحيم وتخصيب الوحدة أي هدر عير
مصوص ولسلم حرسها صاروا لذوق رواية الصاري من تقدر ادلا معي تكون الهبة بها هدر وقد قلت
رواية مسلم على أن ذلك المقدور هو الخرج فوحا الصيرة لكن الحكم غير مختص به بل هو شامل له على
غيره ولو لم تكن رواية أخرى على تعيين ذلك المقدور يكن لرواية الصاري عموم في جميع القدرات التي يستقيم
الكلام بتقدير واحد منها هو الصحيح في الاصول أن مقتضى لاعمومه والمراد بها اذا بلغت وصفت
اسما ما تلتفه أو أملت ما لا يدرى على ما لكها أم اذا كان معها عليه حمل ما تلتفه سواء ألتفته لئلا
أنهارا وسواء كان سابقها أو آتيا فانهما سواء كان ما لكها أو آتيا أو مستأجراً أو مستعيراً
أو عاصوا سواء ألتفت بيدها أو رحلها أو عصها أو دهبها قال مالك القائلون ان كسوا السائق كلهم صامسون
لما أصابت الدابة إلا أن ترخ المانقس غير أن يجعلها شئ ترجله وقال الحلي ان الزا كسوا القائلين لا يعلمان
ما يعت الدابة من رحلها أو دهبها إلا أن أوقفها في الطريق واحتلوا في السائق وقال القسودري وأحروا به
صامس لما أصابت بيدها ورحلها لان الهبة تعرف على عيبه ما مكه لا يحتار به ولو قال أكثرهم لا يسمى الهبة
أبداً وان كان بها دلس على رحلها لمعناها فلا يكرهه ولا يكرهه ولا يكرهه ولا يكرهه ولا يكرهه ولا يكرهه
وصحبه صاحب الهداية وكذا قال الحلي ان الزا كتب لا يسمى ما تلتفه الهبة من رحلها (والنثر) يحصرها
الرحل في ملكه أو في موانع فسقط ما رحل أو تهاجر على من استأجره فغيرها فيك (حمار) لا يحمل أما
اذا حفرها في طريق السبل أو في ملك غيره فغيره فلف فيها انسان وحب صمها على عاتقه فاحفرها
والكمار في حال الحمار وان تهاجر غير الا تسمى وحب صمها في مال الحمار (والمعدن) اذا حفر في
ملكه أو في موانع أو اصلا فحفر اسم فيه وقع فيه انسان أو امار على حمار (حمار) لا يحمل فيه أيضاً (وفي
الركار) دهن الجاهلية (الجس) في عطف الر كنهوه المعدن دلالة على تغيره سواء كان الجس في الر كرا لا في
المعدن وانفق الا أنه لا يفتوحه والعلما على أنه سواء كان في دار الاسلام أو في دار الحرب حلوا للجس
حتى في كبره وشروطه الصابون القنادل لا حول ومذهب أجدانه لا فرق بين القديس ومعه غيره
كالنحاس والحديد والخواهر لطاهر هذا الحديث وهو مذهب الحنفية أيضاً لكنهم أوجبوا الجس وحلقه
فيما لو الحانله أو حواجر دهم العشر وحلقه كاه وعصم مالك وابتان كالتقويل وحتى كل مهمما عن اس
القاسم وهذا الحديث أحرم مسلم في الحدود والناس في الر كنهوه وأورده الصاري في الاحكام (باب
قول الله تعالى والعلماني عليها) أي على الصدقات وهم السعاة الذين يعثهم الامام لقصها (وبحاسة
الصدوق مع الامام) وهو بالسند قال (حدثنا يوسف بن موسى) بن راشد الطن قال (حدثنا واسطه)
وصم الهمة حماد بن اسامة قال (أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن أبي حنيفة) عند
الرجح أو المندر (الساعدي) روى الله عنه قال استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً من الانبياء

والكهام في ذلك الناس والاحاديث الضعيفة متعاضدة على ذلك ووجه نسو به العرف واعتناء الامام بها واختلف عليها قوله على الله عليه
وسلم واياكم وهيشان الاسواق هي صنع الهامو ساكن السبعو والنسب المجبة أي احتلها بالمداغة والحصومات وان تفاع الاصوات والاعط

لتسبون صفوكم أولي الخلق الله بن وحوكمم حديثا يعنى بحري آخرنا أو ختمت ممالك من حوى قال سمعت العمان بن بشر يقول
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسرى وهو صاخب كائنا يسرى بها القناح حتى رأى (٨١) أناده لما صبه ثم خرج ووافظلم حتى

كاد يكر فرأى رجلا ناديا
صدروس الصف فقال عباد
الله لتسبون صفوكم أو
ليخلص الله بن وحوكمم
حديثا يحسن الر بيع
وأو بكر بن أبي شيبة قال
حديثنا أو الاوص ح
وحديثنا قتيبة بن سعيد
حديثنا أو عوانة هذا
الاسناد هو

لتسبون صفوكم أو
ليخلص الله بن وحوكمم
قبل معناه سمعنا ويحقلها
عن صورها قوله صلى الله
عليه وسلم جعل الله تعالى
صورته صور حار وقيل
بغير صفاتها والاظهر والله
أعلم بمعناه وقع بكم
العداؤ والعداؤ اختلاف
القاوب كما قال تعبير حه
فلا على أى طهر لخص
وجه كراهة وتغير قلته
على لا مجال فهم
الصوف محالة في
طواهرهم واختلاف
الطواهر سب لاختلاف
الواطس (قوله بسوى
صوفى حتى كائنا يسرى
هما القناح) القناح كسر
القاف هى خشن السهام
حين تعث وتري واحدها
قدح كسر القاف معناه
يألم فى نسو يتأخى نصير
كائنا يقوم بها السهام
لشد استوائها واعتدالها

(الرسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الله بن أى طه) هو أحوأوس لاموهو صحابى وقال الرووى قاضى
قال الراوى كالكرماني وهو (بجسك) تركناه ويريقو يدوعائه وهو أن جمع التروى ويصطلحها
هم الصى ويخلصنا فى حكة سناستحى تخلى فى حكة (مواشيه) أى أثبتنى من يد العزم (فى ذه
المسم) بكسر الميم وقع السنين المهملة حديدية تكوى بها (بسم) يعلم (ال الصدقة) لتبهرى الأموال
المالو كة وليرد على أحدها ومن التقطها وليرفعها صاحبها لا يشترط أن تصدقها مثلًا لا يردودى
صدقة فهو يخص من عوم الهى من تعذب الحيوان وقد قل أن الصباغ من الشافعية أجماع
العصاة على أنه يستحب أن يكتب فى ما شئت الر كائنا كذا أو صدقة وساقى فى البلاغ أن شاء الله تعالى عن أس
أنه رأيتهم على آ. أ. مالوا لاسم فى الوحة الهى عنه وفى هذا الحديث الحديث لا فردوا جمع
والقول وأوجه مسلم فى اللس (بسم الله الرحمن الرحيم) فإن من صدقة العطر) أى من رمضان
فأضيفت الصدقة للعطر لكونها تعقب العطر منه وأما حودش العطر التى هى الحلقة المرافقة قوله تعالى
عطر الله إلى طهر الناس عابها وهذا قوله اس قبة والمعنى أنها وجدت على الحلقة تركبة لخص أى تطهيرها
لها وتبعية لعملها قال المصريح فى ركة العطر طرة اسم العاء كلى الكفايه وهو عى وبوالذى فى شرح
المهذب وغيره كسر العاء لا عبرة قال هوى مؤلفة لآخر بيتا ولا مفرقة بل اصطلاحا للعقوبة انتهى فتكون
حقيقة شرسنة على التناكر كالصلاة ويقال لها صدقة العطر ور كذا العطر ور كذا رمضان ور كذا الصوم
ومصدق الرز ور كذا الأبدان ولا يدعى المستقلى أو أو صدقة العطر بان من صدقة العطر وكان
فرضها فى السنة الثانية من الهجرة فى شهر رمضان قبل العيد بربيعين (ورأى أو العالبة) ربيع سهران
الر باس بالشاء التثنية (وعطاه) هو اس أى رباح (واس سبر) محمد فى ما وصله صومع الأول اس أى
شيقن طريق عاصم الأحوال وعبد الرزاق عن اس سرج عن عطاه (صدقة العطر فرصة) وهو مذهب
الشافعية والجهور ويقال اس المنذر وغيره الإجماع على ذلك لكنه معارض بالجمعية يقولون بالوحو
دون الفرض وهو مقتضى ما عدهم من اب الواحد مما ثبت بدليل طى وقال المرادوى من الجماعة فى تعقبه
وهى واحبوته تسمى بأصافها وبقل المالكة تسمى أشبه ما يستقو كدة قال سهران ورى ذلك عن
مالك وهو قول بعض أهل الطاهر واس الناس الشافعية وجواهر فى الحديث على التقدير تقولهم
فرض القاضى بقى التيم وهو صحيح بخلاف الطاهر وقال ابراهيم بن عيسى أو بكر بن كيسان الأصم
سمع حو بها واستدل لهما حديث السائق عن قس بن سعد بن عباد قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم بصدقة العطر قبل أن نزل الر كة طارئة الر كة بأمير يولم بها وعن بعضه لكى فى اسناد روا
جمهول وعلى تقدير الصحة فلا دليل يعملى التسم إلى أن يذوق حتى العادة لا تروح سم الأصل المر يدعله
غير أن يعمل سائر الر كوان الأموال ويحل ر كة العطر الر كة كائنا على الحطى (بوالسند) حديثنا يعنى
اس محمد بن السكى) يعنى السبى والكلى آخره فوالر الر كة إلى المجهز الراء المهملة القرشى قال (حديثنا
محمد بن جهم) يعنى الجهم والصاد المهملة بى ما ههنا كة آخره سم اس عسالة التقى قال (حديثنا
اسمعى بن جهم) الاضارى (عن عمر بن رافع) نعم العى وقع الميم (عن أبيه) رافع مولى عبد الله بن عمر
(عن اس عمر بن رضى الله عنهما قال فرض) أى أو حوس (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وما أو حوسه أمر الله
وما كان يطق عن الهوى (ر كة العطر) من صوم رمضان ووقت حو حاء عرب الشمس ليلة العيد لكونه
أصاها إلى العطر وذلك وقت العطر وهذا قول الشافعى فى الحديث أو جد من حبل واحد إلى الرابى عن
مالك قال أو حصة طلوع العصر يوم العيد وهو قول الشافعى فى القديم (صاعا بن عمر) يصصها على

(١١ - - قسلاى) - ثالث) (قوله فقام حتى كاد يكر فرأى رجلا ناديا صدروس الصف فقال عباد الله لتسبون صفوكم فيه
الحث على تسبونها فيه حو الكلام بين الأمان والحولى الصلافة هذا مذهب جماهير العلماء ومعه بعض العلماء والصواب

أما خروج حديثنا أو الاشتباه في أي نصرة العبد عن أي سيد الخطري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في أمهاته تأخر أفعالهم
تقدموا فتأخروا وليأتكم من بعدكم كالأقرب من يتأخرون حتى يؤخروهم الله * حديثنا عدد (٨٣) الله بن عبد الرحمن الدارقي حديثنا محمد بن

عبد الله الرقاشي حديثنا
نشر من منصور بن
الحريز بن أي نصرة
أي سيد الخطري قال رأى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قوماً في يوم الجمعة كسر
مثله * حديثنا أرواه بن
ديناور ومحمد بن حرب الواسطي

أحدهما أن هذه التسمية
بيان للحوار وإن دأب
النبي ليس للتصريح
والثاني وهو الظاهر أن
استعمال العتبة ههنا المصلحة
وبني مفيدة لأن العرب
كانت تستعمل لفظة العشاء
في المغرب ولولا بلعول
مافي العشاء والصحيح لحوها
على العرب فاستدلوا به
وإن المطالب فاستعمل
العتبة تأتي بعربها ولا
يشكون فيها وقواعد
الشرع متفاهرة على
احتمال أحف المصديقي
لديع أعظمهما (قوله صلى
الله عليه وسلم ولو حو)
هو ما سلك الساء وأما
مسقطه لاني وأيت من
الكل من صفه (قوله
تقدموا فتأخروا) وليأتكم
بكم من بعدكم لا يزال قوم
يتأخرون حتى يؤخروهم
الله) معي وليأتكم من
بعدكم أي يتقدموا
مستدلين على أفعالي

الكافر وكذا لفظة لاي ههنا لاي غيره فأيما من بعده فتفق عليه وأما عن غير من بعد وقرب مختلف
مبطلنا فتعرجها من بيان على أنها تكبح على المؤتي ابتداءه وعلى المؤتي عنه ثم تعمله المؤتي والأصح
الوجوب سواء في الأصح وهو وجوبها على المؤتي عنه ثم تعمله المؤتي وهو المحس عن أحد أمانته
وهو أحوال المسلم عن قرب بعد الكافر من لا تكبح عند مالك والثامني وأجد وقال أبو حنيفة قال وجوب
٣ * وفي هذا الحديث التحذير والعصاة القول وأحوجه أودا ودوا السان والترمذي وقال حديث
حسن صحيح (باب) (صدقة الفطر على العدو وغيره من المسلمين) (أحلف هل تكبح على العدا ابتداء
ثم تعمله السيد بعده أو تكبح على السيد ابتداء وجهاً للشافعية والاولى على الصارقي قال في الفتح
وقال أن السان أنه يقول عذبت أهل الظاهر أها تلم الصدق فبعضه على سيد عكيسا كاستدراك
وأحراه من بعده وتنفق المصاحب بأن الصارقي لم يرد هذا وإنما أراد التنبيه على اشتراط الاسلام فحين
تؤدى عبر كذا لفظة لا عبر وإلا لم يترجم ترجمة أخرى على اشتراط الاسلام وغيره على دوس على إطلاق
لفظ الحديث وقد سقط العلم بالمسلم لاسيما كرهوا بالسؤال (حديثنا عدد بن يوسف) التبيين
قال (أحرف مالك) الامام الأعظم (عن رافع عن ابن عمر) من الخطاب (رضي الله عنهما) الرسول الله صلى
الله عليه وسلم فرض كذا الفطر) من موم رمضان (صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير على كل حر أو صد
قال القاضي أبو الطيب وغيره على معنى عن لانا الصد لا يطالب بأدائه ولو أحببناه لا يلزم من فرض شيء
على شخص مطالته به دليل الفطر والتعجيل عن غير من رتبته والدية الواجبة قتل الخطأ وأشبهه
(ذكرنا وأبني) أحدهما أنه أوجبه فاحصر كذا الفطر على الأبي سواء كان لهلاً أو حراً أو دهب
مالك والثامني وأجد أن المتر وحنك فطر تعالج روحها بالقياس على النفقة وأما أسوأ حديث
ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض كذا الفطر على الصغير والكبير والحرة والعبد حتى يؤخرو
رواه الدارقطني والبيهقي وقال أسامة بن جندب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تأخذوا من أموالكم
ناتئة (من المسلمين) ولا تكبح على المسلم فطر بعده الكافر قال في شرح المشكاة من المسلمين حال من العبد
وما عطف عليه وترها على العاقب المذكو وعلى ما يقتضيه علم البيان أن المذكو وإن كان حراً وحده على
التضاد لا يستعمل لا لتخصيص ثلاثاً بآدم الزاد أحصل فيكون المعنى فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على
جميع الناس من المسلمين أما كونه موم وحسنه على من وحبث فيعلم منصوص أخرى وقال في المصاحب
هو نص ظاهر في أن قوله من المسلمين صفة لما قبله من الكفران المتعاطفات بأو يسد مع قول الطحاوي
بأنه خطاب متوجه بمسألة إلى السادة يقتضيه ذلك الاحتجاج على ذلك إلى أحوال كذا الفطر عن العبد
الكافر (باب صدقة الفطر صاع من شعير) ومع صاع حرم من دأب أي هي صاع ولغيره أي ذو باب
صاع من شعير وفي بعض الأصول صاعاً بالصحر كالمحذورة أو حكاية عملى الحديث * والسؤال
(حديثنا تسمية) بلغ القاضي وكسر للمحذورة في ترجمة من حقة نصم وسكون القاف العامري
قال (حديثنا سليمان) الثوري (عن زيد بن أسلم) مولى عمر بن الخطاب (عن عباس بن عبد الله) العامري
(عن أبي سعيد) الحدرى (رضي الله عنه) قال كاطم الصدقة) أي زكاة الفطر قال العهد (صاعاً من شعير)
من بداية الحديث أحوجه الستولة حكم الزرع على الصميم كقطع به الحيا كوا الجوه ولان الظاهر أنه صلى
الله عليه وسلم اطعم على ذلك وأقره ومثل هذا لا يقال من قبل الراي (باب صدقة الفطر) هي (صاعاً من
طعام) ولغيره أي ذر صاعاً بالصحر كالمحذورة * والسؤال (حديثنا عدد بن يوسف) التبيين قال

ما فعلكم فيه حوا راها ما موم في متانعة الامام الذي لا يراى ولا يسمع على مبلغه أو صدق تقدمه أو ما متاع الامام وقوله صلى الله
عليه وسلم لا يزال قوم يتأخرون حتى يؤخروهم الله تعالى عن رجته أو عظم فصله وبيع المنة وعن العلم بحديثك
قوله وقال أبو حنيفة قال وجوب الذي قاله أبو حنيفة فوجوب صدقة العبد الكافر دون القريب الكافر كذا في صاحب اه من هاشم نسخة

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع بن سفيان عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال لقد رأيت الرجل عاقد في الحرم في أممناهم
مثل الصبيان من صبيق الأزر حلف إلى صلي الله عليه وسلم فقال قاتل يا معشر النساء لارضن (٨٥) ردوك حتى يرفع الرجل يده حتى

عمره والقادر غير مجرب
جميعا من عينة قاله
رهبر حدثنا سفيان
عينة عن الزهري سمع سألنا
يحدث عن أبيه يبلغه النبي
صلى الله عليه وسلم قال إذا
استأذنت أحدكم امرأته
إلى المسجد فلا معها حديثنا
حرمه من عيني أحمره
وهو قال أحمره ليس

الصحيح الذي يقتضيه
طوهر الأحاديث وصرح
به المحققون وقال طائفتان
العلماء الصنف الأول هو
المثمل من طرف المحدث
إلى طوره لا يخلطه مقصورة
وعمرها قال تغل الذي يلي
الامام شيء فليس بأول بل
الأول لا يخلط شيء وان
تأخر وقيل الصنف الأول
صالح عن يحيى الأسان إلى
المحدث الأول وان صلي في
صنف متأخر وهذا
القولان غلط صريح وانما
أذكره ومثله لانه على
طلابه ثلاثا بغيره والله أعلم
باب أمر النساء المصليات
وراء الرجال ان لا يرفع
رؤسهن من المصنوعة حتى
يرفع الرجال
قوله رأيت الرجل عاقد
أزرهم معناه عقدوها
لصيقها لا يكسب شيء من
العزوف فبها الاحتياط في
ستر العورة والتوقف بحضرة

بحرئ * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسير) بصم الميم وكسر الوب الراهل وروى أنه (صحيح يرد
العدني) بفتح العين والهمزة ولا يرد يريدي أي حكيم بفتح الحاء وكسر الكاف العدني قال حدثنا
سفيان) النوري عن يريدي أسلم قال حدثني بالآخر (عباس بن عبد الله بن أبي سرح) يسكون الراهل بعد
السبب الميملة المفتوحة أحوالهم ميملة (عن أبي سعيد الخدري روى الله عنه قال كاططها) أي ركانه العطر
(في زمان النبي صلى الله عليه وسلم) هذه الحكمة الراجحة لاصطفاة إلى صلي الله عليه وسلم (صاغس طعام
أو صاغس غير أو صاغس شعير أو صاغس ويب فلما صاغسوا به) بن أبي سفيان ورواه أسلم في روايته فزول
بحر حتى قدم معاً يتفاحاً أو معتبراً فكلم الناس على المبر واداس حوتوه في رويته فزول (وحاش
السمراء) أي كثرت الخطة الشامية رحت (قال أبي) بصم الهمزة أي أطن ولا يدرأى (مدان) واحدا
(من هذا) الحب أو الفتح (يعلم يدين) من سائر الحبوب وسد لوعوه فسد أو حجب فتزجها تعال
وأحب بأنه قال في أول الحديث صاغس طعام وهو في الحار الحطة فهو صريح في أن الواجب صاغس وطع
عدد الأقوات ذكر أن أصلها قوتها بعد صم وهو لا يراعى وطع أو الفاصلة لا يطرق إلى دوائها إلا بغيرها
ومعاوية لما صرح بأنه رآه لا يكون حجة على غيره اهـ لكن بازع أسلم المحدث كوي المراد الطعام
الحطه كالمصر ياتوقدرا دمسلم قال أو سعيداً أما بالأقوال أخرجه أداما عشتوله من طريق أسنن
عن عباس فأذكر ذلك أو سعيداً قال لا أرحح الاماكت أرحح عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا
حوتوا لما كرموا لوطي فقال له رجل من بني قحط قال لا تأكل فبتمعاو بلاء أمها ولا أعمل ما عمل على
أنه في واقع على ذلك وجد طيس في المسألة أجاج سكرت قال النووي وكف يكون ذلك وقطاعه أو
سعيد وغيره هي هو أطول حصصه وأعلم بأحوال النبي صلى الله عليه وسلم (باب) استصحاب أحوال (الصدقة)
أي صدقة العطر (قيل) حروح الساس إلى الصلاة (العبد) وقد صرح بذلك الفقهاء من اللذاهب إلا أن بعض
راد الحاشية قالوا كراهة تأخيرها عن الصلاة وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي ياس قال (حدثنا بعض
أسنن) من الميملة صاغس على ريل الشام قال (حدثنا) بالجمع ولا يدرأى (موسى بن عتبة عن جامع
عن أسنن) من الحطاب (روى الله عنه) أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر ركانه العطر) أن يشرح (فصل
حروح الساس إلى الصلاة) أي قبل صلاة العبد بعد صلاة الفجر عن عمر وسديان عن عكرمة فبما قاله أس
عينة في تفسيره يقدم الرجل ركانه يوم العطر بن يدي صلواته قال الله تعالى يقول قد أفغ من تركه ذكر
اسم به صلى والامر هال المصنوع تأخيرها إلى عرو وشمس يوم العيد ثم يحرم تأخير أدائها عنه لا
عذر كعبه ماله والأحد لال القصد اجزاء الفقراء على الطلب به وفي حديث أسنن عن عبد سعيد بن مسروق
أعصمهم يعني المساكين عن طواف هذا اليوم يلزم قضاؤها على الفور والتعريض بالصلاة حري على الغالب
من فعلها أول النهار وان أحببت أي الصلاة استحب الأول النهار للتوسعة على المستحقين * وبه قال
(حدثنا عبد بن مسعود) بصم الميم وفتح الصاد المحقة الحطه قال (حدثنا أبو عمر) بصم العيين ولا يدرأى أبو عمر
حطس بن مسيرة (عن يريدي) ولا يدر يريدي أسلم (عن عباس بن عبد الله بن سعد) يسكون العيين أي أي
سرح (عن أبي سعيد الخدري روى الله عنه قال كاططها) أي كاططها حري عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم العطر
صالح يحجبهم بعد أجل الامام الشافعي التثنية في الحديث السابق بقل صلاة العبد على الاستصحاب (صاغس
من طعام وقال أو سعيد) الخدري بعصره لما أحله في قوله من طعام (وكان طعاماً الشير) بالصبح كلف
وقر وأبصر أي دوطعاماً الشير بصم طعام وفتح الشير اسم كل مؤخر (والر بسد الأقطا والتمر)
عطى على الشير راد الطعاوى من طريق أخرى عن عباس فلا يحرج غيره وهو يؤيد عليها أسنن المحدث

السيرة وقوله يا معشر النساء ارتعسن ردوك حتى يرفع الرجل يده وره وحل اكسبتوه سعادتك
والله تعالى أعلم بالصواب واليه المرجع والمآب * (باب حروح الساعاتي المساددا لا يترتب عليه فتواها لا يشرح مطية)

عن أبي شهاب قال أخبرني سالم بن عبد الله عن عبد الله بن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تجمعوا أسماء المساجد
استأذنكم بها قال فقال بلال بن رباح (٨٦) عبد الله والله لجمعهم قال فأقبل عليه عبد الله فسمعه سائلاً ما جمعته سمعته قط وقال أحرك

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول والله لجمعهم
حدثنا محمد بن عبد الله بن
عيسى قال حدثنا أبي وأبو
أدريس قال حدثنا عبد
الله بن باع عن أبي عرار
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا تجمعوا أسماء المساجد
الله ٥ حدثنا ابن عقال
حدثنا أبي حدثنا حفصة
قال سمعت سالم يقول
سمعت ابن عمر يقول سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول إذا استأذنكم
سأؤذنكم إلى المساجد فادعوا
لهم ٥ حدثنا أبو كريب
حدثنا أبو معاوية عن
الأعمش عن محمد بن أبي
عمر قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا تجمعوا
أسماء المساجد
قال ابن عبد الله بن
عمر لا تدعهم يحرم
فيجمعها دعاء
(قوله صلى الله عليه وسلم
لا تجمعوا أسماء المساجد
الله) هذا وشبهه من أحاديث
الباقين طاهري أم لا تجمع
المسجد لكن بشرط
ذكرها العلماء أحاديث
الأحاديث وهو أن لا تكون
متتابعة ولا متربة ولا ذات
حلال بل يجمع صوتها ولا
تبات واحدة ولا محتلة
بأثر حال ولا شاة ويحرم
من يفتن بها ولا يكون في الطر
أدأ كات المر أذنان روح أو سيدو حدث الشرط المالك كورة فإن لم يكن لها روح ولا سيد حرم الجمع إذا حدث الشرط (قوله فيجمعها دعاء)

قال ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تجمعوا أسماء المساجد
حدثنا محمد بن عبد الله بن
عيسى قال حدثنا أبي وأبو
أدريس قال حدثنا عبد
الله بن باع عن أبي عرار
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا تجمعوا أسماء المساجد
الله ٥ حدثنا ابن عقال
حدثنا أبي حدثنا حفصة
قال سمعت سالم يقول
سمعت ابن عمر يقول سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول إذا استأذنكم
سأؤذنكم إلى المساجد فادعوا
لهم ٥ حدثنا أبو كريب
حدثنا أبو معاوية عن
الأعمش عن محمد بن أبي
عمر قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا تجمعوا
أسماء المساجد
قال ابن عبد الله بن
عمر لا تدعهم يحرم
فيجمعها دعاء

قوله صلى الله عليه وسلم
لا تجمعوا أسماء المساجد
الله) هذا وشبهه من أحاديث
الباقين طاهري أم لا تجمع
المسجد لكن بشرط
ذكرها العلماء أحاديث
الأحاديث وهو أن لا تكون
متتابعة ولا متربة ولا ذات
حلال بل يجمع صوتها ولا
تبات واحدة ولا محتلة
بأثر حال ولا شاة ويحرم
من يفتن بها ولا يكون في الطر
أدأ كات المر أذنان روح أو سيدو حدث الشرط المالك كورة فإن لم يكن لها روح ولا سيد حرم الجمع إذا حدث الشرط (قوله فيجمعها دعاء)

عن أبي شهاب قال أخبرني سالم بن عبد الله عن عبد الله بن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تجمعوا أسماء المساجد
استأذنكم بها قال فقال بلال بن رباح (٨٦) عبد الله والله لجمعهم قال فأقبل عليه عبد الله فسمعه سائلاً ما جمعته سمعته قط وقال أحرك

مثله بحديثي محمد بن حاتم واسرافع قال احدا شاشا ثمانية قال حدثني زوزاء عن عرو عن (۸۷) مجاهد عن ابي عرقال قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم دنوا
لنساء بالليل الى المساجد
وقال اس به فخاله واذا
يخذه دعلا قال صر سفي
صدرة وقال أحدك عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
وتقول لا * حدثنا هرون
اس عبد الله قال حدثنا عبد
الله بن رباح المقرئ قال حدثنا
سعيد بن عيسى عن أي أس أنوب
قال حدثنا كعب بن علقمة
عن بلال بن عبد الله بن عمر
عن أبيه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تمسوا
النساء خطوطهن من
المساحد اذا استاذنكم فقال
بلال والله لجمعهن فقال
عبد الله أقول قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم وتقول
أنت لجمعهن * حدثنا
هرون بن سعيد الأيلي قال
حدثنا اس وهب قال أخبرني
جمرة عن أبيه عن نس من
سعيد أن ريب النقية
كانت تخط عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم انه
هو مع الذال والعين المجحة
وهو الفساد والخداع
والريبة (قوله مرره) أي
مرره (قوله فاقبل عليه صد
قه مسه سلسنا في رواية
مرره وفي رواية قصر
في مسه) فيه تعري
المعترض على السنة
والمعارض لها وأنه ومنه

[illegible]

نفر بالرد والدموع كان كبيرا (قوله صلى الله عليه وسلم لا تخرج الساعطوط من المساجد اذا استأذنتك
استأذنتك وفي بعضها استأذنتكم وهذا طاهر والاول صحيح أيضا وعمولى معاملة الذكور وطلعت الخروج

تقولوا رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ما أحدث النساء لمعهن المحدث كلبعت نساء بني إسرائيل قال فقلت لعمره أنساء بني إسرائيل
معنى المحدث قالت هم جدتنا محمد بن مثنى قال حدثنا عبد الوهاب بن يحيى التميمي ح (٨٩) وحدثنا عمر والباقد حدثنا سفيان بن

صبيته ح وحدثنا أبو بكر
اس في شيبه حدثنا أبو خالد
الاجر ح وحدثنا اسحق
بن ابراهيم قال أخبرنا
عيسى بن يونس قال سمع
يحيى بن سعيد هذا الاسناد
مثله **ح** حدثنا أبو جعفر
محمد بن الصباح وعمر والباقد
جمعا عن هشيم قال اس
الصباح حدثنا هشيم أحمرنا
أبو نضر عن سعد بن حبيب
عن اس بن عباس في قوله تعالى
ولا تعهر مصلاتك ولا تعف
ها قال قلت ورسول الله
صلى الله عليه وسلم مترا حكة
فكان اذا صلى بأصحابه رفع
صوته بالقرآن يا أسمع ذلك
المشركون سبو القرآن
ومن أمره ومن حاكمه فقال
الله تعالى لم يصلي الله عليه
وسلم ولا تعهر مصلاتك
وسمع المشركون قراءة ذلك
ولا تعف مناصك
أجمعهم القرآن ولا تعهر ذلك
الجهل وانتع بين ذلك سبلا
يقول بين الجهل والحافنة

من الجهر مبدمة

الذي لم يقع موثقه ولهدأ حوء وقال در وفي مائة تكتم بيم الخطاب يعني اقتصر واعلى ما أمر تكتم به على قدر
استطاعتكم فقدمه ان الرجل لو لم يسأل هذا الامر غير المرة وأن الشكر ان يعترف بالدليل ملوحى انتهى
ثم ان الملح مطلقا ما فرض عين أو فرض كفاية أو قطع واستشكل تصويره واجب بأنه يتصور وفي العبد
والصبيان لان العربيين لا يتوهمان اليهساو بأني عن ليس عليه فرض عين فحينئذ يتلو ع من
حيث انه ليس عليه فرض عين وحينئذ فرض كفاية حيث اجابوا الكعبة قال الزكري وفيه التزام السؤال
ادلم يحصل لنا ع لاق ع على حديثه وفي الاول التزام بالنسبة للمكلف ثم انه لا يبعد وقوعه عن غيرهم فرضا
ويستقل به فرض الكفاية عن المكلف في الجهاد وصلاته الخواتم انتهى واحتل محل هو على الفور
أو على التراخي بعد الشافعية على التراخي لان الملح فرض مستحسن كالزوم به الرافعي في مجمل الملح أو سئمت
كالمصحة في السير وتعه عليه في الروضة ونقله في شرح المهذب عن الاصحاب وعاب الجمهور ولانه برهنا قوله
تعالى وأتموا الحج والعمرة لله وهذا يعني على أن المراد بالانحرام ابتداء الفرض ونؤيد ما أحرجه الطبري
بأسانيد صحيحة عن طقمه وموسى وقوا برهم الحصى أنهم قرؤوا قوما في الملح وقيل المراد بالانحرام الاكل بعد
الشروع وهو يقتضي تقديم فرضه قبل ذلك وقد أمر صلى الله عليه وسلم إلى ستة عشر من غير ما ع يدل
على التراخي واليهذهب العمى وصاحب المقدمات والتلخيص من المالكية وعنى اس التفسير ما قاله
على الفور وناصبه العرافيون وشهر مصاحبه النجاشي ومصاحبه العدة واس برية لكن القول بالتراخي مقيد
بعدم حرج العوات والاستطاعة الزاد والرحلة كالمصرصلى الله عليه وسلم وهو يؤيد قول الشافعي
انها المالكية ذلك أوحى الاستبانة على الرمي اذا وجد آخر من يوجب عنه وقال مالك بالدين يحصل على من
قدور على المشي والكسب في الطريق وقال أبو حنيفة تصح مع الامر ثم ان اليهود حين أمروا بالتحج قالوا
ما وجدنا عليه من قوله تعالى (ومن كفر) أي تخلف بصالح (باب الله في العالين) فلا يصح كفرهم
ولا يبعده عن محاسنهم قال الساجي وضع كفره موضع من لم يحج تأكيذا لوجوبه وتعلل على نازكه وذلك قال
عليه الصلوة والسلام من ما لم يحج فليكن اسامه مودبا وأصر ايا وقد أكد أمر الملح في هذه الآية
وجوبه والذلة على وجوبه بصحة الخبر وإيراد الفرض والاشمية وإيراد على وجه يفيد أنه حق وأحسنته
رقاب الناس وتعميم الحكم أولا وتخصيصه بانها عليه كإصباح بعد العلم وتبيينه وتكرار المراد وتسمية ترك
الحج كفر من حيث انه فعل الكفر تودكر الاستماع به بالرهان والاشعار بعظم الخطأ لانه تكليف شاق
صاحبه بن كسر النفس واتعاب البدن ومصرف المال والعقد من الشهوات والاقبال على الله انتهى وهذا
أحد من قول الجعشري لكن عارضة حصل ومن كلفه عواصم ومن لم يحج تعليل إلى آخر الحديث
واستشكله اس المير بان نازكه لا يكفر بمجرد تركه نعم عليه نازكه لحال الوحو به فالكفر يرجع إلى
الاعتقاد والو الجعشري سهل عليه ذلك لانه يعتقد أن نازكه الملح يحج عن الإيجاب ويحسد النار ويحسد
أن يكون قوله ومن كفر استئناف ويعد للكفر **ح** وبالسؤال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي
قال (أخبر مالك) الامام (عن اس شهاب) الزهري (عن سليمان بن يسار) صدق النبي (عن عبد الله بن
عباس رضي الله عنهما قال كل الفصل) اختلف على الزهري في هذا الاسناد واما حرج في كل ما الملح
عن لا يستطيع اثباته على الراية منه عن سليمان بن يسار عن اس بن عباس عن الفصل من عباس وروى
ابن ماجه عن طريق محمد بن كريب عن أبيه عن اس بن عباس أخبرني حسين بن عوف عن الشعبي قال قلت
يا رسول الله ان أرى سأل الترمذي الطبري عنه فقال أصح نبي فيهم لروى اس بن عباس عن الفصل قال
فيتمثل أن يكون اس بن عباس من الفصل ومن غيره ثم وادعير واسطة انتهى قال في الفخ واعار ع

(١٢ - (مطلوب) - ثالث) ذكر في الباب حديث اس بن عباس رضي الله عنهما وهو ظاهر بتمامه وهو مراد مسلم بأحد
هذا الحديث وهو ذكر تفسير عائشة رضي الله عنهما الآية فقلت في الدعوى أحضار الطبري وغيره لكن المختار ألا يظهر ما قاله اس بن عباس

حدثنا يحيى بن يحيى أخبرني عن زكريا بن هشام عن عرو عن أبيه عن عائشة قوله تعالى ولا تعجلوا بقضائهم حتى يوصوا به قالوا يا رسول الله هذا حديثنا وحديثنا وحديثنا (٩٠) حدثنا جدي يحيى بن زيد ح حدثنا أبو بكر من أبي شبيب حدثنا أبو أسامة وكيع ح

الحجاري إلى أبيه عن العسل لانه كان يروي إلى صلى الله عليه وسلم حديثه وكان من عاصم قد تقدم من مر دلالة إلى من مع الصلحة كإسباقي ابن شاذ الله تعالى والفصل هو شقيق عبد الله أمهم أم العسل لسانه الكبري (ويعبر رسول الله صلى الله عليه وسلم) را كالحمل على الدابة (هاهنا أمر أمهم شقيم) ههنا الحاء المجتوسكون المثلثون في العين المسهلة يصير مصرف قال البرماوي كل ركني للعلين وروى الفضل بن من تحليف من قاتل الجين وتغص في المصابع فقال ابن جهمل هذا على سبيل من المصدا والعلل من الناس وهو عيب لا يلبس فيمور العمل المعتبر صدهم ولو لم يأنه على وروى جرح لهم مع صرف جعفر وهو باطل بالأحاج انتهى (فصل الفصل بطلانها وتطير اليه) في رواية شعب الأتية في الاستدلال ان شافاهه تعطف وكان الفصل رجلا وميناً أي جبالاً وأقفلت امرأة من حتم ومينتوطفق الفصل بطلانها وأعمسها (وحمل إلى صلى الله عليه وسلم مصرف وحمل الفصل إلى الشق الآخر) بكر الشين ومنع الحاء (قالت) أي المرأة (يا رسول الله ان في ربة الله على صادق الخ أدركت أي) حال كونه (شعباً) كبير الأيتام على الراحة (صحة لشعباً وأحال مستدله لتي قلها أي وحمل عليه الخ باب أسلم وهو شخ كبير أو حصل له المال في هذا الحاء والاول أو حقه كقوله الطيبي واحتلفت طرق الأحاديث في السائل من ذلك هل هو امرأة أو رجل وفي المسؤول عنه أيضاً بن جهمل هو أب أو أم أو حاء كثر طرق الأحاديث الصالحة على أن السائل امرأة سألت من أيها كاهن في أكثر طرق حديث الفصل وحديث عبد الله أسلم وحديث علي توفى السائل من حديث الفصل أن السائل رجل سأل من أمه وفي صحيح ابن جهمل من حديث ابن عباس أن السائل رجل سأل من أسلم عبد الله أسباقي أيضاً ابن عباس أمهم أمهم حديث البرقي ابن عباس أسألت من أيها من حديث حصن بن عوف عبد الله أسباقي السائل رجل سأل من أيها من حديث سنان بن عبد الله ابن عتبة قالت يا رسول الله فوفيت أي وهذا يجوز على التعدد (أفاج عنه) أي أيحي ربي أن أبوعه فأفاج عنه ألفاظه بعد هجر الاستهزاء عاطفة على مقدور الاستعظام له الصبر (قال) عليه الصلاة والسلام (نم) أي عه (وذلك) أي ما ذكره في (في حجة الوداع) ويصحوار الخ عن العبر وتتمسك الحجة بعمومه على صحة من لم ينج بباقة عن غيره وحال الجمهور وهو من عمن بعده حديث السرم وصح ابن جهمل من عمن أسلم أسباقي أمهم أمهم وأبو رجلا ياب عن شرمه فقال جمع من هذا قال لا فالخدم من هذا ثم اتج من شرمه مومع ما لك الخ من المصوبه أنه وروى الحديث وقال الشافعي لا يستحب الصلح لاي عرض ولا لعل وجوزوا أن يوصفوا أحد في البقل هو أما المطابقة من الحديث والفرجة فهاذا نذكر بدقة الطرم من دلالة الحديث على تأكيد الأمر بالخ حتى أن المكلف لا يعد تركه عند عمر من الماشية بنفسه بل يلزم أن يستنبط غيره وهو يدل على أن في ماشية وصلها عليها وياتي ابن شاذ الله تعالى امره فصل الخ باب وهذا الحديث أخرجه أيضاً المعاري والاستدلال ومسلم في الخ وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه (باب قول الله تعالى يا أولئك رجلاً) نصب على الحال من الصبر الذي في ياقول وهو جرحهم وحوافه وأد أي ياقول مشاة (و) (وكذا) على كل (يعبر) (عاصم) مهول أنه بعد السفر مهله والصامر يستعمل بغير هاء لذكر والمؤنث (يأتين) صفة لكل صامر لانه في معنى الخ (من كل مع) طريق (عيق) بعيد (ليشبهوا) ليصروا (منايع لهم) دينهم ودينهم وسكره لان المراد ما هو عن منافع مخصوصة من العادة وسبب رول هذه الآية كذا كره الطبري من طريق عرو من در قال المجاهد كذا لا ركوب ما رول الله تعالى ياقول زلزال على كل صامر ما رهم بالراد وروى لهم في الزكوب والتعبر من ثم ذكرنا لول هذه الآية ههنا ترجمها الله على أن اشتراط الراحة

وحدثنا أبو كريب حدثنا
أبو معاوية عن كاهم عن هشام
هذا الأسانيد في حديثنا
قينة من سعد بن أنس بن بكر
أبي شبيب عن يحيى بن أبي رهم
كاهم عن جبر قال أبو بكر
حدثنا جبر بن سعد الجند
عن موسى بن أبي عائشة عن
سعيد بن جبر عن ابن عباس
في قوله عرو وحمل لا تحرك
به لسانك لتعلم به قال كان
الذي صلى الله عليه وسلم إذا
نزل عليه يميل عليه السلام
لوجه كان مما يحركه
لسانه وشعبه فيشدد عليه
فكان ذلك يعرف منه وأول
الله تعالى لا تحركه
لسانك لتعلم به أحد من
عليه جعفر قال ابن عباس
أن جعفر من صدر لوقر أنه
فتراه

روى الله بهما والله أعلم
(باب الاستماع للقراءة)
فيه حديث ابن عباس
روى الله بهما في تفسير
قول الله عرو وحمل لا تحرك
به لسانك إلى آخره (قوله)
كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا نزل عليه الوجه
كان مما يحركه به لسانه
انما كذا لفظة كان لطلول
الكلام وقد قال العلماء
إذا طال الكلام حازن
اعادنا لفظة ويحتمل قوله
تعالى أبعذك أنكم إذا تم

وكنتم تراءوا عظاماً أنكم يحركه حواسه فاعاد أنكم لطلول الكلام وقوله تعالى ولما جاءهم كتاب من الله تعالى فلبسوا بهما
ما عروا قد سبق بيان هذه المسئلة بمسوطاني وأتلى كتاب الإيمان وقوله كان مما يحركه به لسانه وشعبه معناه كان كثيراً ما يعمل ذلك وقيل

فأقرأناها فسمع قرآنه قال أولها ما سمعته أن يبينه لسانك عكسا إذا تأمل جبريل عليه السلام أطرق فآذاهم فقرأه فآذاهم
الله عز وجل - حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا أبو عبيد بن موسى عن أبي عاصم عن سعيد بن (٩١) جبريل عن أبي عاصم في قوله عز وجل
يوحى بالحر لا بياض ولا أحمر ما بينا سمع القدر على الرسل ولم تعد القدرة إلا بالآية اشتباها على المشاة
والزكيات قال المؤلف بمصر القوله تعالى في سورة قوح (هاجا) جمع فتح أي (الطرق الواسعة) وهو الموافق
لقول الفرماوي في عيدو لأهري وهو الذي ذكره السقاوي وغيره من أئمة التفسير وقال ثعلب ما لم يخص
من الطرق فهو بالسند قال (حدثنا أحمد بن عيسى) أن استرعى الصري الأصل قال (حدثنا أسود بن وهب) عند
نقه (عن يونس) بن يزيد الأبي (عن أسيد شهاب) الزهري (أسيد بن عذائقة) ولا يدور بأدق من عمر
(أحمد بن أسيد بن عمر) رضي الله عنهما قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يركب راحلة مندى الحليقة (نصم
الحما للمهملة وضع اللام وسكون القيم فتوضع الهاء حرف ما هو أي أفعال ما أقيمت مكة (تمهل) نصم أوله
وكسر نائين الأهل وهو موزع الصوت بالنسبة إلى مع الاحرام (حتى تستوي) أي الراحة ولا تدور
تستوي (نه) حال كونهما قائما وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي وهو رة قال (حدثنا إبراهيم) ولا يدور
أبراهيم بن موسى التميمي الحافظ المعروف بالفراء الصغرى قال (أحمد بن الوليد) بن مسلم القرشي الأيوبي قال
(حدثنا الألو) (أبي) عبد الرحمن أنه (جمع عطاه) هو أسيد بن زاح (حدثني جابر بن عبد الله) الأصمري
(رضي الله عنهما) أن أهداهما لاهل رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحليقة استوت به راحلته قال أسيد بن
أرواد المؤلف أن يرد على من رجع أن الخج ما شأنا أصل لأن أئمة تصالي قدم الرجال على الزكيات من أنه لو كان
أصل لهعله إلى صلى الله عليه وسلم وأما على الصلاة والسلام فاصل ذلك ولذا لم يعزم حتى استوت به
راحلته وفي هذا الحديث التقيد بالأحوار والسماع والعصم (رواه) أي اهله حين استوت به راحلته
(أسيد بن وهب) في باب من ينادى الحليقة حتى أصبح (وأسيد بن عمر) رضي الله عنهم في باب ما ينس الحرام
من التيل بكسائي أن شاهدته تعالى (باب الخج على الرجل) التواضع والرجل يخضع الزاوسكون الحما
المهملة وهو لغير كالس حرقرس (وقال ابن) بن يزيد الطحاوي الصري محمولة أي يعظم في مسخره
وأما بعض الهمة ونصيب الوحدة آحونه مصر ومصر وفي المصايح قال القرائ المحذون
والصاحبة على عدم مصره قال يوقله أسيد بن زاح في شرح المفضل عن الجمهور وقال ابن زويه وأصله أسيد بن
مسألة في البيان الذي هو الطهو وقتل هذا أسيد بن هذا الطهر سموا أو سمع ولو سمع الأصل مع العلية التي فيه
لم يصرف هكذا في شرح المنهاج الأصلي للسكتي في فصل الحصوص قال الغمامي صرح أسيد بن مالك في التواضع
بأنه موقول أسيد بن زاح أي يوقل لم يكتفوا بالوجه أن يقال فيه أسيد بن زاح وهو كلامه مقفه بتقرره في الرد
على ما نقله القرائ وأقره عليه السكتي من كونه أصل تعصبل فتأمله قال (حدثنا مالك بن دينار) القاسم بن
محمد (هو أسيد بن بكر المديني) (عن عائشة رضي الله عنها) أن صلى الله عليه وسلم بعث معها (أحما) شقيقها
(عبد الرحمن فاعرها) جملها في العمر حتى أصبرته (من التبعين) بعض العوقية وسكون البن وكسر العين
المهملة توضع عند طرف حرم مكة من جهة المدينة على ثلاثة أميال من مكة (وإجماعا) مؤخر (ثم) أي
أردفها وكل هو على قتب لانه قال في الوايه الموصولة آخر الليل فأحضرها أي أردفها على الحسية فوهي
الزائدة التي تجعل في مؤخر القتب فان القصة واحدة والقتب بعض المشاة العوقية آحرمه حذفت حجب
الرجل وقيل القتب للعمل بجملة إلا كافي للجمار (وقال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) مما موصوله عند
الرافق وسعيد بن منصور (شدوا الرجال إلى الخج فاه أحد الحما) إمام على جهة التخليب أو الحليقة لانه
يحمده هسه بالصري مشقة الدهر وترك الملاد (وقال محمد بن أبي بكر القتيبي) بعض الرجال المهمة المشددة
بما موصوله الإجماع على ولا يودى دور الوقت بين قوله قال حدثنا محمد بن أبي بكر قال (حدثنا يونس بن ربيع)
بالتصغير ويرد على الزائدة قال (حدثنا يونس بن ثابت) بعض العيون والزاهيه سواي محبسا كذا بن ثابت

في حرم الخ لاني في و اوالخ ماشيا مع القدوة على الرحلة وعدم القدوة لان الآية اشتملت على المشقة
والزكان قال المؤلف معسر القوة تعالى في سورة توح (هاجا) جمع مع أي (الطرق الواسعة) وهو الموافق
يقول الفرغواخي عبيدو الارهرى وهو الذي كره الضفاوى وغيره من أئمة التصريف قال ثعلب ما انفصل
من الطرق هو بالسدة قال (حدثنا أحمد بن عيسى) ان شترى المصري الاصل قال (حدثنا ابي وهب) عدد
انته (عن يونس) مريد بالي (عن ابي شهاب) الزهرى (اسلم بن عبد الله) ولا يدرى بذاق من عمر
أحمر ان اسمر رضى الله عنهما قال وأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم ركبا احلته منى الحلبة (صم
الحاء المهملة) وضع اللام وسكون الخ فتشروع الفاء حرمها وهي أحد الواقعتين مكة (مجهل) صم أوله
وكسر ثابيس الاهدال وهو وقع الصوت التلبية أي مع الاحرام (حتى تستوي) أي الرحلة ولا يدرى
تستوي (به) حال كونه (ثامه) وهذا الحديث أحمر مسلم والناسي هو به قال (حدثنا ابراهيم) ولا يدرى
ابراهيم بن موسى التميمي الحافظ المعروف بالفرما الصغير قال (أخبرنا الوليد بن مسلم القريشي الاموي قال
(حدثنا الاثرابي) عبد الرحمن أنه (جمع عطاه) هراس أبو ناه (حدثني حارس بن عبد الله) الاضاري
رضي الله عنهما بان اهلل رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذي الحليفة حتى استوت به وراحتته) قال ابي المبر
أراد المؤلف أن يرد على من زعم أن الخ ماشيا أصل لان آتته تعالى فقم الزحال على الزكال من اهله لكل
أصل لعله الذي صلى الله عليه وسلم وانما عليه الصلاة والسلام فاصد ذلك ولما لم يحرم حتى استوت به
وراحته وفي هذا الحديث القديس والاحرار والجماع والعصم (رواه) أي اهلله حين استوت به وراحتته
(اس) مما يوصله في الناس من ذي الحليفة حتى أصبح (واس) عمار رضى الله عنهم) في انبا عاينس الحرم
من النبيل كاساني ان شاهد الله تعالى (باب الخ على الرحل) فتتواصم والرحل مع الزاوسكون الحاء
المهملة وهو لغير كاسر لافرس (وقال ابن) مريد الطوارى الصرى بمحمولة ابي يعقوب في مسخر حه
وأما بعض الهمة وتضعف الوحدة آ حروف مصر وف مصر مصر وفي المصايف قال القرافي المحدثون
والصالح على عدم مصره قال يوقله ابي يعقوب في شرح المفصل عن الجمهور وقال ابن وريه وأصله ابي صبعه
مسالعة في الديان الذي هو الماهو وقتل هذا انيس من هذا الظهور سواء وضع فلو طاع أصله مع العلية التي فيه
فلم يصرف هكذا في شرح المباح الاصل السكون في أصل الحوص قال القرافي صرح اس مالك في التوضيح
بانه موقول من ابي عاصم يبي ولولم يكن مقولا لوجب أن يقال فيه ابي التصحيم وهو كلام مقته بتقرره في الرد
على ما نقله القرافي وأقر عليه السكون من كونه أصل فتصلي فتأمله قال (حدثنا مالك بن دينار القاسم بن
محمد) هراس ابي بكر الصديق (عن عائشة روى الله عنهما) التي صلى الله عليه وسلم بعث معها (أحلا) شقيقها
(عبد الرحمن بن عمارها) حلهما على العمر حتى اصهرت (من التبعيم) بعض العوقية وسكون البون وكسر العين
المهملة ثم وضع عند طرف حرم مكة من جهة المدينة على ثلاثة أميال من مكة (والها على) مؤخر (نبت) أي
أردوها كالوعلى نبت لانه قال في الزاوية الموصولة آ حوالك فاضتها أي أردوها على الحقيقة وهي
البادق التي تجعل في مؤخر القتب فان القصوة واحدة والقتب مع المشاة القوية آ حرم من حذق فوجئت
الرحل وقيل القتب للعمل بجملة الاكاف للعمار (وقال عمر) من الحطاب (رضي الله عنه) مما يوصله عبد
الرافيق سعيد بن منصور (شدوا الرحال في الخ فانه أحد الجهادين) اما على جهة التعليل أو الحقيقة لانه
يصاهد شبهه بالصر على مشقة السفر وترك الملاذ (وقال محمد بن أبي بكر المقدسي) مع الدال المهملة المشددة
بمحمولة الاسماعيل ولا يدرى الوقت بل قاله حدثنا محمد بن أبي بكر قال (حدثنا يونس بن ربيع)
بالتصغير ويرى من النادة قال (حدثنا عروضة بن ثابت) مع العيون والامهها حاراي محمدا كسا من ثابت

حدثنا اشيبان بن عمرو وحدثنا ابو عبد الله بن ابي شريح عن سعيد بن جبير عن ابي عباس قال ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على من
وماراهم اطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفتين افعاله علمه في السوق عكاظ وقد حبل بين الشياطين وبين خبر
(٩٢)

السماء وأرسلت عليهم
الشهب فرجعت الشياطين
الى قومهم فقالوا ما كنتم
قالوا صل بنا يا بن جبر
السماء وأرسلت عليها
الشهب قالوا ما دلت الا
شيء حدث
واصتروا مال الارزهرى
يقال اصبوت وصبوت وانصب
ثلاث لغات افعهم اصب
وحاماهم القران المرر
من الجهر والقرفة في
الصبح والقراءة على الخ
قوله سوف عكاظ هو
عصم العبي والملاء الهبة
بصرف ولا صرف والسوق
تؤت وتذكر لغات نسل
سميت بذلك لقيام الناس
فيها على سوقهم قوله عن
ابى عباس رضى الله عنهما
قال ما قرأ رسول الله صلى
الله عليه وسلم على الخ
وماراهم وذكر بعده
حديث ابن مسعود رضى
الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال اثنى داعي
الحس مدحت معه فترأت
عليهم القرآن قال العلماء
هنا قصيتان حديث ابن
عباس في أول الامر وأول
السومعيين أتوا جميعوا
فراقة قبل أوحى الى
واحتلف المفسرون هل
علم النبي صلى الله عليه وسلم
استماعهم حال استماعهم

وحي أوحى اليه أم لم يعلمهم الا بعد ذلك وأما حديث ابن مسعود فضيفة اخرى حدثنا عبد الله بن عباس قال ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على
اشهار الاسلام قوله وقد حبل بين الشياطين وبين جبر السما وأرسلت الشهب عليهم ظاهر هذا الكلام ان هذا الحديث بعد سورة نبي صلى

فأمر بواشراق الأرض ومعارها فاطر وأما هذا الذي حال سنناو بين شعرهما فلفوا بصرون مشارق الأرض ومعارها فاطر الذي
أحدوا نحو تلمتوهو بصل عمديس (٩٤) التي سوف عكا طوهو بصل بأجها صلاتهم لصبرهم القرآن استمعوا له وآلوا به الذي

حال يساوي بين شعر السماء
فرجعوا إلى قومهم فقالوا
يا قومنا إنا نرجو أن نبعث
بهدي إلى الرشد فامسكه
شركا يوما أحدنا فأول
الله على بيته محمد صلى الله عليه
وسلم قبل أوى إلى أنه
استقر بفرس الجبل

فأمر بواشراق الأرض
ومعارها معامسيرا
فيها كلها ومعه قوله صلى
الله عليه وسلم لا يخرج
الرحل من بصر ما لا يعاين
كاشي عن عورتها
يقعد ثابا الله تعالى عنت
على ذلك قوله من أنظر
الذي أحدوا نحو تلمته
وهو بصل هكذا وقع في
مسلم بصل بالحاء المعجمة
وصوابه بحلة نالها وهو
موضع معروف هناك
كساده سواه في جميع
البحار ويحتمل أنه يقال
في بصل أو بصله وأما تلمته
فكسر التاء وهو اسم لكل
ما لو بصل بصل بلاد الحجاز
ومكة في تلمته قال ابن
فارس في النحل جميع تلمته
من التهم بصل التاء الهاء
وهو شدة الحز وركود
الرجوع قال صاحب المطالع
سميت بذلك لشعرها
يقال تهم الله إذا تعبر
ود كرا الحارثي أنه يقال في
أوص تهمتها تهم (قوله)

وهو بصل بأجها صلاتهم لصبرهم القرآن قالوا هذا الذي حال سنناو بين السماء فيه الخدر فاطر الذي أحدوا نحو تلمته
صلاة الجاهلوا مشروعي السفروا كما تشرع وعنت أول السورة قال الأمام أبو عبد الله المازري طاهر الحديث أنهم أسوأ عند جماع

أَوَاعِيْل قَالَ فَمَتَا شَرِيعَةَ بَنَاتِهِمْ قَوْمٌ فَلَمَّا أَصْبَحْنَا أَذَاهُ جُلُوسٌ قُلُوبُ حَرْوَةٍ قَالَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمْنَاكَ فَلَمْ يَحْدُثْ فَمَتَا شَرِيعَةَ بَنَاتِهِمْ قَوْمٌ فَقَالَ أَنَا فِي دَعَايَ الْخُرُوجِ دَهْشَتْ (٩٦) مَعْقَرَاتُ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ فَالْهَاطِقُ مَا بَارَأْنَا تَارَهُمْ وَتَارِيَرَاتِهِمْ وَسَأَلُوهُ الرَّاغِبُ لَكُمْ

وَقَالَ فِي الْقَامِرِ مِنْهُ هُوَ أَلَسَى حَشَرٌ عَلَى سِتَّةِ أَمْثَالٍ وَهُوَ الَّذِي يَحْمِلُهُ الْوَيْ كَامِرٌ وَقَوْلُهُ مَنْ قَالَ كَأْسُ
الصَّاعِ فِي الشَّمْلِ وَالْوَ يَلْفِي فِي الصَّرَاحِ عَلَى مِثْلِ مِنَ الْمَدِ يَنْفَوْهُمْ رَدَّ الْحَسِّ وَلَهُمْ مَوْعِدٌ أَحْسَنُ مِنْ حَادَةِ
وَدَانَتْ عَرَقٌ وَحَادَةُ الْخَالِدِ الْمَهْمُ وَالْهَالِ الْمُهْجَةُ الْمُخَفَقَةُ وَهُوَ الرَّادِيُّ حَدِيثُ رَافِعٍ مِنْ حَدِيثِ كَامِلٍ إِلَى صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِدَى الْخَلِيفَةِ مِنْ تِلْكَ مَعَاذِ اللَّهِ مِنْ بَدَلِ (وَلَا هَلْ الشَّامُ) رَادَا النَّاسِيَّ فِي حَدِيثٍ عَائِشَةُ وَمَعْرُورٌ رَادَا
الشَّامِيَّ قَبْرًا وَيَتِمُّ الْعَرَبُ (الْخُفَّةُ) وَقَوْلُ الْوَيْ يَرْشَحُ الْمُهْدِيَّ بِنَاحِيَّةِ مَكَّةَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ أَجْلِ مَهْطَرِ
كَأَمَالِهِ الْخَاطِطُ يَحْرُ (وَلَا هَلْ يَحْدُ) أَيُّ حُدَاغٍ أَوَّالِيٍّ وَمِنْ سَلَكِ طَرِيقِهِمْ فِي السَّفَرِ (قُرْبُ الْمَسَازِلِ)
وَيَعْنِي قُرْبَ الْعَالَمِ وَسَبِي ذَلِكَ لِكَثْرَتِهِ كَانَ يَأْوِي إِلَيْهِمْ الْعَالَمُ وَكَثُرَ الْوَيْ يَنْصَحُ قَدَمَاءَ
الشَّامِيَّةِ أَجْمَعِينَ وَمَعْنَى أَحَدِهِمَا يَحْطُو وَهُوَ الَّذِي يُقَالُ لَهُ قُرْبُ الْمَسَازِلِ وَالْآخَرُ صُغُرُ دَوِّهِ الْفِي يُقَالُ
لَهُ قُرْبُ الْعَالَمِ وَالْعُرْفُ الْأَوَّلُ لِكُنْ فِي أَحْزَامِ مَكَّةَ لَمَّا كُنْهُ أُنْ قُرْبُ الْعَالَمِ حُطِّ مَشْرِفٍ عَلَى أَسْفَلِ مَيِّ
يَسْمُوهُ مَيِّ أَلْفٌ وَجِسْمَانَةُ دَوَاعٍ صُطِرَ أَنْ قُرْبُ الْعَالَمِ لَيْسَ مِنَ الْمَوَاقِيتِ (وَلَا هَلْ الْبَيْنُ) إِدَامُهَا
بَطَرِيقٍ تَخْتُمُ مِنْ سَلَكِ طَرِيقِ صُغُرِهِمْ وَعَلَى مَقْلَبِهِمْ (يَلْمُ) يَنْصَحُ الْبَاهُوَ الْأَمِينُ وَكَثُرَ الْمَيِّ الْأَوَّلُ
بِهِمْ بِمَعْنَى مَصْرُوفٍ حُلٍّ مِنْ حَالِهِمْ يَقَالُ لَهُ الْمَيِّ مَهْمُورٌ بِدَلِّ الْبَاهُوَ مِنْ مَحَلَّتِهِمْ مِنْ مَكَّةَ فَانْ مَرَّ أَهْلُ
الْبَيْنِ مِنْ طَرِيقِ الْخَالِدِ بِمَقْلَبِهِمْ يَحْدُ (هَنْ) أَيُّ الْمَوَاقِيتِ الْمَدْكُورَةِ (لَهُنَّ) صَمِيرٌ أَلْوَانُهُ وَكَانَ مَقْتَضَى
الظَّاهِرِ أَنْ يَكُونَ لَهُمْ صَمِيرٌ كَرِيْمٌ وَأَحْلَى مِنْ مَالِكٍ بَأَنَّهُ عَدِلَ إِلَى صَمِيرٍ الْمُؤْتَنَاتِ لِقَصْدِ التَّنَاسُلِ
كَوْنَهُ يَقُولُ بَنَاتُ صَمِيرٍ عَلَى الْقُرْبَةِ لَطَبُ التَّنَاسُلِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُ بَأَنَّهُ عَلَى حَذْفٍ مَصَافٍ أَيُّ
هَنْ لَا هَلْ هُنَّ أَيُّ هُنَّ الْمَوَاقِيتِ لَاهِلُ هُنَّ الدَّلَالُ بِذَلِيلِ قَوْلِهِ فِي حَدِيثٍ آخَرٍ لَهُنَّ وَلَيْسَ أَتَى طَبَقٌ مِنْ
عَبْرٍ أَهْلُهُمْ صَرَاحٌ بِالْهَلْ ثَابِتًا وَلَا يَدْرِي لَهُمْ صَمِيرٌ الْمَدْكُورُ بِهِ وَهُوَ دَامِعٌ (وَلَيْسَ أَتَى) مِنْ (عَلَيْهِ)
أَيُّ الْمَوَاقِيتِ (مِنْ عِبَرِهِ) أَيُّ عِبَرٍ أَهْلُ الْبِلَادِ الْمَدْكُورَةِ وَقَوْلُهُ الشَّامِيَّ عَلَى دَى الْخَلِيفَةِ كَأَمَالِهِ
الْأَسْرَمَةُ الْأَحْرَامُ مِمَّا وَلَيْسَ لَهُ مَحَلٌّ وَتَبَا إِلَى الْخُفَّةِ قَالَتْ هِيَ مِقْبَانُهُ فَانْ أَحْسَنُ سَاءَ وَلَمْ يَدْرِ صَمِيرٌ الْجَمْعُ
وَأَخْلَقَ الْوَيْ الْإِفْتَاقُ وَيُؤَيُّ الْخِلَافَ فِي شَرْحِهِ لِمُسْلِمٍ وَالْمُهْدِيَّ فِي هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ فَانْ أَرَادَ بِي الْخِلَافِ فِي
مَدْيَنَ الشَّامِيَّ مُسْلِمًا وَأَرَادَ بِي الْخِلَافِ مُطْلَقًا لَا يَدْرِي مَا لَأَنَّ لَهُ مَحَلٌّ وَتَدْرِي الْخَلِيفَةُ قَالَتْ
الْخِلَافُ كُلُّ مَنْ أَهْلُ الشَّامِ أَوْ مَصْرُوفٌ كُلُّ الْأَصْلِ حِلَافُهُ وَبِهِ قَالَ الْخَلِيفَةُ وَأَسْأَلُ الْمُدْرُسَ الشَّامِيَّةَ
وَأَمَّا اسْتِسْكَالُ اسْ ذَقِيقِ الْعَبْدِ قَوْلُهُ وَلَاهِلُ الشَّامِ الْخُفَّةُ فَانْ شَامِلٌ مِنْ مَرَى أَهْلُ الشَّامِ بِدَى الْخَلِيفَةِ
وَمِنْ لَمَّ بِقَوْلِهِ وَلَيْسَ أَتَى طَبَقٌ مِنْ عِبَرٍ أَهْلُهُمْ فَانْ شَامِلٌ لَشَامِيٍّ إِدَامُ دَى الْخَلِيفَةِ وَعِبَرُهُ هُمَا عَمَلُهَا
قَدَرُهُ أَوْ صَمِيرٌ أَحْسَنُ الْوَيْ اسْ الْعِرَاقُ بَأَنَّ الْمَرَادَ بِأَهْلِ الْمَدِينَةِ سَلَكِ طَرِيقِ صُغُرِهِمْ وَمِنْ مَرَجَلِيٍّ
مِقْلَبِهِمْ وَحَدِيثُهُ فَلَاشْكَالٌ وَلَا تَعَارُضٌ (مِنْ أَرَادَ الْخُفَّةَ وَالْعَمْرَةَ) مَعْنَاهُ يَنْقَرُ بِهِمَا أَوَّالِيٍّ أَوْ
وَيَعْدِلُهُ عَلَى حَوَادِثِهِ لِمَكَّةَ بِعِرَاحِلِهِ (وَمِنْ كَانَ دُونَ ذَلِكَ) أَيُّ بَيْنَ الْمَقَانِ وَمَكَّةَ (هَنْ) أَيُّ مِقْبَانِهِ
مِنْ (حَدِيثِ) أَشْنَاءِ الْأَحْرَامِ أَوَّالِيٍّ مِنْ مَكَّةَ إِلَى مَكَّةَ (حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ) وَصَمِيرُهُمْ هُمْ هُوَ هَامِلٌ لَوْ (مِنْ
مَكَّةَ) كَلَامًا فَاقِي الْبَيْنِ مَكَّةَ وَالْمِقْبَانُ فَانْ يَحْرُمُ مِنْ مَكَّةَ وَلَا يَحْتَاجُ إِلَى الْخُرُوجِ إِلَى الْمِقْبَانِ وَهَذَا
لَحْصُ الْخُفَّةِ أَمَّا الْعَمْرَةُ فَانْ أَتَى الْحُلَّ وَقَوْلُهُ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ مِنْ مَكَّةَ لَمَّ لَمَّ وَالْعَمْرَةُ وَلَدَا فَانْ الْوَلَدُ بِنَاحِيَّةِ
أَهْلِ مَكَّةَ لَمَّ وَالْعَمْرَةُ لَكِنْ صَمِيرٌ عَائِشَةُ نَحْبِي أَوْ سَلَمَةُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَعَ أَجْهَا عَدَا الرَّجُلِ
إِلَى السَّمْعِ الْقَرْمُ مِنَ الْعَمْرَةِ تَقْصُصُ عُمُومَ هَذَا الْحَدِيثِ لَكِنْ الْخَارِجِيُّ يَطْرُقُ فِي عُمُومِ الْقَطْعِ نَعْمَ الْقَارُونَ
حُكْمُ حُكْمِ الْخَارِجِيِّ فِي الْأَهْلِ مِنْ مَكَّةَ طَبَقًا لَمَّ لِأَنَّهُ دَرَجَةُ الْعَمْرَةِ تَحْتَ لَا يَحْتَاجُ إِلَى الْأَحْرَامِ هِيَ الْحُلُّ
مَعَ بَعْضٍ مِنَ الْحُلِّ وَالْحَرَمُ قَوْلُهُ مَعْرُورَةٌ وَحَتَّى هَذِهِ نَدَا يَتَوَهَّلُ مَكَّةَ مُسْتَدًّا وَالْخُرُوجُ بِدَى وَالْجَاهِلُ بِالْحُلِّ

رَكْلٌ يَحْدُودُ كَرَامَتِهِ عَلَيْهِ
يَعْنِي فِي أَيُّكُمْ أَوْ مَرَّ يَكُونُ
لِجُلُوسِ كُلِّ بَصْرَةٍ عَلَيْهِمْ وَأَنْتُمْ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَنْتَهَرُوا هِمَامًا
فَلَهُمَا طَعَامُ أَحْوَاكُمُ
وَسَدِّ قَتْبِهِ عَلَى مَنْ يَحْرُ
السَّعْدِيُّ حَدَّثَنَا هَمِيلُ
أَسْ أَوَّالِيٍّ عَنْ دَاوُدَ هَذَا
الْإِسْنَادُ إِلَى قَوْلِهِ وَأَنْتُمْ
يُرَاجِعُهُمُ قَالَ الشَّيْخُ وَسَأَلُوهُ
الرَّادُّ وَكَانُوا مِنْ حَيْثُ الْخُرُوجِ
إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ مِنْ قَوْلِ
الشَّيْخِ مَصْلَحَاتٍ مِنْ حَدِيثِ
صَدَقَاتِهِ وَوَحْدَانُهُ أَوْ
يَكُونُ أَيْ شَيْئًا يَحْدُودُنَا
صَدَقَاتِهِ مِنْ إِدْرِيٍّ عَنْ
دَاوُدَ الشَّيْخِ مِنْ عِلْقَةٍ
مِنْ صَدَقَاتِهِ عَلَى الْوَيْ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى قَوْلِهِ وَأَنْتُمْ
يُرَاجِعُهُمْ وَلَمْ يَدْرِ كَرَامَتِهِ

أَوْ اعْتَبِلَ مَعْنَى اسْتَطْبِ
طَارَتْ بِهِ الْحَيُّ وَمَعْنَى
اعْتَبِلَ قَتْلُ سِرِّ الْأَوَّلَةِ
يَكْسِرُ الْعَبْدَ هِيَ الْقَتْلُ
فِي حُجَّةٍ قَالَ الدَّارِقُطِيُّ
انْتَهَى حَدِيثُ اسْمَاعِيلَ
صَدَقَاتِهِ فَأَرَادَ أَنْ تَارَهُمْ
وَأَنْ تَارِيَرَاتِهِمْ وَمَعْنَى
قَوْلِ الشَّيْخِ كَذَا رَوَاهُ
أَهْلُ دَاوُدَ الرَّادِيُّ عَنْ
الشَّيْخِ وَاسْ طَبَقَاتُ
زُرَيْعٍ وَاسْ أَيُّ رَائِدَةٍ
وَاسْ إِدْرِيٍّ وَصَمِيرُهُمْ
هَكَذَا قَالَ الدَّارِقُطِيُّ وَعَبْرُهُ

وَمَعْنَى قَوْلِهِ إِنْ هِيَ كَلَامُ الشَّيْخِ إِنْ لَيْسَ مَرُورًا بِاسْمِ مَعْرُودٍ الْحَدِيثُ وَالْأَوَّلِيُّ لَقَوْلِهِ هَذَا الْكَلَامُ الْأَوَّلِيُّ قَبْلَ لَهَا
الْبَيْتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَوْلُهُ لَكُمْ كُلِّ عِلَامٍ كَرَامَتِهِ عَلَيْهِ قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ هَذَا الْمُؤْتَمِرُ وَأَمَّا عِبَرُهُمْ فَانْ فِي حَدِيثِ آخَرٍ

و بعد شایسته می بینی آنحضرت را خداوند عباد الله عن حالها الخذاص ای عشره من ابراهيم عن طغيان عبد الله قال لم اكس ليله الخن مع الذي صلى الله عليه وسلم و ددت ابي كتمه بعد احد ثمانه عشر مجد الحرمي بعد عبد الله س (۹۷) سعدا لا حداثا في امانه مع سر

لها من الاعراب ۞ وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي في الصحيح ۞ (باب سبقات أهل المدينة قبل ما يولد
دى الخليفة) لأنه لم يقل عن أحد من جمع إلى صلى الله عليه وسلم أنه أكرم قبلها والطاهر المصنف كل
يرى المنع من الاحرام قبل المقات ۞ والسيد قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك)
أداهم عن (باص) مروى عن عمر (عن عبد الله بن عمر) عن الخطاب (رضي الله عنهما) أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال قبل أهل المدينة ۞ ومن سلك طريقهم في سفره (من دى الخليفة وأهل الشام) ولا يدرى وهل
أهل الشام أم ومن استأوى في سفرهم عيقاتهم (من الخفوة) قبل (أهل نجد) ومن مر في سفرهم عيقاتهم (من
قرب قال عبد الله) هو ابن عمر (ولم يدرى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) ولا يدرى وأيضاً في صدره
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولم أسمع (وبل أهل اليمن) ثم ما دون بعد من مر طريقهم (من
يلم) قال ابن عبد البر أنفقوا على أبي ابن عمر لم يسعهم إلى صلى الله عليه وسلم قوله قبل أهل اليمن من يلم
ولا خلاف بين العلماء من رسل الصحابة مع جمعة من خلف ذلك الاستدأوا حتى الأسير إلى ذهبا
أنه ليس بمحقق وقد وثقت ابن مروان عن ابن عباس حديث ابن عباس في الصحابي وغيرهما
حديث حارفي مسلم إلا أنه قال أحسنهم معهم من حديث عائشة عبد الله بن عمر من حديث الحرف بن عمر
أبو داود والنسائي ۞ (باب أهل الشام) والسيد قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر قال (حدثنا جاد)
هو ابن زيد (عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس) رضي الله عنهما (قال وقتي رسول الله صلى الله
عليه وسلم لأهل المدينة) ساكنة ما من مر في سفرهم عيقاتهم (دال الخليفة ولاهل الشام) ولاهل مصر والمغرب
سكان ما من مر في طريقهم عيقاتهم (الخليفة ولاهل نجد) بعد الحار وأهل اليمن ومن مر عيقاتهم (قرب المنازل
ولاهل اليمن) ثم ما دون مر عيقاتهم (يلم) فتح الأول والثاني والرابع وسكون الثالث (من لهم ومن
أتى عليهم من غير أهلهم) الصبار كلها الثاني لما أقيمت وأما الثاني وهو المجرود والمدم وهو قوله لهم
فأهل البلدان أو غير ذلك كمر ولا يدرى لهم نصير المذكورين وهو الأصل (لمن كان يريد الخ والمغرب)
وفي الزاوية السابقة يرد بيلم بدل اللام إسقاط كل (من كل وجه) أي أقرب المسكن (فعله)
نص المبرور في الهاء أي مكان الحرام (من) ديرة (أهلهم وكذلك) بإسقاط اللام ورواد أو ديرة وكذلك نصير
مرتبي أي وكذلك كل أقرب هذا الأقرب (حتى أهل مكة) وغيرهم من هوها (هلوسها) رفع
أهل على أن حتى ابتدأ في ذكر الكرماء أنه روى فيها الخرافة ۞ (باب أهل نجد) هو بالسيد قال
(حدثنا علي) هو ابن المسيب قال (حدثنا سليمان بن عيسى قال (حدثنا الزهري) محمد بن مسلم
شهاب (عن سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر عن الخطاب أنه قال (وقت إلى صلى الله عليه وسلم) قال المصنف
(حدثنا جاد) ولا يدرى جاد بن عيسى أي الهادي المصري الأصل قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله قال
(أخبرني) بالمراد (يونس) بن زيد الأيلي* (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم عن عبد الله) عن عمر
الخطاب (عن أبيه رضي الله عنه) أنه قال (حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قبل أهل الشام) نصير المبرور
الهاء أي موضع أهل (أهل المدينة) والخليفة قول أهل الشام (ومصر والمغرب) (مبيعة) مع الميم
وسكون الهاء ومع التثنية، والناس المهملة وفيه ما نصير مع الميم وسكون الهاء وسكون الباء فلهذا كحيلة
ومصرها بقوله (وهي الخفوة) قبل (أهل نجد) قال ابن عمر (حدثنا) رضي الله عنهما (جروا) أي
قالوا الآن الزعيم يستعمل معنى القول الحق (أن إلى صلى الله عليه وسلم قال ولم أسمع) حيلة متعصبة
قوله قال بموقوله (وبل أهل اليمن يلم) بالرفع خبر المبدأ ۞ (باب أهل من كل دون المواقيت) أي
دومها إلى مكة ۞ والسيد قال (حدثنا عتبة) بن سعيد قال (حدثنا جاد) هو ابن زيد (عن عمرو) هو ابن

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
سألت مسروقاً عن آدم
الذي صلى الله عليه وسلم
يا ليتنا سمعنا القرآن
فقال حدثني أولئك يعني
مسعوداه آدم ثم شعرة
﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
الْعَرَبِيِّ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ
عَنْ الْحَاجِّ بْنِ الصَّوَّافِ
يَعْنِي وَهُوَ أَبِي كَثِيرٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي
سَلَمَةَ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ
عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

طعامهم ما لم يدكرهم أن
عليه (قوله) ووددت أني
كنت معهم (في المحرص على
صاحبة أهل الفضل في
أسفارهم وبعثاتهم
ومشاهدتهم وبحالهم
مطلقاً) والتأسف على ذوات
ذلك (قوله) أدت بهم
شجرة (هذا دليل على أن
الله تعالى يجعل فيما يشاء
من الحاد غير اوطئير قول
الله تعالى وإن مهالنا
يهبط من حبشة الله وقوله
تعالى وإن من شيء إلا
يسمى باسمه ولكن
لا نقهرهم تسبيحهم وقوله
صلى الله عليه وسلم إني
لا عرف حرامكم كاني سلم
عليّ وحديث الشمر بن
التي اتهم صلى الله عليه
سأ فقد كرم مسلماً

فبقر أنى الظاهر والعصر في الركعتين الأولىين طائفة الكفايوس ورتين ويسمى الآية أحيانا وكان بطول الركعة الأولى من الظهر وقصر الثانية وكذلك في الصبح وحدثنا (٩٨) أو مكر من أى شئ محدثا يرد من هرون أخبرناهم وأما من يرد من يحيى من أى كثير من

عبد الله من أى فتدفع من
أيه ان الذى صلى الله عليه
وسلم كل يقرأ في الركعتين
الأوليين من الظهر والعصر
طائفة الكفايوس ورتين
ويسمى الآية أحيانا
ويقرأ في الركعتين
الأخريين طائفة الكفايوس

كل يقرأ في الركعتين
الأوليين طائفة الكفايوس
وسو رتين ويسمى
الآية أحيانا وقصر أى
الركعتين الأخريين يصاحبه
الكفايوس وفي رواية أى
سعيد روى الله عنه كل
يقرأ في كل ركعة من
الأوليين قدر ثلاثين آية وفي
الأخريين قدر خمس عشرة
آية أو قال نصف ذلك وفي
النصرى الركعتين الأولىين
في كل ركعة قدر ثمانين
عشرة وفي الأخريين قدر
نصف ذلك وفي حديث سعد
أزكى في الأوليين وأحد
في الأخريين وفي حديث أنى
سعيد الله عز وجل لقد كانت
صلاة الظهر تقام ببغداد
الباقي إلى التبع فيبقى
حاشته ثم ينصرف إلى
ورسول الله صلى الله عليه
وسلم في الركعة الأولى مما
يعاونهما روى الحديث آخر
في غير الساب وروى في
العصرى أن الذى صلى الله
عليه وسلم كل أحسن

ديار (عن طاوس عن ابن عباس رضى الله عنهما أن الذى صلى الله عليه وسلم وقبله المدينة الحليمة
ولا هل الشام الخفوا لاهل اليمن يلموا لاهل بغداد فراهلهم) ولا يدر لهم (ولى أى عليهم من غير أهل
من كان يرد الخلع والعمرق كاندونهم) أى من يكاد يلقاها (من) فأحرارهم من دورية (أهل حق أى
أهل مكنم بكونهم) والخلق وأما العمرق أى الخلق ولو كان إلا فاقا مبعثات فهو يقاها كسكاس
الصفراء أو يدركه بين دوى الخليفة والخليفة يقاها الخليفة لا يسكها لاهل ليس دوى المواثيق (باب مهمل أهل
اليمن) والسيد قال (حدثني على بن أسد) العمى أو الهيثم أخو عمر بن أسد النضرى قال (حدثنا
وهب) نعم الوأو ونفع الهاماس خالد (عن عبد الله بن طاوس عن أبيه) طاوس (عن ابن عباس رضى الله
عنهما أن الذى صلى الله عليه وسلم وقت لاهل المدينة الحليمة ولا هل الشام الخفوا لاهل بغداد فراهلهم
ولا هل اليمن يلموا لاهل اليمن يلموا لاهل مرزوه الاصل والباء بدل منها لاهل هذه الحديث وان أطلق بمنا مبعثات
أهل اليمن يلموا لاهل المراد به مبعثات تلمه مبعثات بعد الهل مبعثات أهلها مبعثات بعد الخار بدل ان
مبعثات أهل بغداد فراهلهم وأرد به وهو من مكنم مكنم (من) أى المواثيق (لاهل) أى أهل
البلاد المذكورة (ولكل أى عليهم) أى المواثيق (من غيرهم) بهم جماعة المذكور من ولا يدرهم
غيرهم بهم جماعة المذكور (من) أى أرا والخلق والعمرق كل دون ذلك أى دون ما ذكر والآخر الإشارة
هنا أن تكون جعلت الطائفة المشار اليه (من حيث انشا) السك أو يحو (حتى أهل مكة) يشربون السك
(من مكة) برجع أهل على أن حتى ابتدأنا وجره على أفعالهم (هذا باب) بالسوى (دات عرف) بكسر
اليمن وسكون الراء أخوه مبعثات (لاهل العراق) * والسيد قال (حدثني) بالمراد (على بن مسلم)
نعم الميم وسكون السين المهملة ابن سعيد الطوسى سكن بغداد (قال حدثنا عبد الله بن عمر) نعم السوى وقع
اليوم مصر قال (حدثنا عبد الله بن عمر) نعم السوى وقع (عن ابن عباس) نعم السوى وقع (عن ابن عباس)
مولى ابن عمر (عن ابن عمر) نعم السوى وقع (عن ابن عباس) نعم السوى وقع (عن ابن عباس)
المعقول وهذا بالنسبة الفاعل والمصران المصران الكوفة ومكة ولا يدرى الكوفة مصر فمعه هذا
المصر بنفع المصطفى الفاعل وهذا المصر بنفع المصطفى الفاعل أى المصطفى الله وكذا ثبت في
رواه أنى يعمر في مسجده وحرمه عباس (أوأمر) روى الله عنه (فقالوا يا أمير المؤمنين ابن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد لاهل بغداد فراهلهم) نعم السوى وقع (عن ابن عباس) نعم السوى وقع (عن ابن عباس)
أرداهما مشق عليا قال عمر (فاطروا وحدوها) نعم السوى وقع (عن ابن عباس) نعم السوى وقع (عن ابن عباس)
ما بعدا (من طر يقيمكم) اننى تسلكوهم إلى مكنم غير ميل فاحلوا مبعثات (حدثني) نعم السوى وقع (عن ابن عباس)
(دات عرف) وهو الحسل الصغير وقيل العرق من الارض السبعة تحت الطراء وسواها من كائنات
وأردع ميلان احتجاده ويؤيدوه الشافعى من طريق أى السبعة قال في وقت رسول الله صلى الله عليه
وسلم لاهل المشرقيا فاعتدوا لاهل العراق فراهلهم نعم السوى وقع (عن ابن عباس) نعم السوى وقع (عن ابن عباس)
اس عبد الله بن عمر عن المثل فقال سمعت أحسنه مع الحديث أنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الحديث
وبه وميل أهل العراق دات عرف لك قال النور في شرح مسلم أنه عز ثبات لعلم حرمه فعوا أحببنا
قوله أحسنه معناه أطهوا لاهل في باب الرواية يتبر لمرة القبح وليس ذلك فادعاه ردهوا أصافولم صرح
برفعه لاهلها ولا طهروه لمرة المروعة لاهل هذا لا يقل من قبل الرأى وأما حديثه فلهما الشارح
لا يملأ قوله معناه إلى المواثيق الموصى عليها قيسا ما فوقه أحسنه أحسن روى ابن عباس ما ملحه
من روى ابن عباس يرد كلاهما من أى البيروني شكافي ردهوا وقع في حديث عائشة عند أى داود

الناس من لادى تمامه صلى الله عليه وسلم قال لا دخل في الصلاة أو يدانها ما جمع بكاه المصطفى واعتز في صلاته بحضرة والسائق
ان تفتن أمه قال العلماء كاتب صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم تختلف في الاطاعة والتخفيف بالاحوال فاذا كان المأمور بزوجون

التلويل ولاشعل هبالله ولهم طول واذا لم يكن كذلك شفع قد يذالطاعة في مرض ما يقتضي التخليف ككراهه صلى ويحوي بعض
الزهدي قد يدل في الخلاف في انشاء الوقت يخفف وقيل اعطى طول في بعض الاوقات (٩٩) وهو الاقل وحقق في معطها

والسائق باسناد صحيح كقوله الروي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت لاهل العراق ذات عرق لكن
الامام أحمد كل من سكر على أمع من جمده الحديث ثم قال اس عني قد حدثت عنه ثقات لباس وهو عدي
صالح وأخاذه متفق عليه كقوله الذهبي وقال العراقيان باسناد محمد وروي أحمد والدارقطني من
حديث الخاخ اس طاهي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن حذو قال وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر
الحديث وقوله لاهل العراق ذات عرق فهدد الأحاديث وان كان في كل منها ضعف فمجموعها لا ينقص
عن درجة الاحتجاج به وأما ما أخرجه أبو داود والترمذي عن اس عاص أن النبي صلى الله عليه وسلم وقت
لاهل المشرق العتيق فقد تكرر به في أس أفز يادوه وصعب بالتمام الحديث وان كان كل خطفه فقد جمع بينه
و بين بقية الأحاديث في التوقيت من ذات عرق بل ذات عرق ميقان الايجاب والعتيق ميقان الاستحباب
فالأحرار منه أصل وأصوله لا به أسعد من ذات عرق فاساورة وأحرم من ذات عرق وارو بان ذات عرق
ميقان لبعض أهل العراق والعتيق ميقان لبعضهم وبؤي حديث الطبراني الكبير عن أس أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقت لاهل المدن العتيق ولاهل البصرة ذات عرق الحديث وفيه أن طول هلال
اس بر يدوقه اس حبان وصفها لجمهور والعتيق وادوق ذات عرق يسمو بي مكثر حلتان هذا
(باب) بالتوسيع بغير حجة فهو عملة الفصل من ساقه وحمل الماسة بينهم دلالة الحديث الثاني ان شاء
الله تعالى على استحباب مساهره ككتبه صدر اعادة الاحرام من الميقات ولا في الوقت كذا انتهى بعض الاصول
المعتمدة في الصلاة لدى الخليفة و والسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (احمر ما بالك)
الامام (ص) باع مولد اس عمر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أتاح) بجده معه أي أترك راحته) بالطلعة لدى الخليفة (ورل صلا) صلى بها في حدها ركعتي الاحرام أو
العصر ركعتي أو في الرجوع لحديث اس عمر الذي بعدوا اذ ارجع صلى لدى الخليفة ولا مانع من أنه كل
يفعل ذلك دهنا أو اياها (وكان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يفعل ذلك) المذكور من الصلاة (باب)
حروج النبي صلى الله عليه وسلم على طريق الشعرة * والسند قال (حدثنا ابراهيم بن المند) القرشي
الحارمي المدي قال (حدثنا أس بن عياض) المدي (عن عبد الله) بنصير عدا بن عمر العمري (ص) باع
عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج من المدينة (من طريق
الشعرة) التي عند مصدري الخليفة (ويحل) الى المدينة (من طريق المعرس) بالمهلات والراء مشددة
مفتوحة موضع رول المسافر آخر الليل أو مطلقا وهو أسهل من مصدري الخليفة فهو أقرب الى المدينة منها
(وان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج الى مكة يصلي) بطلع المارح ولا يدرى (في مسجد
الشعر فواد ارجع) من مكة (على بدي الخليفة سفل الوادي) (باب) لدى الخليفة (حتى يصح) ثم يتوجه
الى المدينة لئلا يبعث الناس أهلهم ليل (باب) قول النبي صلى الله عليه وسلم العتيق وادمارك (برفع مارك
صهلواد وهو حجر العتيق * والسند قال (حدثنا الجدي) بصم الحاء المهمة وفتح الميم أو بكر ٣٣٥ داته
اس الزبير قال (حدثنا الوليد) بن مسلم (وشر من بكر) بكسر الواحدة وسكون الشين وكسر بعض الواحدة
وسكون الكاف (التميمي) بكسر المشاة والقوية والنوب المشددة وكسر المهمة تسفل ليس بلد معروفة
بعمرة تميم شرق مصر (فأحدثنا الاوراعي) عبد الرحمن بن عمرو (قال حدثني) بالامراء (بحي) س أفي
كثير (قال حدثني) بالامراء ايضا (عنكمه) مولى اس عباس (ارده سبع اس عاص رضي الله عنهما يقول له
سمع عمر) اس الخطان (رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (وادى العتيق)
أي فيه وهو قرب القبيح يسمو بين اديبه أو لغة أميال (يقول أنا في الليلة آتس ردي) ذو حيريل (فقال

والسائق باسناد صحيح كقوله الروي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت لاهل العراق ذات عرق لكن
الامام أحمد كل من سكر على أمع من جمده الحديث ثم قال اس عني قد حدثت عنه ثقات لباس وهو عدي
صالح وأخاذه متفق عليه كقوله الذهبي وقال العراقيان باسناد محمد وروي أحمد والدارقطني من
حديث الخاخ اس طاهي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن حذو قال وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر
الحديث وقوله لاهل العراق ذات عرق فهدد الأحاديث وان كان في كل منها ضعف فمجموعها لا ينقص
عن درجة الاحتجاج به وأما ما أخرجه أبو داود والترمذي عن اس عاص أن النبي صلى الله عليه وسلم وقت
لاهل المشرق العتيق فقد تكرر به في أس أفز يادوه وصعب بالتمام الحديث وان كان كل خطفه فقد جمع بينه
و بين بقية الأحاديث في التوقيت من ذات عرق بل ذات عرق ميقان الايجاب والعتيق ميقان الاستحباب
فالأحرار منه أصل وأصوله لا به أسعد من ذات عرق فاساورة وأحرم من ذات عرق وارو بان ذات عرق
ميقان لبعض أهل العراق والعتيق ميقان لبعضهم وبؤي حديث الطبراني الكبير عن أس أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقت لاهل المدن العتيق ولاهل البصرة ذات عرق الحديث وفيه أن طول هلال
اس بر يدوقه اس حبان وصفها لجمهور والعتيق وادوق ذات عرق يسمو بي مكثر حلتان هذا
(باب) بالتوسيع بغير حجة فهو عملة الفصل من ساقه وحمل الماسة بينهم دلالة الحديث الثاني ان شاء
الله تعالى على استحباب مساهره ككتبه صدر اعادة الاحرام من الميقات ولا في الوقت كذا انتهى بعض الاصول
المعتمدة في الصلاة لدى الخليفة و والسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (احمر ما بالك)
الامام (ص) باع مولد اس عمر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أتاح) بجده معه أي أترك راحته) بالطلعة لدى الخليفة (ورل صلا) صلى بها في حدها ركعتي الاحرام أو
العصر ركعتي أو في الرجوع لحديث اس عمر الذي بعدوا اذ ارجع صلى لدى الخليفة ولا مانع من أنه كل
يفعل ذلك دهنا أو اياها (وكان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يفعل ذلك) المذكور من الصلاة (باب)
حروج النبي صلى الله عليه وسلم على طريق الشعرة * والسند قال (حدثنا ابراهيم بن المند) القرشي
الحارمي المدي قال (حدثنا أس بن عياض) المدي (عن عبد الله) بنصير عدا بن عمر العمري (ص) باع
عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج من المدينة (من طريق
الشعرة) التي عند مصدري الخليفة (ويحل) الى المدينة (من طريق المعرس) بالمهلات والراء مشددة
مفتوحة موضع رول المسافر آخر الليل أو مطلقا وهو أسهل من مصدري الخليفة فهو أقرب الى المدينة منها
(وان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج الى مكة يصلي) بطلع المارح ولا يدرى (في مسجد
الشعر فواد ارجع) من مكة (على بدي الخليفة سفل الوادي) (باب) لدى الخليفة (حتى يصح) ثم يتوجه
الى المدينة لئلا يبعث الناس أهلهم ليل (باب) قول النبي صلى الله عليه وسلم العتيق وادمارك (برفع مارك
صهلواد وهو حجر العتيق * والسند قال (حدثنا الجدي) بصم الحاء المهمة وفتح الميم أو بكر ٣٣٥ داته
اس الزبير قال (حدثنا الوليد) بن مسلم (وشر من بكر) بكسر الواحدة وسكون الشين وكسر بعض الواحدة
وسكون الكاف (التميمي) بكسر المشاة والقوية والنوب المشددة وكسر المهمة تسفل ليس بلد معروفة
بعمرة تميم شرق مصر (فأحدثنا الاوراعي) عبد الرحمن بن عمرو (قال حدثني) بالامراء (بحي) س أفي
كثير (قال حدثني) بالامراء ايضا (عنكمه) مولى اس عباس (ارده سبع اس عاص رضي الله عنهما يقول له
سمع عمر) اس الخطان (رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (وادى العتيق)
أي فيه وهو قرب القبيح يسمو بين اديبه أو لغة أميال (يقول أنا في الليلة آتس ردي) ذو حيريل (فقال

الرواية في السورة في الاخيرين فلعن ستمداد كراهه من اختلاف اطالة الصلاة وتخليفها بحسب الاحوال وقد اختلف العلماء في استحباب
٣ قوله أو بكر من عبد الله اصواب حذف لفظ اس كلفا لتقر بينوا الخلاصة اه معصية

قراءة السورة في الأخرى من الرأى والنسب العرب قليل، إلا أنه ما هو به معهما قولان الشافعي رحمه الله تعالى قال الشافعي ولو أدرك المسوق الأخرى (١٠٠) أتى السور في الباقي عليه ثلاث صلواته من سورته أو ما اختلقت قدر القرعة في الصلوات

صل في هذا الوادي المبارك) أي وادي العقيق لكن يس هدا من قوله عليا الصلاتو السلام حتى بطابق
الترجة بل حكاية قول الآتي الذي أناه وقدرى اس عدسى من طريق يعقوب س اراهيم الزهرى عن
هشام وعمر وقتى أبىهم عاشتمو فواعتصموا بالعقيق فانه شارك فكان المؤلف أشار الى هذا وقوله
تخصموا بالحاجه المعجموا المشاة الختمة مر بالتخصيم أى العزل هناك لكن حتى اس الحوروى الموصوف
أنه تخصيم وأن الصواب بللثما القويقمس الحاتم وقدرق في حديث غير تختصم بالعقيق فان حسريل
قضى من الحصة الحديث وهو صعب قاله الحافظ س حر (وقل عرفى حجة) بمعبره لاى درعلى
حكاية اللفظ أى قل حجة فاعرة قاله فى الامع كالتمقيع وتعمق المصاحف مقال اذا كل هدا هو التقدير
صغرة مصوب محمل والكلام بأسر متحرك بالنقل لاثنى من أو ثمانى حيث هو حروقه يشار الى أن فعل
القول قد يعمل فى المفرد الذى يراد به مجرد اللفظ نحو قلت يد اوهى مسئله خلاف لكن فرض المسئلة
حيث لا يراد من قول اللفظ واعبار به مجرد اللفظ وهما ليس المراد هدا واعبارا زاحضا لها فاعرة فالتعريف
به فالحكاية منسطة على مجموع الحيلة كقوله انتهى ولعل أى ذرعة بالرفع حسر متدأ محذوف أى
قل هذه عورة أى محذوف هو به اده عليه الصلاتو السلام كل قارأوا يكون أمر بأن يقول ذلك لاصحاله
ليعلمهم بشر وعبة القرآن * وهذا الحديث أخرجه أيضا المؤلف عن المراملة والاعتصام أو داودى
الحكم وكذا اس صاحب * وهه (حدثنا محمد بن أنكر) المتقدم قال (حدثنا جميل بن سلیمان) بصم
العاه والسبب فيما التبرى قال (حدثنا موسى بن عقه) الاسدى (قال حدثنى) بالافراد (سالم بن
صداقة) سحر بن الحطاب (عن أبى بصير) الله بصير الى صلى الله عليه وسلم انه رأى (تقديم الزاء
المعروف على الهمزة المكسورة) رأى أباه بصير لكن فى بصير من روع البو بصير وفى تشديد الهمزة
المكسورة وقيل أرى بته كذلك فها لوى دأرى بشأير الزاء المكسورة وقوم الهمزة فى الممام (وهو معرس)
بكر الاصلى لفظ اسم العاقل من التعرير والحالة خالصة كذا الصموى والسفلى وفى رواية الكشممى
وهو معرس فى يادى وضع الزاء لانه اسم مكان (بى الخليفة سطن الوادى) أى وادى العقيق كادل عليه
حديث اس عمر السابق (قبله) عليه الصلاتو السلام (المن سلطان صركه) قال موسى بن صفة (وقد أبا
سالم بن سحر بن صالح) بصم المجر والحاجه المعجمه سماى بقصد البرك (الذى كل عدائته) سحر (بج)
ميراج حلت على كونه (يعزى) بالحاجه المعجمه وتشديد الزاء بقصد (معرس رسول الله صلى الله عليه وسلم)
نفع زاء معرس لانه اسم مكان (وهو أسفل) بالرفع خبر وهو كذا فى عربى البو بنسبة كفى لكن قالى
الامع كالكلواكب الرواية بالنصب كذا أرى يتفق بعض الاصول المعتمد هو ظاهر كلام فتح البازى (من
المصدق الذى) كان هناك فى ذلك الزمان (سطن الوادى بينهم) أى بن المعرس بن بكر الزاء كذا الصموى
والكشممى ولسفلى والكشممى أيضا بصير أى بن المعرس (وبن الطريق) حبر ناك (وسطا) بفتح
السبب أى موسى بن سطن الوادى بن الطريق حبر ناك أوبل وادى دروس سلطان بالنصب أى حال كونه
من موسى (س ذلك) وأرى قوله وسطان مدعوه بن وان كان معلوما بصير لانه بن حاق الوسط من بصير قرب
لاحد الحاسين * (بالحاصل السابق ثلاث مرآتس الشلب) بفتح الحاء وميم اللام معجمه وأخوه قاف صرب
من الطبيب يعمل ميعر طران * وبالسندال (قال أبو عاصم) الصالح بن محمد السبل كذا أوردته بصيغة
التعلق وبه سرح الاسماعيلى وأبو بصير قيل انه وقع فى حصه أو رواه حديثا أو عاصم قال (أخبرنا سحر بن
صداق قال) (أخبرنى) بالافراد (عدله) هو اس أى رباح (أبصموا بن يعلى لجران) أناه (يعلى) س
أمية التميمى المعروف بابى صيفهم الميم وسكون الوب وقع التفتيح هو أمه وعل حذنه (قال لعمر) س

ومن قال بقرأة السور في الاخرين اتفقوا على انها احدى مسائل الاولين واختلف أصحابنا في نظو بل الثالثة على الرابعه اذا قلنا الخطا
تتطو بل الاولى على الثانية وفي هذه الاخذ كل سائل على انه لا يمس قرأه الفاتحة في جمل الركعات ولو ركب أو جمع فمضى لله عليه

وحديثا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة جميعا عن هشيم قال يحيى أحبا هشيم عن مسروق عن الوليد بن مسلم عن أبي الصديق عن أبي سعيد الخدري قال كان كثير من قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظهر والعصر هرما (١٠١) قيامه في الركعتين الأولى من

الظهر قد قرأه الترمذي
الصحة وحروا في نسخة
الآخرين قد أوصف
ذلك وحروا في نسخة
الركعتين الأولى من
العصر على قدر قيام
الآخرين من الظهر في

في الآخرين قراءة بل
حريصين القراءة التسبيح
والسكوت والجهود
على وجوب القراءة هو
الصواب الموافق للسنة
الصحة (وقوله ويسمعا
الآية أحياء) هذا محمول
على أنه ارادته بيان حوا
الخير في القراءة السرية
وأن الأسرار ليس شرط
لصحة الصلاة بل هو سنة
ويجوز أن الخير بالآية
كان يحصل بسبق اللسان
للاستعانة في التدبر والله
أعلم (قوله أحبا هشيم
عن مسروق عن الوليد بن
مسلم عن أبي الصديق عن
أبي سعيد) أمام مسروق وهو
من المعمر وأما الوليد بن
مسلم فليس هو الوليد بن
مسلم الشافعي أما العباس
الأموي مولاهم الأمام
الحاجب المشهور المتأخر
صاحب الأوزاعي بل هو
الوليد بن مسلم الصعري
الصري أبو بشر النابغي
وإن اسم أبي الصديق نكر
من عمرو وقيل ابن قيس
الناجي مشهور بالهجرة

المطالع (رضي الله عنه) الذي صلى الله عليه وسلم حين نوحى إليه قال فيها الذي صلى الله عليه وسلم
بالخبرانية) تكسر الخاء وسأل ابن عثيمين عن جماعة من العويين وعقبة في الحديثين ومنهم من
صلى تكسر العين وتشديد الراء عليه أ كثر الحديثين قال صاحب المطالع أ كثر الحديثين تشديدا وأهل
الادب يحفظونهم ويحفظونهم ولا كذا في صواب (ومعه) عليه الصلاة والسلام (فمن أحسنه) جماعة منهم
والأول الجمال كان ذلك في سنة ثمان وحواليه في قوله (حاضر حل) قال الحافظ بن عزم قال عرف اسمه لكن
ذكر أن حضوره في الدليل عن تفسير الفاروطي أن اسمه عطلة بن مسية قال ابن عزم كان شاذ ذلك فهو
أبو بلي الزوي (وقال يارسول الله كيف ترى في رجل أحرم بغيره وهو متصم) بالصدا والحاد المجتهد
أي متطوع (فطلب منك التي صلى الله عليه وسلم ساعة ليل في أشرار عمر رضي الله عنه في ليل في ليل في ليل
وعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في وقتا طيلة) نعم الهمزة وكسر الطاء المحضة منبسطا لولا لسان
من العاصم صير يورد على التي صلى الله عليه وسلم أي حمل التوبة كالتوبة يستطوعه (فدخل) يعني
(رأسه) لبراه عليه الصلاة والسلام حاله ولوالحي وهو محمول على أن عمر ويعلي علم أنه صلى الله عليه وسلم
لا يكره الإطلاق عليه في ذلك الوقت لأن فيه تقوى في العباد عاين شاهد حال الوحي الكريم (فأدرك رسول الله صلى
الله عليه وسلم بمجر التو حو هو بها) يعني بمجر تكسور وقت طاعة هامة تشدق من العطاء وهو صور العن
للمتدق من السامع من شدة نقل الوحي (ثم سرى عنه) عليه الصلاة والسلام بسبب مهملة معصومة والعشدة
أي كشف عنه شيئا فسيأور ويخفيها الزا أي كشف عما يتعشش نقل الوحي يقال سرور التوب
وسريته وعتمو التشديد كثر لا فائدة التدريج (وقال ابن الذي سأله عن العمرة فأنى رجل فقال) عليه
الصلاة والسلام (اعسل الطيب الذي بك ثلاث مرات) استدله على منع استدامة الطيب بعد الإحرام
لأنه يعمل أثره من التوب والبدن لعموم قوله اعسل الطيب الذي بك وهو قول مالك والشافعي والحسن
وأحبا الجمهور وأن قصة يعني كانت بالخبرانية سنة ثمان بلا خلاف كمر وقد ثبت عن عائشة أنها طابت
صلى الله عليه وسلم بعد أبيها في خمسة أودع عشرة بلا خلاف وأما قوله لا حروا فمن الأسرار والظاهر
أن العامل في ثلاث مرات أن ثوب الفعلي اليس هو اعسل وعليه فيكون قوله ثلاث مرات من حيلة قول
التي صلى الله عليه وسلم وهو في تكرار العمل ويجوز أن يكون العامل فيه قال أي قاله التي صلى الله
عليه وسلم ثلاث مرات اعسل الطيب فلا يكون فيه تخصيص على أمره ثلاث صلوات أدب في قوله اعسل
الطيب فصرح بالصلوات الثلاث لا احتمال كون المأمور به غسل واحدة فكسها كذا شأنه على الأول
فهو من المبرهنة قال في الحديث ما يدل على أن المعنى في هذا الباب دهان الحرم الطاهر لا الأثر بالكيفية لأن
الصانع لا يربطه ولا يراعيه ما كذا ثلاث مرات فعلى هذا من غسل اليدين فله بصره بقائه طمعه انتهى
نكر أن كذا في الحديث ما يدل على أن الخلق كان في التوب أمكن ما قاله ولكن طاهره أن الخلق كان
في دنه لا في ثبته لقوله وهو متصم بطبوعا كل الخلق في البدن أمكن أن تروا واحتجوا به بالكيفية
بعنه ثلاث مرات لأن الخلق الطيب بالبدن أحسن علوه بالثوب قاله في المصاح (وارع عسل الخنة
واصع في عركت كالمصع في عركت) ولكنهم في ماضع في عركت ماضع كالمصع في عركت
أنه كان يعرف أعمال الخ فسل ذلك وعبد مسلم والسائق من طريق سفيان عن عمر بن عبد الرحمن عطاء في
هذا الحديث فقال ما كتبت ما عاني في عركت قال أروع عبي هذا الشاب وأعسل على هذا الخلق فقال ما كتبت
ما عاني في عركت ما عاني في عركت أي لما طاب أن العمرة ليست كالحج قاله إمامنا كالحج في ذلك وقد تبين أن
المأمور به في قوله اصع العسل والرع قال ابن حزم (قلت لعطاء ما زاد) عليه الصلاة والسلام (الاقطاعين

قبيلة) (وله كان كثير قيامه) هو نعم الزاي وكسر الفعل (قوله الأولى والآخرين) هو بيانه مشايين تحت (قوله هرما قيامه) قدرو
التمثيل للصحة (بحر حروا في نسخة) الدل وصفا ما في روعها شعر متداحض (قوله على قدر قيامه من الآخرين) كذا هو في

الآخرين من العصر على الصف من ذلك ولم يدكر أبو بكر في روايته ثم قيل وقال قد روي ثلاثين آية حديثا شديدا من مروءة خدشنا أبو حنيفة
عن مصور عن الوليد بن مسلم أن (١٠٢) شرع في الدين السحي من أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ

أمره عليه الصلاة والسلام (أن يغسل ثلاث مرات قال نعم) أراد الاعتقاد وهو يؤيد الاحتفال الأول وهو
أن يكون ثلاث مرات معمولا لا يغسل وأنه من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وقال لا يساعيني ليس في الخبر
أن الخلق كان على الثوب على الترتيب فاجتمعوا على أن الرجل كان متصفا ولا يقال طيب فوه أو صعبه
منه وقوله صلى الله عليه وسلم لا يغسل الطيب الذي ينكح في ثوبه ولو كان على الحبة
لحان في روعها كما ينكح حبة الإبرام انتهى يعني طيب من الحديث والجمع مطاوعة وأحب أن المؤلف
سوى على عادته أن يشير إلى ما وقع في بعض طرق الحديث الذي هو ردع أو رده بحرم الأبرام من وجه
آخر لفظا عليه يعني به أن صغر ثوب الخلق في العادة مما يكره في الثوب لولا أن داود الطيالسي في مسنده
عن شعثة عن قتادة عن عطاء بن ربي الله عليه وسلم روى عن رجل قال قلت لابي عبد الله عليه السلام
لو قد روي ما من أبي عمر روى عن عطاء بن ربي الله عليه وسلم روى عن رجل قال قلت لابي عبد الله عليه السلام
وفي مسنده ما قطع الأمان كان صوابا صرحا صرحا يعني وعمر يكون متصلا به قال لا يعني ولم يقل أب يعني
أخبره أنه قال لعمر هو أحسنه أنصافا صافيا للقرآن والمغزى من قوله في الجمع وكذا أبو داود والنسائي
والنسائي (باب) استحسان استعمال (الطيب بعد الإبرام) في الدن والثوب لولا لسانه (وما ينس) (وما ينس)
الشخص (إذا أراد أن يحرم ويرحل) تشديدا لحجم والرفع عطف على قوله وما ينس وبالصواب ما يستدرة
وهو الذي في البيهقي لا غير كقوله * وليس صافيا فترخص * أو يد يستره شعره بالمشط (ويذكر)
تكسر الهاء من فقد بعد الإبرام الاستعمال مطوف على ساقه أي يطلى بالدهن (وقال) عن صاحب روى الله
عنه) بمجاوله سعيد بن منصور (بشم الحرم إلى الجح) بفتح شيم على الشهر وروى عنه مجاور
الدارقطني عنه بسند صحيح الحرم شيم الجح ويدخل الجح ويدخل الحرم ويرع صرعه بفتح القرحمة وإن أسكر
طفره أظاهه الأديب وجد هذا لشافية أنه يحرم شيم الجح القارص وهو الصبران بفتح الجمة وصم الميم
بالقياس على تحريم شيم الطيب للحرم لأن معظم العرص من أخته الطيب تركه مائة ألف والحكمة وثوب
أجد وقال أبو حنيفة رضي الله عنه مجاوله أي شينة (ويطفر المرأة) تكسر الميم وسكون الراء ووزن معال
وقيل كراهته من العلم من مجد وقال ابن عباس أيضا مجاوله أي شينة (ويبدأ نيا) كل الزيت
والدهن) ما خرج منها مع طيبها مائة ألف من الموصول المحرر والناه والناص قال الزكشي وغيره
أنه المشهور وليس المعنى عليه مائة ألف بل كل لا المأكول يسمى قال في المصاحب لم لا يجوز على
الصواب أن يكون بدلا من العائد إلى المأكولة أي ما يأكله أي يتناول السمن فإني يأكله حينئذ هو المأكول
لا الآكل ثم قال إن قلت يلزم عليه حذف المبدل منه وأحب بأنه قد قيل في قوله تعالى وتقولوا لما نتبع
أستحكم الكذب هذا لاجل أن يقال قول ابن الكذب بدل من مفعول تصف المحبوب أي لما تصفه وقيل به
أي صافيه قوله تعالى كآر سلما بكم رسولناكم أي كآر سلما ورسولنا بدل من الصبر المندوب قال الزكشي
رحمته الله أن الزينة مفعول أكل فقال ابن أبي بكر أن الزينة مشاعلة عن الزينة لا المأكول
والطالب هو حوازي الدواي طلاء كولا فلا يتأني إلى المزاد وقد استأنس ثابته ما طاهاه اه (وقال عطاء)
هو أن أي رباح مجاوله أي شينة (يفض) أي يلبس الخاتم (يلبس الهيمان) تكسر الهاء وسكون
الميم قال القزويني معرب شبه تكية السرور بل تجعل فيه لفرامه يشد على الوسط (وطاف ابن عمر رضي
الله عنهما) مجاوله الأمان الشافي من طريق طابوس (وهو محرم) الواو للعال (وقد قدم) بفتح الحاء
المهولة والراي أي شد (على طه مشو) بوزن ثابته عن قرضي الله عنها) مجاوله سعيد بن منصور (والناس)
بأسا) نعم المشاة العوقية وتشديد الموحدة سرور بل قصير يستر العود والعلقة يلبسها الملاحون ويحومهم

في صلاة الطهر في الركعتين
الأوليين في كل ركعة فقد
ثلاثين آية وفي الآخرين
قد روي عشرة آيات أو قال
صف ذلك وفي العسرى
الركعتين الأوليين في كل
ركعة قد روي عشرة
آيات وفي الآخرين قد
صف ذلك وهو حديث صحيح
أبي يحيى أخبرنا هشيم بن
عبد الملك عن عيسى بن حار
ابن سمرة عن أهل الكوفة
شكروا سعدا إلى عمر بن
الخطاب رضي الله عنه
قد كروا من صلاته فأرسل
إليه عمر فقدم عليه يد كره
ما قالوه من أمر الصلاة
فقال أي لأصلي هم صلاة
رسول الله صلى الله عليه وسلم
معظم الأصول من الآخرين
وفي نصها في الآخرين
وهو معي روايتي (قوله)
أن أهل الكوفة شكروا
سعدا) هو سعيد بن أبي
وقاص رضي الله عنه
والكوفة هي البلدة
المعروفة ودار الفضل
وعجل الصلاة بها عمر بن
الخطاب رضي الله عنه أسمى
أمر بولاه سبقتها هي
والصخرة قبل سبب كوفة
لاستدارتها تقول العرب
وأيت كواكبا طاريل
المستدبر وقيل لاجتماع
السفن بها تقول العرب

تكوف الزمل إذا استدار وركب بعضه بمصاويل لأن راجعها طالع حتى وكل ما كان كذلك سمي كوفة قال الحافظ أبو بكر (لدين
الحارثي وغيره) ويقال للكوفة أيضا كواها سم الكاف (قوله قد كروا من صلاته) أي أنه لا يحسن الصلاة (قوله طاريل المستدبر) رضي الله

ما أكرمهم إلى الأكرمهم في الأولين أحلف في الأخير فقال ذلك الطل بك أأحق هو وحدثنا ثنية بن سعيد ورواهما عن إبراهيم بن جرير عن عبد الملك بن عيسى عن عبد الله بن أسد بن محمد بن عيسى عن حماد بن عمار عن محمد بن عبد الرحمن بن مهدي (١٠٣) حدثنا شعبة عن أبي عون قال سمعت

حابر من سمرة قال قال عمر
لسمعة قد شكوكني كل شيء
حتى في الصلاة قال أما أنا
وأمدني الأوليين وأحمدني في
الأخرين وما آلو ما قتلت

عنه) فيه أن الإمام إذا
شكر ليه بآله بآله
واستغفره عن ذلك وأنه
إذا أحاط بمسئدة ما شره
في ولايته ووقع مسئدة
عنه فلهذا عرله عمر
رضي الله عنه مع أنه لم يكن
فيه حطل ولم يثبت ما يندرج
في ولايته أو هل يثبت
في صحيح البخاري في حديث
مقتل عمرو الشوري أن
عمر رضي الله عنه قال إن
أسأت الامار سعدا لاندك
والا فليست به أيكم ما أمر
فأعلم أسره من عمر ولا
جناية (قوله لا أمر بها)
هو بغض الأمر فو كسر الزاء
أى لا أنص (قوله اى
لا تركتم في الاولين)
يعنى أطولهما وأدعهما
وأندهما كما قاله في الرواية
الاحرى من قولهم وركبت
السف والريح والماء إذا
سكن ومكث (قوله
وأحد في الاحريين)
يعنى أقصرهما عن
الاولى لانه يعمل بالقرعة
ويجدها كلها (قوله ذلك
الطبل أنا الحق) فيه
مدح الرجل الجليل في

(القدس - يربطون) بنص أوله وفتح الزاوة تشديد الجاء المهمله المكسورة وثقوي صهيير حلول بفتح الباء والحاء والزاي اسما كمة قال الخوهري رحلت العبير أرحله بفتح أوله ورحلا واسئنه الحارفي في التفسير قول الشاعر * اداماقت أرحلها بابل * قال في الضع وعلى هذا فهو همس مسطه هاء تشديدا لجاه المهمله وكسر هاء المعنى يشدون (هو حبها) بفتح الهاء والدال المهمله والحاء همس مسطه هاء تشديدا لجاه المهمله مرا كس الساء وهذا كما نرى عاشقنا لا يظهر وعلى أنه لا فرق بين التثان والساو بل في معناه المحرم وقد سقط الدس يرحلون هو حبها واية اسما كمة بالسند قال المؤلف (حدثنا محمد بن يوسف) القرياني قال (حدثنا سليمان) الثوري (عن منصور) هو اس المعتمر (عن سعيد بن حبيب قال كان اس عمر رضي الله بهما في بالربث) عند الاحرام أي الذي هو عبره مطبق كأوجه الترمذي من وحده آخره سمع من عاقلة المصور (ذكره) أي امتناع اس عن الطيب عند الاحرام (الاراهم) التي (فقال متصع قوله) أي نقول اس عمر حيث شئت ما يابس فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم (حدثني) بالافراد (الاسود) سريد (عن عاشق رضي الله عنها قالت كافي أظري وبص الطيب ملاق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحرم) الزاوة والحواروف جمع مفرقوه وسط الرأس وجمعها تعجب الحواص الرأس التي يرق بها والوبص بفتح الواو وكسر الواويدة أحوه صادمه همة أي يرق أثره لكن قال الأحملي الو بصير ياد على الرقيق والمراد أنه التلائم قال وهو يدل على وجوده بآنية لا يبرح قط وأشار قولها كافي أظري قوة تحققها ذلك بحيث أمالك كثيرا استقصاؤه كأيها ماطرة البية * وهذا الحديث أحوجه مسلم وأبو داود والسائي في الصحيحين به قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) السبيعي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه) القاسم بن محمد عن أبي بكر الصديق التيمي المدني رضي الله عنهم (عن عاشق رضي الله عنهما) روح النبي صلى الله عليه وسلم قالت كتأ طيب رسول الله صلى الله عليه وسلم لأحرامه) أي لأهل أحرامه (حب يعزم) أي قبل أن يعزم كإلفظ وأبقتسلم والترمذي لانه لا يمكن أن يرد الاحرام ما حصل الاحرام فان الطيب بالاحرام يمنع من التلاشك واعمال المراد اوداد الاحرام وقد دلت على ذلك رواية بالسائي حين أوداد الاحرام وحققة قولها كتأ طيب تطيب منه ولا يسأل ذلك تطيب فيه وقدر على اختصاصه منه لرواية الاخرى التي فيها كتأ أحدو بص الطيب برأسه وخطبه وقد اتفق أصحابنا الشافعية على أنه لا يصبغ طيب الثياب عند اعادة الاحرام وشامل المتول على قولنا استغفنه في حوازه حلال والاصح الحواويل بوجهه من لب في حواص المدينة وحوها جميع النوى وغيره الوجوه (ولعله) أي تغلهم بمحاورات الاحرام بعد أن يرى ويخلق (قل ان يطوف بالبيت) طواف الافاضة واستعبد قولها كتأ طيبان كان لا يقتضي السكران لادراك لم يقع بها الامر وتواحد في حواويله وروى عن أبي المدي تكرر ادها معاهو الطيب بالاحرام ولا يمنع أن ينكر الطيب الاحرام مع كون الاحرام منقوذة ولا يمتنع ما به واستخدمه أيضا استغاب الطيب عند الاحرام حواويل استدانت به الاحرام وأنه لا يصبر فضاوته ورائحته وما يصبر انداؤ في الاحرام وهو قول الجمهور روى مالك في يحرم لكن لا يدينوقال محمد بن الحسن يكرأ أن يتعطية ل الاحرام بما في فيه بعد واستحبنا الطيب أيضا عند التخلل الاول قبل الطواف (باب من أهل) حال كونه (ملدا) شعر رأسه فبهم المير وفتح الهم والتمديد واحدة متعوضه مكسورة وفتح الراء واصلها بالسند قال (حدثنا أصعب) بفتح الهمزة وسكون الصاد المهمله وفتح الواويدة أحوه عن محمد بن الفرح قال (أخبرنا اس وهب) عبد الله (عن لويس) سريد الايلي (عن اس شهاب) الهري (عن سالم عن أبيه) عبد الله عن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه قال سمعت رسول الله

وحده اذا لم يحجبها عنه ما يحجب عنه والهي عن ذلك اعماها لم يحجب عليها الفة وقد حانت احاديث كثيرة في الصحيح بالامر بوجع العلماء بسبب ما عاينوه وقد اوصى بهما شيخنا الادكار وبسبب ان الرجل الخليل يكتبه دون اسمه (قوله) والاولما اقتديت

وحدثني هرون بن عبد الله حدثنا جعفر بن محمد بن عيسى بن جريح وحدثني محمد بن رافع وحدثنا باقي القضاة عن زرارة بن أنس عن جريح
قال سمعت محمد بن عباد بن جعفر يقول أخبرني أبو سلمة بن سليمان وعبد الله بن عمرو (١٥٠) العاص وعبد الله بن المسيب العبادي

عن عبد الله بن السائب قال
صلى لنا النبي صلى الله عليه
وسلم الصلوة فاستفتح
سورة التوحيد حتى جاءه
ذكر موسى وهرون وأودى
عيسى عليهم السلام محمد
بن عباد بشك أو احتفوا
عليه أحدث النبي صلى الله
عليه وسلم صلوة ترك وعبد الله
وكل خشوعها وإن تكلمت
ذلك شق عليك ولم تحصله
فتكون قد علمت السنة
وتركتها

(باب القرامطة في الصم)
(قوله أخبرني أبو سلمة بن
سليمان وعبد الله بن عمرو
بن العاص وعبد الله بن
المسيب العبادي) قال
الحفاظ قوله أس العاص
علو والصواب حده
وليس هذا عبد الله بن
عمرو بن العاص الصافي
بل هو عبد الله بن عمرو
الغاري كذا ذكره البخاري
في تاريخه وأما أس حاتم
وحسارتي من الحفاظ
المتقدم من والمحدثين
وأما أبو سلمة هذا فهو أبو
سلمة بن سليمان بن عبد
الاشهل الحر ويذكره
الحاكم أو أحمد بن

مفرداً أو متعماً (من الثياب) وعبد النبي أن ذلك وقع والنبي صلى الله عليه وسلم يحط في مقدم مسجد
الديرة وفي حديث بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة والسلام حله في ذلك في عرفات
فيجعل على التعداد (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) بحمله (لا يلبس القمص) صم القاف والميم بالجمع
وليس بالرفع وهو الأشهر على الخبرين حكم الله أدهو حوان السؤال أو حرم على النبي والخرم على النبي
وكم لا لثقة السالكين فإن قلت السؤال وقع على نحو رسوله والحوار وقع على نحو رعا الحكمة فيه أحجب
بأن الحوار على النحو رأسه وأحضر وأخبر بمخبره وقد كره أولى أدهو قليل ولهم مع ما يباح فيحصل
المطابقة بين الحوار والسؤال بالمعروف قبل كل الابق السؤال عن الذي لا يباح إذا لا لا أصل ولما
أجاب ذلك تنبيه السائل على الابق ويسمى مثل ذلك أسلوب الحكيم نحو يسألوك عن الألهة قل هي
مواقيت الناس الآية فانهم سألوا عن حكمه اختلاف القمر حيث قالوا ما بال الهلال يبدو وفي قائم بر يد
ثم يقص فاحكمهم بأن الحكمة الطاهرة في ذلك أن تكون معالم الناس فوقتوا بها أمورهم وبما علم
للعبادات الموقفة تعرف بها أوقاتها وخصوصاً ما علم من مصاديقهم وهو أنه كان يسأل أس أو أوجبا
يفهمهم في دينهم ولا يسألوا عما لا حاجة لهم في السؤال عنهم المطابقة في السؤال والحوار على
أحد الروايتين فيفسدوا أو هو أو ما من طريق أس جريح رافع بلطف ما ترك الحرم وهي شادة
والاختلاف في ما على أس جريح بلطف ما روى أس الصم أسه عبد الله بن عمرو جريح وأى عوانة في مصيها
بالطأ اندر حلالاً ما يحسن الحرام من الثياب وأحرجه أجدع أس عبيد بن الزهري فقال مرة ما ترك
ومر ما يلبس وأحرجه ما لم يلق أو أسو الخ من طريق أناسهم بن سعد بن الزهري بلطف ما رافع والاختلاف
في معنى الزهري يشعر بأن بعضهم رواه ما على ما سقتهم رواية ما علم الاختلاف عليه بها أو أجمعه
المتقدم فيها أنه في منع السائل في دوى المستحب لا يلبس القمص بالمراد (ولا العمامة) جمع عامة حيث
بذلك لا يهتم جميع الرأس بالتحلية (ولا السراويلات) جمع سراويل وهي معربو السراويل بالون لغة
والشروال بالنسبة للجمعة لغة ٣ (ولا العرايس) جمع ريس صم اللون قال في القاموس الريس بالضم
قلنسوة طرية أو كل فود رأسه مسددة كالأوشحة تسمى (ولا الخفاف) بكسر الخاء جمع جفصه
بالقميص والسراويلات على كل يحيط بالعمامة والبراس على كل ما يعطى الرأس يحيطاً كان أو غيره
فيصر على الرجل ستر رأسه أو يصبه كاللباس الذي واد الأذن مما بعد ستر أفرأولو يصبه ومنهم وهو
ما نوص على الخرافة طين سائر لستره عمة كاش عطف فيه وحيط شدة رأسه وهو دوح استلطفه وأسمه
ولا نوص كفه وكذا كعب غيره ويجوز كقصة على رأسه لا ذلك لا بعد سترها وظاهر كلامهم عدم حرمه ذلك
سواء صد السترة أم لا لكن حرم الغرور أو غيره في حجاب الفدية فيما إذا قصد جعل القفون نحوها السترة
وطاهر حرمه ذلك حيث شذوا لا تترتد سوادها أو عمامة فانه حاسر الرأس عرفاً به بالخلع على كل ما ستر
الرجل مما يلبس عليه من مدر وحرور وغيرهما (الأحد لا يجد بلبس) في موضع رفع صفة لأحد
ويستعمدهم كما قاله أس المسير في الحاشية نحو أو استعمل أحد في الأثبات حلالاً من حصه ضرورة
الشعر قوله

وقد ظهرت خلافتي على أحد * الأعلى أحد لا يعرف القمر
قال والذي يظهر في الاستقراء أن أحد لا يستعمل في الأثبات إلا أن يعقب النبي وكل الأثبات حديثي
سنة النبي وعليه مدار يادة الباء ما لم تكن أو في النبي ثم رأيناها في يد في الأثبات الذي هو في سبيل
النبي كقوله تعالى أولم ير وأن الله الذي خلق السموات والأرض ولم يبي خلقه شادر على أبي يحيى المروني

(١٤ - (قبطاني) - ثالث) (٣) في بعض النسخ هذا زيادة عليها علامة الحاشية ونوصها وهو غير مصرف قبل لأنه منقول عن
الجمع صيغة مفعلية وإن واحدة من الواو حتى إن الحاشية من العرب من يصره بكتبه مصححه

اس السائب حاضر ذلك وفي حديث عبد الرزاق غذف مكرم وفي حديثه وعده الله من عرو لم يقل اس العاص وهو حديثي زهير من حور
حديثي يحيى بن سعيد وحديثنا أو بكر (١٠٦) من أي شئنا حديثنا أو كسبح وحديثي أنكرت وبالطه قال أسير اس بشر من معبر

قال حديثي الوليد بن سريح
من عرو من حور يثانه
سمع النبي صلى الله عليه وسلم
يقرأ في العز والليل اذا
صنع * وحديثي أبو
كليل الخدي فصيل
حسين حديثنا أو عوانه
رياد من علاقة عن فطنة
مالك قال صليت وصلي بنا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقرأ القرآن المجيد
حتى قرأ والجل باسفات
قال جعلت أرددها ولا أدري
ما قال * حديثنا أو بكر
وفي هذا الحديث حوار قطع
القرأة والقرأة متضمن
السورة وهذا حاور سلا
حساف ولا كراهة فيه
كأن القطع لصدور أن لم
يكن له عذر فلا كراهة فيه
أيضا لكسحاف الأولى
هذا مذهبا وسذهب
الجمهور به قال مالك رحمه
الله تعالى ورأيه عسه
والمشهور رده كراهته
(قوله حديثي الوليد بن
سريح) هو بعض السبي
وكسر الزاء (قوله سمع النبي
صلى الله عليه وسلم يقرأ في
العز والليل اذا صنع)
أي يقرأ السورة التي فيها
والليل اذا صنع قال
جمهور أهل العلم
صنع الليل أدركه الله
صاحب المحكم عس

الاكثر وبقل الغراء اجماع الغسر من عليه قال وقال آحور ومعاه أقبل وقال آحور هو من الاصدا يقال اذا دمل وادا وعطفها
أدبر (قوله رياد من علاقة) هو بكسر العين وفتحة م مالمك بصم القاف وباء الموحدة فهو عهرياد (قوله عرو وجل والجل باسفات) أي

أنى شيدت هذا من بني أمية وحديثي زهير بن حريص حدثنا أبي عبيد بن زياد عن علاقته عن قطبة بن مالك سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في العصر والنحل باسقاط الهاء طبع يصيد ويوحى حدثنا محمد بن شاذل حدثنا محمد بن جعفر قال (١٠٧) حدثنا شعبة عن زياد بن علاقته عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم

وعطفها على التين باسم عطف الخاص على العام وهذه التين معاينة للساقية على ما يهيج (ولست عاتشة) روى الله عنها (التي انما المعصرة) المصوغة بالعصر (وهي بحمرة) وصله سعيد بن مسروق طريق القاسم بن محمد باسناد صحيح والجمهور على حواره المعروف خلافاً لحيص وقاله أبو طيب وأبو حبه البغدي (والت) عاتشة مما وصله البغدي (لأنهم) بالحرم على البهي وثمناؤه واحد قطع تشديد اللامنة وأصله تلتان حدثت إحدى التين كارتا تلتان تحبها والثلثم ما بعلى الشفة (ولا تترقب) بالحرم كذلك لكن ثمانين على الأصل كذا في الفرع وفي غيره ولا تترقب إحدى التين ولا في دولته تتم سكوب القامور بادة مشاة بعد هلاكه للملك ولا تترقب إحدى التين وأترقب في السكتين والحرم (ولا تلتان ثوبا) مصوغا (نورس) سكوب الزاوي لا يذوق رواية نورس بكسر هاء (ولا زعفران) والجملة من قوله وقالت إلى ههنا سقطت رواية ٣ (ن) وفي الغرض سقطت رواية (و قال أبو) هو أس عبدالله الصماني روى الله عنه مما وصله الشافعي ومسند (لا أرى المعصر غريبا) أي مطبلا به سحرفي الأصل عن معصر ولا يحجر بالحق عن اسم عين وقد مر في المعصر قرين (ولا تترعائشة) روى الله عنها (باسا) ما طلى) نعم الحاء المهملة وتشديد الهمزة جمع على فتح الحاء سكوب القام (والثوب الاسود والورد) المصوغ على لون الورد وسما في موضعين أو شاء الله تعالى في باب طواف النساء أي أحدث عطفها عن عاتشة وألف لغيره أو وصله أس أي شدة (و قال إبراهيم) التي مما وصله سعيد بن مسروق وأبو أي شدة (الأس أس بدل ثيابه) نعم حرف المصوغ سكوب الموحدة في تخفيف الدال المهملة مصارع أو بدل ولا في الوقت أس بدل ثيابه نعم الموحدة وتشديد المهملة ومقالة إبراهيم هذه ساقطة في رواية وفيه والاسد السابق أول الكائن إلى المؤلف قال (حدثنا محمد بن أبي بكر المقدسي) نعم الدال المشددة قال (حدثنا فضيل بن سليمان) نعم الفاء وضع الصاد المحجمة مصراعهم بين سليمان (قال حدثني) بالافراد (موسى بن عيسى) نعم العين وسكوب القاف (قال أخرى) بالافراد أيضا (كريب) مولى أس عباس (عن عبدالله بن عباس) روى الله عنها قال انطلق النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة بين الظهر والعصر يوم السبت كإحرامه بالواقدي وفي آخر بيان شاء الله تعالى تحقيقه (بعد ما رحل) بالحلم المشددة أي سرح شعره (و ادعى) استعمل البهي وأصله ادعى فأدلت التاء الدال أو أدغمت في الأخرى (ولس) أو اودو رداءه وأصله فلم (به) أحدا (عن شيء من الاربدة) حمير رداء (والارز) نعم الزاي واسكانها حمير أو (تلس) نعم المشاة الفوقية وضع الموحدة (الامرعة) بالصب على الاستعارة الحرف على حذف الحاء أي الاصل المرعرة (التي تزدع) نعم المشاة الفوقية قال الدال أو عبيد مهملتين وفيه وينتزع نعم أوله وكسر ثالثة أي التي كثرت بها الزعفران حتى يفضيه على من يلبسها وقال عباس الغض أو حمير معي اسمها تاتي أنزه (على الخلد) قال في التقيج قال أو الفرح يعني أس الحوري كذا وقع في العاري ومصره أو تزدع الخلد بخد في أي تلمسه وأحادي المصانع بأن الحوري قال في الصحاح يقال ردهته بالشيء ما تزدع أي لطيفه فاطلع قال فادا كان كذلك فيصور أن يكون المراد في الحديث التي تزدع لاسها أو هلو على الخلد طرف مستقر في محل نصب على الحال وهو وحيد لا يلزم من ارتكابه تحطئه الزاوية قالو يحتمل أن يكون تزدع قد مضى معنى تنقص أي تنقص أثرها في الخلد انتهى (فاصح) عليه الصلاة والسلام (بدي الخليفة) أي وصل إليهم بأوامر بات بها وفيه سلم أنه صلى الله عليه وسلم على الظهر بها ثم دعاه فاقته وأمره على وجهه فاستمعها الإجماع وصات الهم وقلة ما بعلى ثم (وكسر) أخطمتني استوى على البدل (نعم الموحدة) سكوب التحية وعبد السائق أنه عليه الصلاة والسلام صلى الظهر ثم ركع وصعد على النبذة ثم (أهل هو أجداه) وهل كان عليه الصلاة

وعطفها على التين باسم عطف الخاص على العام وهذه التين معاينة للساقية على ما يهيج (ولست عاتشة) روى الله عنها (التي انما المعصرة) المصوغة بالعصر (وهي بحمرة) وصله سعيد بن مسروق طريق القاسم بن محمد باسناد صحيح والجمهور على حواره المعروف خلافاً لحيص وقاله أبو طيب وأبو حبه البغدي (والت) عاتشة مما وصله البغدي (لأنهم) بالحرم على البهي وثمناؤه واحد قطع تشديد اللامنة وأصله تلتان حدثت إحدى التين كارتا تلتان تحبها والثلثم ما بعلى الشفة (ولا تترقب) بالحرم كذلك لكن ثمانين على الأصل كذا في الفرع وفي غيره ولا تترقب إحدى التين ولا في دولته تتم سكوب القامور بادة مشاة بعد هلاكه للملك ولا تترقب إحدى التين وأترقب في السكتين والحرم (ولا تلتان ثوبا) مصوغا (نورس) سكوب الزاوي لا يذوق رواية نورس بكسر هاء (ولا زعفران) والجملة من قوله وقالت إلى ههنا سقطت رواية ٣ (ن) وفي الغرض سقطت رواية (و قال أبو) هو أس عبدالله الصماني روى الله عنه مما وصله الشافعي ومسند (لا أرى المعصر غريبا) أي مطبلا به سحرفي الأصل عن معصر ولا يحجر بالحق عن اسم عين وقد مر في المعصر قرين (ولا تترعائشة) روى الله عنها (باسا) ما طلى) نعم الحاء المهملة وتشديد الهمزة جمع على فتح الحاء سكوب القام (والثوب الاسود والورد) المصوغ على لون الورد وسما في موضعين أو شاء الله تعالى في باب طواف النساء أي أحدث عطفها عن عاتشة وألف لغيره أو وصله أس أي شدة (و قال إبراهيم) التي مما وصله سعيد بن مسروق وأبو أي شدة (الأس أس بدل ثيابه) نعم حرف المصوغ سكوب الموحدة في تخفيف الدال المهملة مصارع أو بدل ولا في الوقت أس بدل ثيابه نعم الموحدة وتشديد المهملة ومقالة إبراهيم هذه ساقطة في رواية وفيه والاسد السابق أول الكائن إلى المؤلف قال (حدثنا محمد بن أبي بكر المقدسي) نعم الدال المشددة قال (حدثنا فضيل بن سليمان) نعم الفاء وضع الصاد المحجمة مصراعهم بين سليمان (قال حدثني) بالافراد (موسى بن عيسى) نعم العين وسكوب القاف (قال أخرى) بالافراد أيضا (كريب) مولى أس عباس (عن عبدالله بن عباس) روى الله عنها قال انطلق النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة بين الظهر والعصر يوم السبت كإحرامه بالواقدي وفي آخر بيان شاء الله تعالى تحقيقه (بعد ما رحل) بالحلم المشددة أي سرح شعره (و ادعى) استعمل البهي وأصله ادعى فأدلت التاء الدال أو أدغمت في الأخرى (ولس) أو اودو رداءه وأصله فلم (به) أحدا (عن شيء من الاربدة) حمير رداء (والارز) نعم الزاي واسكانها حمير أو (تلس) نعم المشاة الفوقية وضع الموحدة (الامرعة) بالصب على الاستعارة الحرف على حذف الحاء أي الاصل المرعرة (التي تزدع) نعم المشاة الفوقية قال الدال أو عبيد مهملتين وفيه وينتزع نعم أوله وكسر ثالثة أي التي كثرت بها الزعفران حتى يفضيه على من يلبسها وقال عباس الغض أو حمير معي اسمها تاتي أنزه (على الخلد) قال في التقيج قال أو الفرح يعني أس الحوري كذا وقع في العاري ومصره أو تزدع الخلد بخد في أي تلمسه وأحادي المصانع بأن الحوري قال في الصحاح يقال ردهته بالشيء ما تزدع أي لطيفه فاطلع قال فادا كان كذلك فيصور أن يكون المراد في الحديث التي تزدع لاسها أو هلو على الخلد طرف مستقر في محل نصب على الحال وهو وحيد لا يلزم من ارتكابه تحطئه الزاوية قالو يحتمل أن يكون تزدع قد مضى معنى تنقص أي تنقص أثرها في الخلد انتهى (فاصح) عليه الصلاة والسلام (بدي الخليفة) أي وصل إليهم بأوامر بات بها وفيه سلم أنه صلى الله عليه وسلم على الظهر بها ثم دعاه فاقته وأمره على وجهه فاستمعها الإجماع وصات الهم وقلة ما بعلى ثم (وكسر) أخطمتني استوى على البدل (نعم الموحدة) سكوب التحية وعبد السائق أنه عليه الصلاة والسلام صلى الظهر ثم ركع وصعد على النبذة ثم (أهل هو أجداه) وهل كان عليه الصلاة

والعسرون معاصروا ثم ارتكبت بعضه فوق بعض قال أس فتية هذا قبل أس يشق ٣ (ق) لعل دينا الزمرا في الوقت اه معجمه قوله ناسا في بعض السمع بعد هذا القطن يادونوها بكسر اللوح في الفرع وأصله مع انصبص عليها في هاشم الفرع كتبه معجمه

• وحد نبیجی م یحییٰ فالتر انہ علی مالک عن اس شہاب عن محمد بن حبیہ عن معمر عن اُمیۃ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ بالطور فی المغرب • وحد ثابو انبکر عن اُبی شہینو زہیر عن سحر بن فلاحد نسائی (۱۰۹) ح وحد ثنی حماد عن یحییٰ آخرائس

وهب قال أحسن مني نوس

ح وحَدَّثَنَا هُشَيْبُ بْنُ

ابراہیم و عیدس جید قالا

أحمر ما عند الرواق أحمر ما

معصم کلهم عن الزهري

هذا الاسماء مثله في حروفنا

عبد الله بن معاذ العذري

محدثا اى حديثا شعبه ۷۷

عدي قال سمعت الرب

بِحَدِيثِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عليه وسلم انه كان في سفر

فصلی العشاء الآخرة فقرأ

في إحدى الركعتين والتي

والريثون * وحديثاً قيمة

اس سید حدیثا لیتا

عيسى وهواى سعيدى

عبدی من ثابت عن الراء

اس عرب انہ وال صلیت مع

رسول الله صلى الله عليه

وسلم العشاء وقرأ ما تلى

والرشتوں پر وحدت نامہ

اس خدا اللہ سے عرض کرنا

أَيُّ حَدِيثٍ أَمْسَرَ عَنِّي

اس ثابت قال سمعت الراء

اسی غلبہ کا یہ مطلب ہے کہ

صلی اللہ علیہ وسلم اُفی

العشاء والتسوية

سَمِعْتُ أَحَدَ الْأَعْمَى يَصُوتُ

۱۰۴۸

مستند

[illegible]

﴿بَابُ الْمُرَادَةِ فِي الْعِبَادَةِ﴾

(في حديث الترمذي عن علي بن
أنس عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم)

ابن معاذ رضى الله عنه كان
نصير الى الفقهاء

يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عليه وسلم ثم ياتي فيوم فومه

ثم على واحد من الصرف فقالوا

لله صلى الله عليه وسلم يسقط

أما بعدى صلى الله عليه وآله فله سؤال عرقه تعالى وأدركناكم العصر قال في الكشف في موضع آخر
محمي فرقامه لئيبكم كقولہ ۞ ندوس بالجامح والثریا ۞ ومن دليل لما كينو الشافعية على
أن الاصل أن يهل إذا استعنته وأحلته وقد تقدم نقل الخلاف في ذلك ونرى في الجمع بين المختلف فيه
۞ وبه قال (حدثنا تميم) ۞ سمعنا قال (حدثنا الأوهاب) ۞ سمعنا الجدي التقي قال (حدثنا أبو)
الحسين (عن أبي قلابة) ۞ بكبر القاف عبدالله الحري (عن أس) ۞ ما علمت روى الله عنه أن النبي
صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بالمدينة أو بعاصم في العصر بذي الحليفة ركعتين ۞ صرح به في كذا الطبر
والعصر الجدي في ساقه (قال) أبو قلابة (وأحسبه عليه الصلاة والسلام (أنها) ۞ أي بذي الحليفة
(حتى أصبح) ۞ وفي السابقة تعريضاً وقد ساق هذا الحديث هنا وحصلوا وبأن شاهد الله تعالى بأنهم
۞ (بأدفع الصوت بالاهلال) ۞ أي بالنسبة قال العاصم عباس الاهلال بالخروج مع الصوت بالتلبية قال في
المصابيح تأمل كيف ينتج جسد قوله بالاهلال مع قوله مع الصوت ثم قال القاضي عياض واستعمل المولود
رفع صوته وكل من أرفع صوته فقد استعمل وبه سعى الهلال لأن الناس يرفعون أصواتهم بالاحصاء
واستعداد الميرد الأخير من وجوه ۞ أخرجهما أبو العرب ما كانت تعني بالاهلال بالانوار وحسبها
والهلال بمعنى ذلك فقل العياض بالتاريخ ۞ الثاني أن جعل الاهلال مأخوذاً من الهلال أولى لقاعدة
أمر بيقوتها أنه إذا قلص الأمر في الغلب أيهما أحسن الأسرار حصلنا للألفاظ للتبليغ لكون أصلها
لألفاظ التبليغ والمعاني والهلالان فهو الأصل والاهلال معنى يتعلق به هو الفرع ذكر في المصابيح
۞ وبه قال (حدثنا سالم بن حرب) ۞ الواسطي بالجمع ثم للمهمة الأردى قال (حدثنا حاد بن زيد) ۞ هو أس
درهم الحنفية الأزدي المصري (عن أبوب) ۞ الحسين (عن أبي قلابة) الحري (عن أس) ۞ روى الله عنه
قال صلى الله عليه وسلم بالمدينة الظهر أربع ركعات العصر بذي الحليفة ركعتين ۞ سمعنا (عن أبي الواس
لقرآن (صريحاً) ۞ أي بالخروج والعمره (جاء) ۞ أو العمري ۞ سمعنا راجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم
ومن ههنا أمهات وفي الحديث عجة الظهر في استبعاد رفع الصوت بالتلبية لرحل بحيث لا يصر به
ثم لا يستحب رفع الصوت بهي ابتداء الاحرام بل يسمي ههنا فقط كل الخرج وحسب راجل المرأة الحنفية
فلا يرفع أصواتهم بل يسميهم أنفسهم فقط كقراءة الصلاة ههنا كره وقد روى أحمد مسند من
حديث أبي هريرة رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم برفع الصوت بالاهلال وقال أنه من شاعتر
الخرج وهذا كغيره من الأحاديث ليس فيه باب حكم التلبية ۞ وقد اختلف في ذلك ومذهب الشافعي وأجماها
متوفى وحكمه المأثور روى عن أبي حنيفة وأبو أيوب هريرة وأبو حنيفة كرهوا وقالوا لا يجزئ إلا ما
على التيمم بل لا يستبعد إحماله الخ تعين أشياء مختلفة فلا توتر كما شبه الصلاة فلا يحصل إلا بالكر
في أوله وقال المالكية ولا يستبعد الإتيان بقره بقول أو صل متعاقبين كالتبليغ والتوجه إلى الطريق فلا
يحتاج إلى البدء وقبله بمقداله سدهو مردي عن مالك ۞ (باب التلبية) ۞ مصدر لى كز كزبة أي قال
لبيك وهو صديقه وبالأكثر من مثلي لقاب أنه يلعب الظهر وليست تشييع شقيقة بل هو المشاة
لفظاً وماها لتكبر والمالة كقوله تعالى بل يأمروا أن يأتوا بدمهم سلطان أي نعمتاً عند من أولاد الدنيا عمة
ونعمتاً تعالى لا تخفى وقوله تعالى أرحم الراحمين كز كز أي كز كثير وقال أبو حنيفة ما علموا اسم
مفرد أو ألقاه ألقط يا ألقطها الصبر كذا وعلى اه والاصل ليل فاستعملوا الجمع من ثلاث آيات
فأدوا من لثلاثة ياء كقوله تعالى ألقطها الصبر كذا وعلى اه والاصل ليل فاستعملوا الجمع من ثلاث آيات
أحابة بعد أحابة إلى ما جهاه به وكأه من ألقطها كذا وألقاه والكاف لازم فيه وقيل ليس ههنا صفة
فصل بله مع الذي صلى الله عليه وسلم العشاء في قومه فأهم فأنه سر رة البقرة ما عرفه رجل من
أما في (أبو حنيفة) ۞ في هذا الحديث حواراً لا للفرص خلف المتعل لأعداداً كل صلى الله عليه وسلم رسول

فما وجدنا من أخبار عن عمر وعنه قال كل معاذ يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم يأتي حيروم قوم مولى لبلعنه الذي صلى الله عليه وسلم
العشاء ثم أتى قومه منهم ما انتقم بسورة (١١٥) القرعة تصرف رجل مسلم ثم صلى وحدهوا صرف **﴿﴾** ثم صلى مرة ثانية قومه هي

والكاف حرق خطيب ومعه كمال في القاموس أن يقم على طاعتك الباعذ الباد وأخيه بعد أحاطة أو
معهما تخاضه وقصدى لئس دأري تلج داره أي توحيها أو معناه محنتي لئس امرأ أو لست محنة فروحها أو
معهما أحلاصى لئس حسبلات أي حائل اه وقال أو معناه أمليت مني بذلك أي حاص
وقال اسعد البرومعي التلبية أحاطة فقهه فصار من عليهم من حبته والأخاه على طاعته فالخمر بديته
مستحب لعمالةه بأبي يعاقب الخ على قبيل هي أحاطة لقوله تعالى للعليل إراهم صلوات الله عليهم
وأدنى الناس بالخ أي بدعوة الخ والأمر به والسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) الشيباني قال
(أخبرنا مالك) الأمام (عن يافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) عن الخطاب (رضي الله عنهما) أن
تأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم (كسب عن ابن عمر) رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا استوتبه
راحتيه فاقعة من سعدى الخليفة أهل فقال (ليكن اللهم ليكن ليكن) أي يا الله أسكن فبادعونا
وروى ابن أبي حاتم عن طريق قانوس بن أبي طيبان عن أبيه عن ابن عباس قال لما فرغ إراهم من بناء
البيت قبله وأدنى الناس بالخ قال يرب وما يلح صوتي قال أذن وعلى اللعاق قال معاذي إراهم عليه
الصلوات السلام يا أيها الناس كتب الله عليكم الخ إلى البيت العتيق فجمع ما بين السماء والأرض ألا
تروى الناس يحثون من أقصى الأرض يلبون ومن طريق ابن جريح عن خطبة ابن عباس وفيه
فأخاوه بالنية من أصال الب حال وإراهم النساء وأولس أحاطة أهل النبي وإس حاصح من يوشد أن
تقوم الساعة الآن كل أحب إراهم عليه الصلوات السلام فومئذ عاصم عن لي مرة خرج وممن لي
مرتج عرج من لي مني أي كترج قد تليت وقد وقع في المروع تكرير لفظه ليكن ثلاث مرات وكذا
في الموقوف الأول في المروع الفصل بين الأولى والثانية قوله اللهم وقد نقل اتفاق الأدلة على أن
التكرير الخلفي لا يرد على ثلاث مرات (لا شريك لك ليس إلا الحمد) كسر الهمزة على الاستئناف كأنه لما
قال ليس استأنف كلاما آخر فقال إن الحمد والفضل على التعليل كأنه قال أحسن لأن الحمد والنعمة لك
والكسر أحود عند الجمهور وحكاها الخشري عن أبي حنيفة عن إمامه عن أحمد بن حنبل وابن عبد البر
عن أحمد بن أبي هريرة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أن تكون الأضحية مطلقا فتمنعها من الحمد والنعمة فتمنعها على كل حال
والنعمة يدل على التعليل أي قال في الإلزام والاعتداله إذا كسر صوتك لتعليل أنصاف حيث استأنف
جواب عن سؤال عن العلة على ما قرئ في البيان حتى إن الإمام الأوزاعي وأتباعه جعلوا أن تعبد التعليل بها
ولكنهم مردود (والنعمة لك) كسر الميم الإحسان والمتمتع لقوا بالصبي الأشهر عطف على الحمد
ويجوز الزعم على الاستدعاء والخبر محمول على دلالة خبر أن تقدروا ذلك والنعمة مستقرة وتحوذوا
الأسارى أن يكون الموحود المستدعي هو الحمد (والمالك) لك صم الميم والصمت عطف على اسم
أنواعه على دلالة الخبر محمول على دلالة الخبر المتقدم ويحتمل أن يكون تقدروا ذلك كذلك (لا شريك
لك) في ملكك وروى السلفي وأبو حنيفة عن أبي حنيفة عن إمامه عن أحمد بن حنبل وابن عبد البر
عن أحمد بن أبي هريرة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الحق ليس وعبد الخ كسر عجمة عن عجمه عن ابن عباس عن النبي صلى
الله عليه وسلم وقد عرفنا ما قال ليس اللهم ليس قال إنما الخبر جرح أو نحو عبد البارز عني في العلل عن
أس من مالك أنه صلى الله عليه وسلم قال ليس تعاقبا بعدوا وقالوا في حديث الباب قال يافع وكان
صدائقه عن ابن عمر بن عبد الله ليس ليس وسعد بن الخبير سيد بنو تميم وأبو عبد الله والعمل ولم يذكر البخاري
هذه الآية نهى من أمر آدم لم حلالا لما توهمه عارضا على الأمر ولو لاحظ المبدئي في مختصره ليس
والو دي في شرح الملهد وقوله وسعد بن الخبير هو بن ليس فبأن فيه ما سبق من التثنية والأفراد ومعهما

له تطوع ولهم مريضه وقد
سأله هكذا صرح به في غير
مسلم وهذا حار عذ الشافعي
رحمهما الله تعالى وآخر
ولم يجره ويعتومك أو
حينئذ عن النبي صلى الله عليه وسلم
والنكويسون وتأولوا
حديث معاذ رضي الله عنه
على أنه كان يصلي مع النبي
صلى الله عليه وسلم تعلا
ومهم من تأوله على أنه لم
يعلمه النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم ومهم من قال حديث
معاذ كان في أول الأمر
يسمع وكل هذه التأويلات
دعوى لأصل لها ما يترك
ظاهر الحديث منها استدلال
أصحابنا وغيرهم بهذا
الحديث على أنه يجوز
للمأموم أن يقطع القدوة
ويتم صلاته مفردا وأن لم
يجز معصاؤه هذه المسئلة
ثلاثة أو حله لأصحابنا
أصحابنا يجوز ولعلوا غير
صدر والثاني لا يجوز
مطلقا والثالث يجوز ولعلوا
ولا يجوز ولعلوا على هذا
المدح هو ما يستقطنه عنه
الحاجه ابتداء ويعرف
الخصاف عنها نسبه
وتطويل القراءة على
الأصح لقصتها عن
الله صوره الاستدلال
صعب لانه ليس في الحديث
أنه فارق من على صلاته

على الرواية الأولى أنه سلم وطمع الصلاة أصلا ثم استأنف هذا الدليل به للمثله المذكور وأما ما يدل على حوا طمع أسعدى
الصلوات وأصلها لندروا فقه أعظم (قوله فافزع نسو وقال قرة) ديموا وقلو نسو وقال قرة نسو وقال نسو وقال نسو وقال نسو وقال نسو

فما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم غضب في موطن قط أشد مما غضب يومئذ فقال يا أيها الناس إن مسكم مغرب فإنكم أم الناس فلو حو
 فأنتم ورواه الكبير والصغير والحاوية وحديثنا أو بكر بن أي شيبه حديثنا هشيم ووكيع (١١٣) ح وحديثنا عن غير حديثنا ح

وحدثنا أي عن غير حديثنا
 سفيان كاهن عن ابن سميع
 في هذا الإسناد على حديث
 هشيم * حدثنا قتيبة بن
 سعيد حدثنا المديني وهو ابن
 عبد الرحمن بن الحري عن
 أي الزبائدي عن الأعرح عن
 أي هريرة ابن أبي ليلى
 أنه عليه وسلم قال إذا أُم
 أحدكم الناس فليصحبهم
 منهم الصغير والكبير
 والصغير والمرءيض فإذا
 صلى وحده فليصل كيف شاء
 إذا أُم أحدكم من الناس
 فليصحبهم منهم الصغير
 والكبير والصغير
 والمرءيض وإذا صلى وحده
 فليصل كيف شاء وفي رواية
 ود الخليفة معنى أحاديث
 الباب ظاهر وهو الأمر
 للإمام بتعريف الصلاة
 بحيث لا يحصل استنباط
 ومقاصدها وإنه إذا صلى
 لمسه طول ما شاء في
 الأركان التي تختص
 التوسيل وهي القيام
 والركوع والسجود
 والتشهد دون الاعتدال
 والجلوس من السجدة
 وأنه أعلم بقوله لا يتأخر
 عن صلاة الصبح من أجل
 ذلك مما يميل سام به
 حوار التأخر عن صلاة
 الجماعة إذا علم من عادة
 الإمام التطويل الكثير

الشامية عقب الصلاة حال الحديث إن صام عبد الترمذي وقال حسن أنه صلى الله عليه وسلم أهل الخ
 حين يرفع من ركعتيه وهو مدهسا لحفيصة (باب الإحلال) حال كونه (مستقبل القبله) أراد أن يودع
 للشيء العادة في الخليفة (وقال أبو عمر) طبع الميبري بهم مهملة سا كفهو عذاه عن غير المقرئ
 المقعد وليس هو اسم عبد القضي بمجاوله أو يعجب في مستخرج من طريق صام أبو روق عن أي عمر
 وقال ذكره الحارثي والرواية قال (حدثنا عبد الوارث) س سعيد قال (حدثنا أبو) السحتاني (عن
 نافع) مولى ابن عمر قال كان ابن عمر رضي الله عنهما إذا صلى بالعادة أي صلى الصبح وقت العداة لولاي
 در عن السكتهم أي إذا صلى العداة أسقاط الموحدة أي الصبح (بدي الخليفة) أمر راحته فحلت (نعم الزاه
 وكسر الخاء المحذوفة) ثم ركب ما إذا استوتبه (راحته) فاقته (استقبل القبله) حال كونه (فانما) أي استوي يا
 على ناقته مماثل أو وسفله ما القيام لقيام ناقته وعدا من ملحوا أي وانه في جميع طريق بني عبد الله س
 عمر بن نافع كان إذا فحل رحله في الطريق رواه توفيقه فاقته فاقها أهل (ثرياب) بعد أن ترك راحته
 ولا يقطع كتفيه (حتى يبلغ الحرم) ثم مشى حتى غاص مهملة سا كفهو عذاه عن غير حديثنا في دروسا ك
 ف الحرم أي أرض الحرم وفي رواية اسمعيل بن علي إذا دخل أدنى الحرم (ثم عكس) عن التلبية أو المراد
 بالحرم المسجود بالامساك عن التلبية التماسا لغيرها من الطواف وغيره وروى ابن حبان في صحيحه
 من طريق عطاء قال كان ابن عمر يدع التلبية إذا دخل الحرم وراحها بعد ما يقضى طوافه بين الصفا
 والمروة فالأولى أن المراد إذا دخل أدنى الحرم بكلمة واية اسمعيل بن علي لقوله بعد (حتى إذا حلما
 طوى) نعم الطامع قصور ما تولى لا يدر طوى بكسر الطاء غير مصرف وصح على عدم الصرف في اليوسية
 وسبا لحاظ من يحرك كسر الطاء لتقدير الأصل في الوقوف من تلبية ما قال الكرمانى الغنى أهم وهو واد
 معروف بقرصه في صو طريق العزم فوسا حذافته ويعرف اليوم بستر الزاهر جعل غاية الامساك
 الوصول إلى الذي طوى وبذهب الشافعية والحنفية بعد وقت التلبية إلى شروعي التحلل ربما أو غيره قال
 الزايعي وذلك قول الثمري يقطعها إذا افتتح الطواف في الصبح من عن الفصل عن صام قال كنت رديف
 النبي صلى الله عليه وسلم من حج إلى ذي طاريل بلي حتى روي حرقا العتقة وروى أبو داود عن ابن صام عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال يابى العترة حتى يستأنحز وعبد الملك بخلاف هل يقطع التلبية حين يبتدئ
 الطواف وإذا دخل مكتوب الأول في المدونة والثاني في الرسالة وشهروا بن شير وقل الكرمانى أنى بعض
 الأصول حتى إذا حذى طوى بمهملة سا كفهو عذاه عن كذا في الصبح هو الأول لأن اسم الموضع
 ذو طوى لا طوى قط (فانه) أي ذي طوى (حتى يصبح) أي في أي أدخل في الصباح (إذا صلى العداة)
 أصبح وحواف أدقوله (اعتسل) للحول لمكة (ودع) وفي رواية بن علي عن أي عمر بن الخطاب (أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك) المذكور من التبتوت الصلاة والعسل (فانه) أي نافع عبد الوارث
 (اسمعيل بن قتيبة عن أي عمر) السحتاني (في العسل) يعني العبي المحبة لولاي في العسل بصها أي
 وغيره لكن من غير مقصود أن تترك لجان هذه المتابعة وصلها المؤمل بعد أن أواس يعقوب بن إوابهم قال
 حدثنا ابن علي بن وهب لم يقصر على العسل بل ذكره كذا القصة الأولى وأوله كان إذا دخل أدنى الحرم أسك
 عن التلبية والتأخر منه على الغنى وطاعة الحديث فترجى قوله فالتبوت به استقبل القبله فاقه
 أعلم به قال (حدثنا اسمعيل بن أي عمر) حاد (أول ربيع) العترة الهراي قال (حدثنا) نافع
 الغاصم وضع الألام أحوها مهملة تصعرا اسم اسمعيل الحراعى المني ويقال ملج لقب واجهه عبد الملك من
 طقة ما لا احتج به الحارثي وأصحها الس وروى مسلم حديث الأمل قط وصعده عبي بن معين

(١٥ - (سقطاى) - ثالث) وميموارد كرا الانسب ما يحوى في معرض الشكوى والاستفتاء (قوله فما رأيت
 النبي صلى الله عليه وسلم غضب في موطن قط أشد مما غضب يومئذ فقال يا أيها الناس إن مسكم مغرب فإنكم أم الناس فلو حو
 فأنتم ورواه الكبير والصغير والحاوية وحديثنا أو بكر بن أي شيبه حديثنا هشيم ووكيع (١١٣) ح وحديثنا عن غير حديثنا ح

وحدثنا ابن أبي رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر بن همام عن منته قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
فدكر أحاديثه ما هو قال (١١٤) رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام أحدكم للباس فليخفف الصلاة فإن بهم الكبر وهم

الضعيف واداءام وحده
فطبل صلته ماشاء
* وحديثي حمله في يحيى
أخبرنا اس وهب قال أخرني
يونس عن اس شهيد قال
أسيرني الواسطه من عدالرج
الله سمع أناهر برة يقول
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ادأبلى أحدكم للناس
فليطب فان في الناس
الضعيف والستودا
الحاجة وهو حذنا عبد الملك
اس شبيب رابث قال
حدثني أني قال حدثني
اليثب بن سعد قال حدثني
يونس عن اس شهيد قال
حدثني أبو بكر بن سعد
الرجلي سمع أناهر برة
يقول قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم جئله عبره قال
بدل السقيم الكبير * حذنا
محمد بن سعد الله بن عمر
حذنا أني حذنا عمرو بن
عثمان حذنا موسى بن طلحة
قال حدثني عثمان بن أبي
العاص الثقفي اب النبي
صلى الله عليه وسلم قاله أم
قومك قال قلت يا رسول
الله أني أصدى هني شيأ
قال أدنه غلسي بي يديه
ثم وضع كفه في صدري بي
ثدي ثم قال تحول فوصعها
في طهرتي بي كسي ثم قال أم
قومك من أم قومك ما ليحفظ
* يور في الناس والعصب

في الموعظة (قوله عن عثمان بن أبي العاص رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: أم قومك قال قلت يا رسول الله ومسلم
أبي أجدني همي شديدا فقال ادبه فأسسى بيده ثم وصم كلفي فمد يدي بي فقلت قال تعول في موضع أبي طهرى بي كنتي ثم قال أم قومك

حدثنا يحيى بن يحيى قال أخبرنا جابر بن عبد الله بن جابر عن ثابث الدمشقي عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع بكاء الصبي ما أموهو في الصلاة فيقرأ بالصلاة (١١٦) الخليفة أو بالسورة القصيرة وهو حديثنا محمد بن مهزيار قال حدثنا يزيد بن زريع حدثنا

سعيد بن أبي هريرة عن
قد أذعن أنس بن مالك قال
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا تدخل في الصلاة
أريد حالتها فامنع بكاء
الصبي فاحفظ من شدة
وحدا ممة
له طاهر في إبطال العمرة لأن الحرم لا يعل مثل ذلك لأنه يؤتى إلى ابتداء الشعر وأجيب أنه لا يلزم
من ذلك إبطال العمرة فإن بقى الرأس والامتناع حائرا في الأحكام إذا لم يأت إلى ابتداء الشعر لكن
يكمل الامتناع لغيره أو أن ذلك كل منسب أدى كان رأسها فأجيب كما يجيب لكعب من عثرة في خلق رأسه
للأذى أو المراد بالامتناع نزع الشعر بالأصابع لعل الأحكام بالمع ولا سيما أن كانت مملدة فمضاجع إلى
نقص الشعر ثم تصفره كما ذكره يلزم منه قصه وبشهادة أوله الشافعي رحمه الله عليه قوله عليه الصلاة والسلام
في الحديث ألا حرقوا حلق من حلقوا وعمرتك جمعاً وقوله في الحديث ألا حرقوا حلقاً وسبعاً كما يملك حلق
وعمرتك موصوفين في أنها كانت قارية لكن عند المؤلفين في باب المنع والقرا من طريق الأسود صها
أما قالت يارسل الله رجوع الناس بعد نزع وأرجع أياهم وراذله رواية عطاه صها بعداً جديس
معها عمة وهذا بقوى قول الخليفة أنها ركت العمرة وتحت ممرضة متمسكين بقوله لها دعي عمرتك واستعملوا
به على أن المرأة إذا أهلت بالعمرة تمتنعها صحت قبل أن تطوف ترك العمرة وتقبل بالمع مفردة كما صحت
عائشة رضي الله عنها لكن قال في الغرض في رواية عطاه صها صها في الراجح الإشكال في ذلك ما رواه مسلم
في حديث جابر عائشة أهلت بعمرة حتى إذا كانت نسي حلت دال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم
أهلي بالمع حتى إذا ظهرت طافت بالكعبة وسعت فقال دخلت من حلق وعمرتك قالت يارسل الله أيا
أحد طفي إلى أم طيف البنت حتى صحت هل يا عمرها من التعميم قالت عائشة رضي الله عنها (صحت)
سكون الدم ما ذكر من القص والامتناع والإهلال بالمع وزك عمل العمرة وهذا موضع التردد (لما
قصنا بالمع) أي طوفت يوم الحرة (أرسلني إلى الله عليه وسلم مع) أي (عبد الرحمن بن أبي بكر)
الصديق رضي الله عنه (إلى التعميم) المشهور بمساجد عائشة (فاغتربت فقال) عليه الصلاة والسلام
(هذه) العمرة (مكان عمرتك) وفي مكان حلقه قوله هذه أو بالصبر وهو الذي في البيهقي لا عبرة
الطريق في قوله المدفوع هو الحرة أي كائنة أو يجعله مكان عمرتك قال القاسمي صياص والرفع وجه
عندي إذ لم يرد العرف إنما أراد عوض عمرتك من قال كانت قارية قال مكان عمرتك التي أردت
أن تأتيها مفردة وحديث فتكون عمرتها من التعميم نطقاً لا عن قصد لكونه أراد تقليب نفسها ذلك ومن
قال كانت مفردة قال مكان عمرتك التي صحت بالمع الهالوت يتمسك من الاتيان بها العيص وقال السهيلي
الوجه الصحت على العرف لأن العمرة ليست مكاناً للعمرة أخرى لكن إحسان مكان يعني عوض أو بدل
بصاراً أي هذه هي عمرتك من الرفع جند (قالت) عائشة رضي الله عنها (طاف بالذي كان أهلاً بالعمرة
بالبينو) حوا وطافوا (بن أهلاً بالمرورة) لأجل العمرة (ثم حلقوا) مما خلق أو التقصير (ثم طافوا)
طوافاً واحداً (لعم ولا يدرى الكشبي طوافاً آخر) (بعد أربعين منى وأما الذي جعله بالمع
والعرة فبما طافوا طوافاً واحداً) لأن الفارق بينهما طواف واحد وسواهما طواف واحد لا يدرى
أفعال بالمع وهو مذهب الشافعي ومالك وأحمد وأبو حنيفة حيث قالوا لا بد للفارق من طوافين
وسعيين لأن القرا هو الجمع بين العادتين فلا يتحقق إلا بالاتيان بأفعال كل منهما والطواف والسعي
مقصودان مما لا يتأخر أحدهما في العبادات ويحتاج إلى أي بكر وعمر على أي طالب أو
مسعود والحسن بن علي ولا يصح عن واحد منهم واستدل بعضهم بحديث ابن عمر عن الدار فطلى لبعائه
جمع بين حجته وعمرته معا طوافاً لهما طوافين وسعي لهما سعيين وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم ومع محمد بن علي عدا الدار فطلى أياهما بحديث ابن عمر وحديث عمران بن حصين عنه أيضاً
وكأنه مضمون فيهما في رواية ابن الصنف للمع لأن - يحتاجوا الله أعلم - وهذا الحديث أخرجه المؤلف

سعيد بن أبي هريرة عن
قد أذعن أنس بن مالك قال
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا تدخل في الصلاة
أريد حالتها فامنع بكاء
الصبي فاحفظ من شدة
وحدا ممة
هذا قال قلت يارسل الله
الشيطان قد سأل بني بن
صلا في رواية يابها على
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ذلك شيطان
يقاله خبر فاذأ حسنة
فتقرب بالله واتعمل عن
يسار تسلا فافعلت ذلك
فأذهب الله تعالى هي (قوله)
كان الذي صلى الله عليه
وسلم يسمع بكاء الصبي مع
أموهو في الصلاة فيقرأ
بالسورة الخفيفة في
رواية ابن أبي شيبة
عليه وسلم قال في لا تدخل
الصلاة أو يدخلها فامنع
بكاء الصبي فاحفظ من
شدة وحدا ممة (ه)
عطف على الخبر وعلى
أعجب أيضاً كلاهما سابع
وهما الخبر أظهر أي
بحرهما واشتغال ظمها به
دليل على الرقظ لما روي
وسائر الاتباع ومراعاة
مصلحتهم وإن لا يندرج
عليهم ما يشق عليهم وإن
كان يسيراً من غير ضرورة
وفيها من الصلاة لتسمع

الرجاء في المسجد وإن الصبي يحرق إذا حاله المسجد وإن كان الأولي تربية المسجد عن أنس بن مالك حدثنا يحيى بن يحيى قال أخبرنا جابر بن عبد الله بن جابر عن ثابث الدمشقي عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع بكاء الصبي ما أموهو في الصلاة فيقرأ بالصلاة (١١٦) الخليفة أو بالسورة القصيرة وهو حديثنا محمد بن مهزيار قال حدثنا يزيد بن زريع حدثنا

عزركوه ومعدنه غلسته
 بن المحدثي معدنه
 غلسته مابن التسليم
 الاصراف قر بناس السواء
 *باب اعتدال اركان
 الصلاة وتخصفها في تمام*
 قوله حدثنا حماد بن عمار
 الكراوي هو بنفغ الماء
 منسوب الى حماد الاعلى
 اثنى بكرة النضاي رمى الله
 عنه وقد سبق بيانه
 مرارا قوله ومقت الصلاة
 مع محمل على انقلبه وحلم
 فوجدت قيامه تركته
 فاعتدله بعدركوه
 معدنه غلسته بن
 المحدثي معدنه غلسته
 مابن التسليم والاصراف
 قر بناس السواء
 فيه
 دليل على تخصيص القراءة
 والشهادة والحالة الطمأنينة
 في الركوع والصعود
 الاعتدال من الركوع
 ومن الصعود وهو هذا
 قول أس في الحديث الثاني
 بعد ما صليت خلف أحد
 أو صلاقت صلاته رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في
 تمام وقوله قر بناس السواء
 يدل على أن بعضها كل فيه
 طول يسير على بعض وذلك
 في القيام ولعله أنصاف
 الشهادة وأعلم أن هذا
 الحديث محمول على بعض
 الاسوال والا فسدت

الاحاديث الساعة تنطوي على القيام والله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الصبح السبعين الى المائة وفي الظهر ثمان
الصلاة ذهب الباب الى اليقيم يقضي حاجته ثم يرجع فيتوضأ ثم يأتي المعبد بفردا الركعة فاولى

حدثنا غير من حرى وأما غير فالحدثنا سابقان من حديثه قال حدثنا أناس وغيرهم عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن البراء قال
كلم النبي صلى الله عليه وسلم لا يجوز أحد منا طهر حتى يراقد محدوقاً له غير حدثنا (١٢١) سببان قال حدثنا الكوفيون أناس
وعبيرة قال حتى يراقد بسعد

الطواف والسعي وقد كانت قارئة (قال وما شأنا قلت لا أصلي) كنت من الخفيض بالحكم الخاص به وهو
امتناع الصلاة تأداهم بها الكيفية في التصريح به من إحلال ما لا ادب ولهذا والله أعلم استقر السماع
الآن على الكيفية من الخفيض بحرم الصلاة أي تجري مجراها طهر أو تراجمها رضى الله عنها في سائر المؤمنين قاله
أبو المبير (قال) عليها الصلاة والسلام (فلا يصيرك) بكسر الصاد وتصغير الميم المنة التقيس الصبر وهو الصبر
قال العيني كالحفاظ من حرى وفي رواية غير الكشيمى فلا يصيرك تشديد الرامس الصبر (عما أت امرأة
من سائر آدم كتب الله عليك ما كتب عليهن) سلاها عليها الصلاة والسلام بذلك وهو همها أي أنك لست
مختصة بذلك بل كل سائر آدم يكون من هذا (مكوى في خنك فعسى الله أن يركبكها) مفردة كدأى
اليوبى وغيره رها بامتزاج ليقس إشباع كسرة الكاف وهي في لسان المصرين شائعة قاله في المصاحم وفي
الرمادى كالكرماني يركبكها بصير ياء فالواو يصبها ما شاع كسرة الكاف ياء الوهم العبرة (قالت)
هرحاضى تختمنى قدامى طهرن ما أطاع الملهة وفي الهاء يوم السبت وهو يوم العزى في حجة الوداع وكل
استداع حصا يوم السبت أيضا الثلاث حاوس دى الحقة (ثم تحسبى منى فأصبت بالبيت) أي طمسته
طواف الأمامة (قالت ثم حرحت) سكنوا الحرم وسموا التاء وفي اليوبى نية نفع الحليم وسكنوا التاء لغير
(مع) عليه الصلاة والسلام (في البئر الآخر) ما سكنوا العام القوم يجرى من مئى والآخر بكسر الحاء
وهو في اليوم الثالث عشر من دى الحقة وأما البئر الأول ففي ثانى عشره (حتى رل) عليه الصلاة والسلام
(المصعب) بصم الميم وضع الحاء الصاد المشددة للمسلمين أحرى من حذو موضع منسج بين مكوتى وسمى به
لا اجتماع الحاء فيه يعمل السبل لاهاط وهو الانطع والسطعا وحيث نى كاهة وهو ما من الحلب إلى
المقار وليست المقار منه ورفق الحب الطرى من الانطع والسطعا من حيث التذكير والتأنيث لاس حيث
المكان وقالوا الانطع مسبل واسع يذوقا فاحشى فاذا أردت الوادى قلت الانطع واذا أردت البقعة قلت
السطعا (وربما سمع) صير (فدعا عبد الرحمن بن أبي بكر) الصديق (فقال أخرج) بصم الزاء (بأذنك) عائشة
(من الحرم) إلى أذى الخلف لجمع النسل بين أرض الخلف والحرم كجميع الحاح يدهسها (فلنزل نعمة)
أي مكان العبرة التي كانت قد حصر لها سفر دعة غير مبدرة حقة بها الخفيض بها قوله فلنزل تكونوا الام
ومم التاء من الالهل وهو الاحرام (ثم أفرعا) من العمرى طاهره أن عبد الرحمن اعترض مع أخته (ثم أتيا
ههما) أي المصعب (فأى أطركا) بصم الطاء المحقة تعنى رواية أي درع الكشيمى أي شطر كابر بأدقشة
موقم من الانتظار كقوله تعالى الطر وما يقتسر بن وركم (حتى أتيا) وفى بعض الأصول تأنيث بسعد
الباة تظليها وتصغير البون وكسرة البون نزل على الخدوف (قالت فرحنا) إلى التسليم فاحسنا العبرة
(حتى إذا فرغت) منها (ورفعت) أيضا (من الطواف) لوداع وحذف ذلك العلم به فكل واحد من الطرفين
مسلط على غيره ما سلط عليه الآخر وهذا رد على من زعم أن الزاوى حرف الألف وألف فيموان الأصل فرعت
ومرر بلفظ العائبة تعنى عائشة أنها دليل ما في أول الحديث فامرؤا ما في آخره هل فرعت أو أحبب أنه ليس
الذى في أوله وآخره محالان تقول فرعت ومرر على ما عاصرت من حالها لا حاله لكن قال الكرمانى
وتبعه الترمذى والبيهقى أنه في مصها فرع بلفظ العائبة والله أعلم (ثم حشته مصر) قبل العصر الصادق قال
الزركشى وغيره نفع الزاء أي من ذلك اليوم فلا يصرف للعليقا العدل نحو حشته يوم الجمعة حشرا بنى قال
في المصاحم حتى الرضى حلالا في مصر فمع ارادة التعيين لكن حتى ان القول المشهور كونه غير مصرف
وتحقق العدل يسموهان كل لفظ حسن أطلق وأز يدبر معين من أفراده فلا يدعى من لأم الهوى سوا مصراع
علما بالعلمة كالصق والجم أولاهو معنى فرعون الرسول أحدنا من استقر اعينهم وفتى في حجر بذلك

عنه قالوا وقول اس معين ان
البراء مصفى خبره عن هذا
الكلام لا وجه له لان صد
افقه بن يدهماني أيضا
معدودى العبادات وفى هذا
الحديث هذا الادب من
آداب الصلاة وهو أن
السنة أن لا يصح المأموم
الصعود حتى يصعد الإمام
جهته صلى الله على الأرض الآن
بعض حاله أو لو أحرأى هذا
الحد لرفع الإمام من
السجود فسل سجود قال
أحمد بن ربه الله تعالى
هذا الحديث وعبيرة
ما يقتضى مجموعه أن السنة
للمأموم التأخر عن الإمام
قليلا بحيث يشرع في
الركن بعد سجود وقبل
مراعاة ما لله أعلم (قوله)
حدثنا أناس وعبيرة عن
الحكم عن عبد الرحمن بن
أبي ليلى عن البراء هذا ما
تكلم فيه البارقي وقال
الحديث محفوظ لعدائته
اس بن يدهماني يعل
أحد عن اس بن أبي ليلى عبر
أناس من تعلم عن الحكم
وقد حاله اس بن عروة فقال
عن الحكم عن عبد الله بن
س بن يدهماني وغيره أن
أخط سبهذا كلام
البارقي وهذا الاعتراض
لا يثبت بل أن الله يقل

(١٦ - قطلاى - ثالث) شأنا هو حقه ولم يحقق كنهه وعلمه ولا امتناع أى يكون مرويا عن اس بن ربه عن أنى
لى والله أعلم (قوله لا يجوز أحد منا طهر حتى يراقد محدوقاً له غير حدثنا) هكذا هو في هذه الرواية الأخيرة من روايات البراء يجوز بالواو وبقى رواياته

حدثنا عمرو بن عمرو بن أبي عون قال حدثنا الحسن بن خليفة الأنصبي أن أبا جعفر الوليد بن سريع مولد آل عمرو بن حريش عن عمرو بن حريش قال صليت خلف النبي (١٢٢) صلى الله عليه وسلم العصر فسمعت يقول ألا أقسم بالحس الحواري الكس فكان لا ينجي رجل

ما طهر حتى يستم ساجدا
حدثنا أبو بكر بن أبي
شيبه قال حدثنا أبو معاوية
وكيع عن الأعمش عن
عبد الرحمن بن أبي
أوفى قال كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم

ورواية عمرو بن حريش
بعدها كلها بالياء
وكلاهما صحيح
لثبات حكاها الجوهري
وعبر حديث وحسن لكن
الياء أكثر ومعاظفة
ومثله حيث الصود
وحسنه معظفة (قوله عن
الوليد بن سريع) هو
بفتح السين المهملة وكسر
الراء (قوله تعالى فلا أقسم
بالحسن) قال المفسرون
وأهل اللغة هي العزم
الحسنة وهي المشتري
وعطارد الزهرة والمرج
ورجل هكذا قال أكثر
المفسرين وهو مروى عن
علي بن أبي طالب رضي الله
عنه ورواية عنه ما
هذه الحسنة والشمس
والقمر وعن الحسن بن
كلثوم وقيل غيره
والحسن التي تحسن أي
ترجع في محرابها
والكس التي تكس أي
تخل كسها أي تعيب
الواضع التي تعيب بها
والكس جمع كاس
والله تعالى أعلم بالصواب

عدل تحقيق وقال أبو حيان تسمية أبي رادم يوم تيممه سواعد كرت دأته اليوم معه كسكك يوم الجمعة عصر أولم
تذكره كسكك عصر وأتت يزيدك من يوم تيممه وسواعدت ذلك اليوم كسكك أو بكثرة نحو كسكك يوما
عصر (قال) عليه الصلاة والسلام لهم أو من معهم أي اعتبر (هل فرغتم) من العزرة أو قال لها أهذا على
قولنا أقل الجمع اثبات قالت عائشة (قلت) ولا تدري واسعا قلت (نعم) فرعها (ما تد) حمرة
مدودة مزال مجتمعتون مختلفون من أي أعلم (بالرحيل إلى أصحابه) وقيل أدب تشديدا لئلا يسير
(دار تحل الناس من) عليه الصلاة والسلام حال كونه (متوحها إلى المدينة) ولما كان في قوله لا يصيرك
روايتان ههنا الثانية فلا يصيرك أشار قوله (صبر) الاحواف اليان إلى أن مصدر لا يصيرك صبر وأشار إلى
أن يمه لتعني أحداها أن يكون (من صار يصيرنا) من باب ما ع يصنع بها وأشوا إلى الثانية بقوله
(ويقال صار يصورنا) من باب قال يقول قولنا وأشار إلى الرواية الثانية بقوله (وصير يصيرنا) بفتح
العين في الماضي وصمها في المستقبل وهذه الجملة من قوله صيرنا مسافة في رواية أخرى * وفي حديث
البايع التحدث والعصوة والسماع والقول ورواياته الأثران صيرنا والاحرام مديان وأحرجه البخاري
أصاوسم في الخ وكذا النسائي (باب التمتع) وهو تغفل من المتاع وهو المعصية أو التمتع يقال تمتعت
تكدا واستمتعت به معنى والاسم منه التمتع وهي أب يحرم من على مسافة تقصر من حرم مكة لعزرة أو لاس
ميقان بلده في أشهر الحج ثم يفرغ منها ويشتري ثمانين مكيه ما علمها ولم يعلية لثبات من الواو ثلثا
مسافة وسمى تمعا لثمنه صاحب مسطورا في الاحرام بينهما وحج القيد المذكور زمانا أو حرم الحج
أو لاقوله تعالى من تمتع بالعمرة إلى الحج وما لو أحرمت بالعمرة في غير أشهر الحج وإن وقع أعمالها في أشهر ولانه
ليجمع بينهما في وقت الحج فاشبه ما هو أو حرم في أشهر الحج من الحرم أو من دون مسافة لقصر لانه
من حاصري المسجد الحرام وقد قال تعالى ذلك لم يكن أهله حاصري المسجد الحرام وما لو أحرمت من
مسافة القصر ما كثر من الحرم ولم يحرم من علمها أو من علمها وعاد قل أحرامه أو بعده وقيل التمس
نسك إلى مقفات أو مثله مسافوا أقرب مما أحرمه بالعمرة وهذه القيود المذكورة رعاها في قبده فتمتع
الوجه للدم لا يصدق من التمتع (والاقراء) أن يجمع بينهما في أحرامه فتدبر أحال العمرة في أفعال
الحج أو يحرم بالعمرة ثم يدخل عليها الحج قبل الشروع في الطواف ولو أحرمت بالحج أو لانه أدخل عليه
العصر لم يصح على أصح قول الشافعي لانه لا يستفتيه شيئا بخلاف ادخاله الحج على العمرة يستتبه منه
الوقوف ولرمي المبيت ولانه تمتع ادخال الصبي على القوى ثم صحح الإمام الملقبي في التذكرة القول
الأخر وحمله من أنواع القرآن وقالوا الحاصل حواره لثمنه ذلك من صلى الله عليه وسلم وقد قال حدوا
ما سكتكم من قال ثم حدوا الحوازم بشرع في طواف القدوم على الأبراه وقوله الاقراء كذا في رواية
أبي ذر بالعمرة بالكسور وحمل الماف الساكنة قال القاضي عياض وهو خطأ من حيث اللفظ وقال السفاصي
الاقراء غير طاهر لان عليه ثلاث وصوران قرن قال في السجج يسبح في الحج أقراء ولا قر في المصدر وما
هو قر من مصدر قر من الحج والعمرة إذا جمع بينهما قال في المصباح أراد بقطعة البخاري لقصدا المشاكاة بين
الاقراء والاقراء نحو أو حرم أو ذر من غير أحروا أو ولا في الوقت والاقراء (والاقدام بالحج) بأن
يجمع ثم يعتبر أو يحرم بعمرة في غير أشهر الحج أو في ما على دون مسافة القصر من الحرم وأعلى مسافة لم يجمع
علم العمرة أو يجمع عليها ويعد في معانيم ماسوى الأولى تمنع لكن لا يحسدما (ومع الحج) إلى العمرة
أي قلبه عمرة أن يحرم ثم يخل منه بعمل عمرة صير متمما (لم يكن معه معه) وحوزه أجدو طنة
من أهل الظاهر وقال مالك والشافعي وأبو حنيفة وحاشيها لم يحسن السلف والخلف أنه خاص بالعامة

* (باب ما يقول إذا رفع رأسه الركوع) * (قوله حدثنا أبو بكر بن أبي شيبه قال وتلك
حدثنا أبو معاوية وكيع عن الأعمش عن عبد الرحمن بن الحسن بن أبي أوفى رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

أذرع طهره من الركوع قال سمع أقبل جده اللهم سالك الجمل والسموات عمل الأرض وملها شمس حتى بعدوه وحدثنا محمد بن
مثنى وابن شاذان قال حدثنا محمد بن حمير قال حدثنا شعيب عن عبد بن الحسن قال سمعت (١٢٣) عبد الله بن أبي أوفى قال كان رسول الله

صلى الله عليه وسلم يدعو حمدا
الثناء اللهم سالك الجمل
مل والسموات عمل الأرض
وملها شمس حتى بعد
أذرع طهره من الركوع
قال سمع الله لى جده اللهم
ر سالك الجمل والسموات
وملها الأرض وملها شمس
حتى بعد هذا الأساذ كله
كويون وملها هو صب
الهمزة ورمعها والصب
أشهر وهو الذي احتاره
اس حاله ورجعوا طيب
في الاستدلال له وحور
الزمع على أنه مرحوح
وحسب عسى الزحاح أنه
يتعين الزمع ولا يجوز غيره
والص في انكار الصب
وقد كرت كل ذلك بدلائله
مختصرة في تهذيب الأسماء
واللعان قال العلامة معناه
جسد الو كان أسما مللا
السموات والأرض وفي
هذا الحديث فوائد منها
استحباب هذا الذكر ومنها
وجوب الاعتدال ووجوب
الطمأنينة فيه وبأنه يستحب
لكل مصل من أمام ما يؤم
ومررد أن يقول سمع الله
لى جده و سالك الحمد
ويجمع بينهما فيكون قوله
سمع الله لى جده في حال
ارتفاعه وقوله و سالك
الحمد في حال اعتداله لقوله
صلى الله عليه وسلم صلوا كما

ونكث السعة ليجاءوا ما كانت عليه انا هلقن تحريم العمرة في أشهر الحج واعتقاده أن إيقاعها به من
أشهر الحور ودليل الخصم من حديث الحارث بن بلال عن أبيه المروى عن أبي داود والنسائي وأما ما حقه
قال قلت يا رسول الله أرايت سمع الحج إلى العمرة لما حصة أم الناس علمة فقال بل لكم حصة وأجاب
القاتلون بالآل بأن حديث الحارث بن بلال ضعيف فان الدارقطني قال انه تمزقه بعد العدر بن محمد
الذراوى روى عنه وقال أجداه لا يثبت ولا يروى عنه الذراوى ولا يصح حديثه في الصصح أنه كان لهم حصة
٣ وسائقى الحارثى قال شهدت عثمان وعليهما روى الله صهما وعثمان يهوى عن المتعة أى عن سمع الحج إلى
العمرة لأنه كان يخصوا صانك السنة وقال من حديث بلال لا أقول به لا يعرف هذا الرجل ولم يروى إلا
الذراوى روى أما الصصح فرواه أحد عشر روى عنه أبواؤى يقع بلال بن الحارث منهم وأجاب السوى بأنه
لا معارضة بينهم بينهم حتى روى عنهم أثنى الصصح للعبادة والحارث بن اصفهم ورواه بدلة لالحق اللهم
هو بالسرد قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة قال حدثنا سحر بن) هذخ الخيم بن عبد الله (عن منصور)
هو ابن المغيرة (عن ابراهيم) الضحى (عن الأسود) بن يزيد (عن عائشة روى الله عنها) أنها (مات حرضا
مع النبي صلى الله عليه وسلم) في أشهر الحج (ولاروى) نعم النبى أى لاهلى (الانه الحج) قال الزركشى
يحتج أن ذلك كان اعتقادهما قبل أن يهمل ثم أهلت بعمرة ويحتج أن يردح كاية فعل غيرهما من العبادة
فهم كانوا لا يعرفون إلا الحج ولم يكونوا يعرفون العمرة في أشهر الحج فمروا بغيرهم من النبى لا يعرفون غيره
أه ونعقبه بالعمامة بأن الظاهر غير الاحتفال المذكور وهو أمر أهلا طمأنا لا يعرف من
العبادة إلا أنه الحج وأحرمه هذا ظاهر اللفظ أه قلت هذا ليس بظاهر لأن قولها لارى إلا أنه الحج ليس
صريحاً على أهلا لها الحج طمأنى لم يروى في الأسود عنها كسابقاً أن شاء الله تعالى مهلى بالحج وسلم
لبها بالحج وهذا ظاهر أنها مع غيرهما من العبادة كانوا أو لا يعرفون الحج لكن في روايه روى عنها في هذا
الكتاب دعاس أهل تعمير ومساكن أهل تعمير وعمره ومساكن أهل بالحج فيجعل الأول على إيراد كرت
ما كانوا يعبدون من ترك الاعتناء في أشهر الحج ثم لم لهم النبى صلى الله عليه وسلم وجوه الاحكام وحواهم
الاعتناء في أشهر الحج وأما عائشة فسبها سابقاً أن شاء الله تعالى في أبواب العمرة في حقها لوداع من الحارثى
من طريق هشام بن عروة عن أبيه عنها في أثنى هذا الحديث قالت بوكت من أهل عمر وقد روى عنه اسمعيل
القاسم وغيره أن الصور روى في الأسود والقاسم وعمره عنها أنها أهلت بالحج مفرداً وسبوا روى
العلط وأجاب أن قول روى عنها أنها أهلت بعمرة صريح وأما قول أنى الأسود وعمره عنها لارى إلا الحج
فليس صريحاً على أهلا لها الحج مفرداً بل صريحاً فيهما ما سبق من غير تعليق روى هو أعلم الناس بحديثها وقد
وافقه من روى عنه الله عنه وسلم وطاوس ومجاهد عنها (عليها قنما) مكة (نطقوا بالثب) انتهى على صلى الله
عليه وسلم وأصحابه غير هؤلاء طمأنى بالثب في ذلك الوقت لاجل حبها (فامر النبى صلى الله عليه وسلم من لم
يكن سابق الهدى أن يهمل) من الحج بعمل العمرة فيجعل مصبوبة من الاحلال والنبى الذى اليه يهوى
لا يعرف والدها في فامر الله بقصد على أن أمره عليه الصلوات والسلام بذلك كان بعد الطواف وسبقه
أمرهم به بسرف والثانى تذكر الأول وتأكيده فلاما فانيهما (هل) بعمل العمرة (من لم يكن سابق
الهدى) وهذا هو سمع الحج الترحيم وهو جزء أهلى الطاهر وحصة الأثمة الثلاثة والجهر
بالعبادة في ثلثة السنة كسبقت (وسأله) عليه الصلوات والسلام (لم يسبق) الهدى (فأحلال) وعاشت من
لكن معهما من التخلل كونهما حصلت ليه دخولها مكة وكسبح من تعمروا دخلت عليها الحج فصاروا قارة
كبحر (فالت عائشة روى الله عنها هشت) بسرف (فلم أطف بالثب) طواف العمرة قبل الحج وأما

وأشهر أصلى روى الحارثى (قوله سمع الله لى جده و سالك الحمد) قال العلامة معني جميعها أحاب ومعناه أن من حمد الله تعالى متعزراً
(٢) من قوله وسائقى قوله ثلثة السنتمسروب عليه صلى سمع الخط العمدتوموصوع عليه علامة الحاشية أه معناه

* حدثنا محمد بن مثنى وابن شاذان عن أبي مثنى محمد بن محمد عن جعفر قال حدثنا ثعلبة بن جحر عن زاهر قال سمعت هذا الله بن أبي جعفر يقول اللهم لك الجمل والسوا ومنزل الأرض ومن عاشت من بني عبد المطلب طهري

[illegible]

(٢) قوله معترضة هكذا في السمع وعساة البر ماوى معتزوه كذا ما مش اه

من النبي صلى الله عليه وسلم
ما الثلج والبرد وما البارد
الهمم طهرى من الدوب
والخطايا كي بقي الثوب
لثوانه استعانة تعالى
له وأعطاء ما عرض له ما
يقول ذلك المجد لتعصيل
ذلك قوله حدثنا شعنة عن
بحرارة بن زاهر (هو عيسى
مفتوحة ثم حيم ساكنة ثم
راى ثم حمزة تكلم ألقا
ثم هامو حتى صاحب المطالع
فبسة كسر الميم أيضا وروح
الضغ وحكى أيضا زك
الهمم به قال وقاله الخطيب
بالهمم (قوله صلى الله عليه
وسلم الهمم طهرى بالثلج
والبرد وما البارد) استعارة
للمبالغة فى الطهارة من
الدوب وبهرها وقوله ما
البارد هو من أصابة
الموصوف الى صفته كقوله
تعالى بحساب العسرى
وقوله هم سعد الخامع
وبه المدهان السابقان
مذهب الكوفيين انه حائر
على ظاهره وسبب
المصريين ان تقديره ما
الطهور والبارد وما
المكان العرى وسعد
الموضع الخامع (قوله صلى
الله عليه وسلم الهمم طهرى
من الدوب والخطايا) يحتمل
أن يكون الجمع بينهما كما

الابيض من الوسخ ووجد ثلثه عبيدا لله من معان حداثا في ح وحديثي زهير بن حوث قال حدثنا بن زيد بن هرون كلاهما عن شعبة بن هذا الاسناد رواية معاذ كاسي بن الثوبان الابيض من الذر وفي رواية بن زيد بن النضر حديثا (١٢٥)

قال أخبرنا مروان بن محمد البصري قال حدثنا سعيد بن عبد العزيز بن عطاء بن قيس بن عرقبة بن يحيى عن أبي سعيد الخدري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع رأسه من الركوع قال ربك الحمد ملأ السموات والأرض وملأ ما بينهن من شيء بعد أهل الشام وأحق ما قال العبد وكلما كان عبد الله لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما سئمت ولا ينفع ذا الحد من الحد حدثنا أبو بكر

العمري أنصابا مسلم في الحج وكذا أنوداد الساذج * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الأمام (عن أبي الأسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل) يقيم حرفة الأسدي (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت حرم جامع رسول الله صلى الله عليه وسلم علم مدة الأودع من أهل نعمة) فقط (ومسأ أهل بمكة فوجرة) جمع بينهما ولا يذبح وجرعة (ومسأ أهل الناحية) فقط وكانوا أولاء بعرى من ألامح من أهلهم صلى الله عليه وسلم وحواء الألامح وحواء لهم الامة ذرى أشهر الحج والحاصل من مجموع الأحاديث أن العصابة ترضى الله عنهم كانوا ثلاثة أقسم قسم أحوموهم وعمره أو عجم ومهم الهندي وقسم بعمره فزعوا لهما ثم أحوموا الحج وقسم يحج ولا هدى معهم وأمرهم صلى الله عليه وسلم أن يلقوا بمكة وهو معنى مع الحج إلى العمرة أو ما عشت رضي الله عنها فكانت أهلت بمكة ولم تنسق هديا ثم أدخلت عليها الحج كالمس (وأهل رسول الله صلى الله عليه وسلم الحج) مفردا ثم أدخل عليه العمرة (فأما أهل الحج) فقط (أوجع الحج والعمرة) كذا في الميوستة مرقوم على أو علة السقوط لا في الوقت (يحاولوا) بقية الداعي البويعي ولا في الوقت فلم يحاولوا (حتى كل يوم الحرة) * وبه قال (حدثنا) بالجهم ولا عسا كحدثني (محمد بن شاذ) بقية الموحدة والجهة المشددة المعروف بساوار العدي العمري قال (حدثنا عبد) هو محمد بن سعد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الجهم (عن الحكم) بن عتيبة بن عتبة بن أبي قحافة الموحدة مصر العقبه الكوفي (عن) بن النعدي بن عيسى بن حسين (نعم الحماة) عن مروان بن الحكم (عن عتيبة بن أبي النعدي) بن أبي سفيان بن عبد الملك الأموي المدني في الخلافة أحوستة أربع وستين ومائتة تسعين في رمضان ولا يشتهل حصة (قال شهدت عثمان وعليهما رضي الله عنهما) بنسبهما (وعثمان بن عيسى عن المتعة) فسكون التام في البويعية فبقها أي عن مع الحج إلى العمرة لأنه كان خصوصا من تلك السفة التي حرمها رسول الله صلى الله عليه وسلم أو عن التمتع المشهور وأبى للتمتع في عيسى بن الأفراد (بهي أنما تسمى تربة) (أن يحجم بهما) نعم إلى أو سكون الحميم وقع الميم وصير إلى التميمي في معادنا على الحج والعمرة والواو في أو العطف فيكون البهي وأما على التمتع والقرآن وقوله في فسخ الباري ويجعل أن تكون تفسيرية وهو على ما تقدم من السلف كانوا يطلقون على القرآن تمتعا بغيره في عدة القاري ما به لا إجمال في المعطوف عليه حتى قال أحبا تفسيرية قال وهو قد روي نفسه كلامه قوله أن السلف كانوا يطلقون على القرآن تمتعا إذا كان كذلك يكون عطف التمتع على المتعة وهو غير ما تراى بنهي (فلم أرأى على) رضي الله عنه البهي الواقع من عثمان بن التمتع والقرآن (أهل هما) أي الحج والعمرة قال كونه قائلا (ليلي نعم تروحة) وأما على ذلك حشبة أن يعمل غيره البهي على التفرع فاشاع ذلك ولم يحس على عثمان أن التمتع والقرآن متران وأما على عهدهما العمل بالأصل فيكون لعمرك كل مجتهد مأحور ولا يقال أن هذه الواقعة تدل على المسئلة اتفاق أهل العصر الثاني بعد اختلاف أهل العصر الأول وأدكر ما من الحاحس وعبره لا يهني عثمان بهما كان المراد به الاعتماري أشهر الحج قبل الحج لم يستقر الاجماع عليه لأن الحشبة يحالفون فيه وإن كان المراد به مع الحج إلى العمرة فمكذلك لأن الحشبة يحالفون به على أن الظاهر كما رأيت عثمان ما كان يظله وأما كان يرى الأفراد أصلا منه وفي رواية النسائي ما يشعر بأن عملهم يرجع عن البهي ولقظه بهي عثمان عن التمتع على أبي وأصحابه بالعمرة فلم يسمهم عثمان فقال على أن تسع رسول الله صلى الله عليه وسلم فتم قال بل * وزاده مسلم هنا قال عثمان قرأ أبي الهادي وأت تعلمه (قال) على (ما كنت لأدع عنة إلى صلى الله عليه وسلم يقول أحد) وموضع الترجمة قوله أهل هما * وبه قال (حدثنا موسى بن

مسلم وغيره) قال في القاصي عياض ووقع في رواية ابن ماذن أهل الشام والمجده وحه ولكن الصحيح المشهور والأول قوله أحق ما قال ابن ماذن وكلما كان عبد الله هو في مسلم وغيره أحق بالآلاف وكلما بالآلاف وأما ما وقع في كتب العقبه حتى ما قال العبد كلسا في الآلاف والواو غير

معرفة من حيث الرواية وإن كل كلام صحيح على الرواية المعروفة فتعديده أحق قول العبد لأمانيه لما أعطيت ولا معطى لما سمعت
إليه آخوه واعترض بهم ما كماله (١٢٦) عبد مثل هذا الاعتراض في القرآن قول الله تعالى سبحان الله حين تمسحون وحسن

إسمعيل المرقى قال (حدثنا وهيب) نعم الواو مصعرا أس قال قال (حدثنا أس طائوس) عبد الله (ع) أي به
طائوس (ع) أي عباس رضي الله عنهما قال (كانوا) أي أهل الجاهلية (برون) بفتح الباء أي بعترون
وقال في الحاص كالتعجب وغيره معهما أي بطون (اب العجرة) أي الأحرار بها (في أسهر الخ) شوال ودي
الفتد وتوسع من دي الحقل ليله الصر أو عشر أودي الخ بكناه على الخلاف السابق (من أسهر العصور) من
بأنه حذو شعره وشاعر العصور الأسعاف في المعاصي غير يجر من بآن نصر بصر أي من أعظم الذنوب (في
الأرض) وهذا من مستعظمهم الساطلة التي لأهل لها وسط حرق الحرق رواية أي الوقت فأخرص على
المعروف لولا من طر بق أخرى عا من صا من قال والله ما أجمع رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة
في دي الله الإلي قطع ذلك أمر الشرك ما هذا الخ من قرش ومن دأبهم كانوا يقولون مذ كبحوه قال
في المعص عرف من حد اتعين المعتقد من (ويجعلون) أي يسمون (الحرم صفرا) بالناس من والألف كدأبته
في ثلاثة أصول من موع اليونية لأنه مصر وف قالوا لمو وي كعياض بالأحلاف من هو في بعض الأصول
صفه صفه الزا من غير ألف ولا تونين وكذا هو في أصل المصاعلي الحافظ وقال الحافظ من يحرقه كذلك في
جميع الأصول من الصعيين وطاهره أنه لم يقف على اليونية لكن رأيت خطه انكره ثم التمس على
المر وع في جرم ما موضع والله أعلم وقال المودى كان يسي أب يكت بالألف ولكن على تقدير حذفها لا بد
من قرأته مصو بالانه مصر وف بالأحلاف انتهى وهذا على لغته وعلمهم لا يكتون المصوب غير
ألف ولا يلزم منه أن لا صرف يقرأ غير ألف لكن حكى صاحب الحكم عن أبي عبد الله أنه كان لا يصرفه
وقبله لا يمتنع الصرف حتى تتجمع علته ما ههنا قال المعروف الساعفوسر المطر في الساعة قال بالان
الازم مساعفوسر الساعات مؤثو الخ أي أنهم يجعلون صفرا من الأشهر الحرم ولا يجعلون الحرم منها أشلا
تتوالى عليهم ثلاثة أشهر محرمة فيصير عليهم ما اعتادوا من العادة بعضهم على بعض فلهذا الله ذلك فقال
أما النبي وما يهدي الكفري يصل به الدرس كقوله الآية أي أعماتا أخر حرمه الشهر إلى شهر أو قال للمفسرون
كانوا إذا عاش شهر حرام وهم بخارون أو حلو حرموا مكانه شهر حتى رخصوا خصوص الأشهر واعتبروا بمجرد
العدد وحرموه بغيره كونه على حرمه وقيل أن أول من أحدث ذلك عبادة من عوف الكلبي كان
يقوم على حل في الموسم فيبداي أب آ لهتمكم قد أحلت لكم الحرم فأحله ثم يبدى في القتال أب آ لهتمكم
قد حرمت عليكم الحرم فحرموه وقيل القيس والسميدية من عبد الكلبي وقبل ذلك قال وقال ابن دريد
الصعرا شهران من السمسعي أحدهما في الإسلام الحرم وقد سمي بذلك لمصاعف مكنى أهلها وقال الفراء
لأهم كانوا يجعلون البيوت فيه حجر وجههم إلى البلاد وقيل كانوا يذوقون كل أو سبع سنين شهر يسمى به
صفرا الثاني تنكون السنة ثلاثة عشر شهرا وذلك قال صلى الله عليه وسلم السماء اثنا عشر شهرا وكانوا
يعطرون ويورون أن الآفان في وقتها (ويقولون أدارا) بفتح الموحدة والواو من غيره في اليونية
وفي المصاعف كالسقيج بالهمزة وافتة لكثير من الأصول أي أفاق (البر) بفتح الدال المهملة والموحدة
الفرح الذي يكون في طهر الأبل من اصطكاك الاقتباس (وهذا لا ر) أي ذهب أن سيرا الحاص من الطريق
وأعني بعد جوعهم فوقع الأمطار وغيرها الطول الأليم أو ذهب أن رابرا ولا يذود وعما لا ر بالواو
كثروا الأبل التي حاق بال حال (واسع صفر) الذي هو الحرم في بعض الأعراس وهو صفرا أي أذا انقضى
وأصل شهر صفر (حلت العمر على عمر) بالسكون في الزرع بعد ذلك لأهم لا يجعلون الحرم صفرا الزممه
أن تكون السنة ثلاثة عشر شهرا والحرم الذي سموه صفرا أو السقوا حرا شهر الحار على طريق التسمية
أدلا بغير ما ألهم في أقل من هذه المدة وهي ما بين أو بين يوماني حسي يومانا ولجعلوا أول أشهر الأعمار

التقوى من الله تعالى والادعاء له والاعتراف بوجده وبأنه لا حول ولا قوة إلا بالله والسرمة الخ شهر
على الرهاق في الدنيا والاقبال على الأعمال الصالحة فتقوله ذا الجسد المشهور فيه فمع الخيم هكذا سطه العلماء المتقدمون والمحدثون

سبطان من عبدة قال آخر في سلمان بن يحيى عن إبراهيم بن عداقة بن معدن أبيه عن الحسن بن علي بن فضال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
السنان في الناس صغوف حلف أو بكر (١٢٨) فقال أبا الناس أنه لم يبق مشرف السوة إلا الرثا والصالحين بها المسلم أنزله إلى الأواب

شهابان افسر العسائر
 وأما أسوأ سلعها وأما
 الزكوة فمطعم ابيه الز
 هرو وحل وأما السجود
 فاحتمدوا في الله فمضى
 أن يستغفركم قال أو
 بكر حدثنا سفيان عن
 سليمان هذا * حدثنا
 يحيى بن أيوب قال حدثنا
 اسمعيل بن حنبل قال أخبرني
 سليمان بن يحيى عن ابراهيم
 ابن عبد الله بن معمر
 عن ابن عباس عن عبد الله
 ابن عباس قال كشف عليا
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم السرور رأسه معصوب
 في مرضه صلى الله عليه
 فقال اللهم هل بلغت ثلاث
 مرات انه لم ين من مشرك
 السوء قالوا في الصالحة
 براها العبد الصالح أو ترى
 له ثم ذكر ثم شمل حديث
 سليمان بن حنبل في الظاهر
 ووجهه قال أخبرنا اسود
 عن يونس عن ابن شهاب
 قال حدثني ابراهيم بن عبد الله
 (قوله قال أو بكر حدثنا
 سفيان عن سليمان) هذا
 من ذرع مسلم واهرقه
 لأن في رواية ابن عباس
 سفيان بن عيينة أنه قال
 أخبرني سليمان بن يحيى
 وسفيان بن عيينة بالثلاث
 وفي رواية أبي بكر عن
 سفيان عن سليمان بن مسلم

على اختلاف الروايف ظاهرة ميان (قوله كشف الستارة) هي بكسر السين وهي السترة الذي يكون على باب البيت والدار (قوله صلى) عبرتك
لله على وسلم حيث أن أقرأ القرآن واكمأ أو سجد أو أقرأ أو أعظم أو أيمان أو أما السجود فاحتجوا في الداء فقم أن يستحي أن يركب

هو حديثان في خبر من حديثي عن ابراهيم قال حدثني ابراهيم بن عبد الله بن حبيب عن أبيه
عن ابي عاصم عن علي رضي

قال (حدثنا أنوشاه) الا كرا الحاطع الخ الحاطع لهو السور المشدق سوسى من باع الهدى الكوفى قال
قدمت حال كوفى (متممة كعمرة) حال أيضا (متنسا بعمرة) (وحدائق) يوم (التر) وية ثلاثة أيام
فقال (أنا من أهل مكة) لم أعرف أحدا منهم (تصير الـ) (تحتل نكية) فقلنا أن لو ان قلعة مشقة تها لاه
بنشتماس مكة فتغوثه فصلة الاحرام من المقاب ولا يجرى الجوى والمسقى بصبير الـ (تحتل مكة
بالتد كبير (وحدائق على عطاء) هو اس أى راجع (استغنى) هو من الاحوال المقدرة (فقال) أى عطاء
(حدثني) بالمراد (حار) عبد الله (الانصارى) رضى الله عنه (الذى) ولا يدرى رسول الله (على
الله عليه وسلم يوم ساقى البند سمع) صم المحدثون سكن الدال المعجمة وصحها وادق في حدائق الدواع (وقد
أهلوا) أى الصيانة (الخامع مراد) بفتح الزاء (فقال لهم) عليه الصلوات السلام اهلوا بحكم عمرة (أهلوا
من احرامكم) (ما) (طواف البيت) السوى (بين الصلوات الموقوفة) لم يأمرهم بالخلق ليتوهم الشعر يوم
الحلاق لا بهم بلون بعد قليل بالخ لا من سحر لهم مكتوب من يوم التروية بأمرهم قطع (ثم أجابوا) حال
كوبكم (حلالا) (على) (حق) اذا كان يوم التروية فأهلوا بالخ من مكتوباه أهلوا مكسور (واهلوا)
الخطا المفردة (التي قدمت) (مهلين) (ماتعة) بأن تغفلوا ما منقصر واستغن عن وأطلق على العمرة متمتعان
والعلاقة بينهما طاهرة وقال السورى قوله وقد أهلوا بالخ الحية تقديره وتأخير تقديره وقد أهلوا بالخ
مراد فاقال السوى صلى الله عليه وسلم اهلوا احرامكم عمرة وتكفلوا بعمل العمر فهو هو معنى صم الخ الى
العمرة اه (فقالوا) كيف تعطها متمعة وقد سبنا الخ (فقال) صلى الله عليه وسلم (اعلوا ما أمرتكم)
به (فلو أنى سقت الهلال لعلت مثل الهى أمرتكم) به وفيه استعمال لوى مثل هذا ولا تعارض بينه وبين
حديثه وتوقع على الشيطان لا من المراد ذلك بابا للعل على أمر والدليل ما ليس من عدم صورة التوكل
وعلم نسبة العمل لقصاصه التقدير ما فى القران كهدا الحديث فهدا المعنى منبف ولا كراهة (ولكن
لا يخل) (كسر الحاء) (مى) (نخى) (حرام) أى لا يخل مى ما حرم على (خفى) بلغ الهدى (مجهل) أى ادعيتهم
(فعلوا) ما أمرهم به صلى الله عليه وسلم راد المستطى والكشبهى هما مال أو عداة أى الصارى أنوشاه
أى الا كريس له حديث مسدير و به مرموعا أولس له مسدع عطاء الا هذا الحديث وهو طرف من
حديث حار الطويل الذى اورد به مسلم فباقتى طريق جهر بن محمد بن على عن أسعص حار وفى هذه
الطريق بابا واندلعة الفصل من العمرة ليس فى الحديث الطويل به واه (حدثنا قتيبة بن سعيد)
الثقى قال (حدثنا جراح بن محمد الا حور عن شعبة) بن الخاخ (عن عمرو بن مرة) يسكون الميم فى الاول
وصحها فى الثانى وتشهد بالراء (عن سعيد بن المسيب قال اختلف على وعثمان رضى الله عنهما وهما
بعصفان) حلة حاله أى كاتان بعصفان صم العيون يسكون السين المهملتين والباء بعد الالف بون قرية
سابعة بينهما وبين مكسة وثلاثون ميلا (فى المتعة فقال على) لعثمان (ما ريدانى ان تهى) أى ما ريد اعادة
مستبهة الى الهى أو من الارادة معى المل وللكشمبهى الا أن تهى بحرف الاستنباه (عن أمر فعله الى
على الله عليه وسلم) صم فقوله عن أمر والخلة حاله قال اس المسب (فلما رأى ذلك) الهى (على)
رضى الله عنه (أهل حبا) أى بالخ والعمرة (جمعا) وهذا هو القران قالى الكواكب وان قلت
الاختلاف بينهما كفى فى التمتع وهذا من فكيف يكون فعله مثلنا قوله بابا القول صاحبوا أحاب بأن
القران أيضا هو عن التمتع لانه يجمع عابضين التخصيب أو كان القران كالتمتع عند عثمان دليل ما تقدم
حديث والوأن يجمع بينهما واكل حكمهما واحدا عند حوزا وسعا والو المراد بالتمتع العمرة فى أشهر الخ
سواء كانت فى صم الخ أو متقدمة صم مفردة وسب تسميتها متعابا من التخصيب الذى هو تمتع اه

بائع وحديثي عيسى بن
جاد المصرى قال أخبرنا
اليث عيسى بن يزيد بن أبى
حبيب وحديثي هرون
ابن عبد الله قال حدثنا
أبى ذؤيب قال حدثنا
ابن عثمان وحديثنا
المختفى قال حدثنا يحيى وهو
القطان عن ابن عجلان ح

روى الاعلى وبكر ركل
واحدة منهما ثلاث مرات
وصم البعاضا فى حديث
على رضى الله عنه ذكره
مسلم بعد هذا اللهم لك
ذكرت اللهم لك سمعت الخ
واعيا يستحسن الخ بينهما
لغير الامام وللإمام الذى
يعلم أن المأمومين يؤثرون
التقويل فان شئت لم يرد
على التسبيح ولو اقتصر
الامام والمفرد على تسبحة
واحدة فقال سبحان الله
حصل أصل سنة التسبيح
لكن تركها كلها وأصلها
واعلم أن التسبيح فى الركوع
والسجود سنة غير واجب
هذا ملخص ما لك وأبى
حبيبة والشافعى رحمهم الله
تعالى والجهر وأوصيه
أجدر رجحه الله تعالى
وطائفة من أئمة الحديث
لظاهر الحديث فى الأمر به
ولقره صلى الله عليه وسلم
صاوا كذا يؤمى صلى الله
فى جميع البخارى وأحباب

الجهر وانه يجوز على الاستحباب واحتجوا بحديث المسى وصلاته فان السوى صلى الله عليه وسلم لم يأمرهم به ولو وحلا مرمه فان وهذا
قبل ولم يأمره بالسبوا والشهد والسلام عند سق جواه عند شرحه وقوله صلى الله عليه وسلم ضمن هو نسخ القاف وقع الميم وكسرها بعتان

وحدثني هرون بن سعيد الأيلي قال حدثنا اس وهب قال حدثني أسامة بن زيد ح وحدثني يحيى بن أبوقتيبة واسحق بن عمار والواحدنا اسمعيل بن عمار بن جعفر قال أخبرني جندوب واسحق بن عمار وحدثني هناد بن السري (١٢١) قال حدثنا عتبة بن محمد بن اسحق

كل هؤلاء عن ابراهيم بن عبد الله بن سحر بن أبيه عن علي بن الاعمال واس عجلان فاهما وادعاس عن علي بن رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قالوا هناك عن قراءة القرآن أو نارا أو كع ولبيد كروا في روايتهم الهى عمار السعدي ذلك كرا الهى رويد بن اسلم والوليد بن كثير وادود بن قيس

مشهورتان من فتح وهو عسده مصدرا لثي ولا يجمع ومن كسر فهو وصف يثنى ويجمع وبه لغة نائلة قبي زيادة باموقع الظاف وكسر الميم ومعناه حقيق وحذر وبه صلاحت على البعاطى الصود فيسحب أن يحكم في عبادة من البقاء والتسبيح وسنة أني الأحاديث في قوله ورأسه معصوم فيه صلب الرأس عدو حقه قوله عبد الله اس حبي هو اسم الخاء وقع النون قوله نهاني ولا أقول بها كم ليس معصاها الهى يحسن به وانما معصاها اللفظ الذي سمعته مصيبة الخاطئة في ما ألقه كما جمسته وان كل الحكم ينالو الناس كلهم ذكر مسلم الاختلاف على ابراهيم بن سحر في

وهذا الحديث قد تقدم قرياس أوجه أخر (باب من لى بالخ وسماء) أى عبيد هو بالسند قال (حدثنا مسدد) هو اس مسدد قال (حدثنا جاد بن زيد) هو اس درهم الجهمى المصرى (عن أبوب) الصحباني (قال سمعت شاعدا) هو اس بن يعق الجهم وسكون الموحدة ثم راء الخ وى الامام في التصريح به (يقول حدثنا عمار بن عبد الله رضى الله عنه قدما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) في حقه الوداع (ويحى يقول لبين اللهم لبين بالخ) سقلا بنى در الوقت لفظا لبين والهم (فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) يصح الخ الى العمرة (لعلها) أى الخ (عمرة) وهذا مسود ح هذا الجهم وحلا فالقوم ومنهم أحد كما روى وموضع الترجمة قوله لبين اللهم لبين بالخ فانه لى ومجاوذاً ح هذا الحديث مسلم أيضا (باب التبع) راد أو دوحلى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (فى بعض النسخ يلى التوسير) بهير ترجمه بالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التور كذا قال (حدثنا همام) هو اس يحيى بن دينار (عن قتادة) بن سلمة (قال حدثني) بالافراد (مطرف) سمع الميم ططمة معة مفتوح حقه امشدد مكسوفه هاء اس التصير (عن عمران) بن حصين (قال فتصالي عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وروا لفران) بحواره قال تعالى من تمنع الصلوة فى الخ الا يقولوا صليتم ولم يقلوا صليتم ولم يسمعوا ما أتى على ما يسمع وفى نسخة وهي التى فى الفرع مزل بالهاء بدل الواو (قال رجل رأيت ما شاء) هو عمر بن الخطاب لعثمان بن عفان لان عمر أول من نهى عمارا كان من بعده فاعاله فى ذلك فنى مسلم أن اس الى بركا بن يحيى عمارا اس عباس بأمرهم فاسألوا أحراراً فأشاروا إلى أن أول من نهى عمارا هو و هذا الحديث كلهم نصر ورواه جهم مسلم فى الخ أيضا (باب) تفسير (قول الله تعالى ذلك لم يكن أحد منكم من الهى صبرى المسد الخ الموقد أو كمال فصل من حبيب) بصم العلو الخاء جهم مصر بن (المصرى) الخدرى التوفى سنة سبع وثلاثين وثمان مائة بمواصلة الاسماعيل (حدثنا أبو معشر) بنع الميم وسكون العين وفتح الشى المجمة توفى بن يرس الى زيادة ولاى ذرا أبو معشر الراء بنع الموحدة ثم دينار اسمته فى بنى السهام قال (حدثنا عثمان بن عبيد) بن عيسى بن عكرمة (عن عكرمة) مولى اس عباس (عن اس عباس روى) الله سبحانه سئل عن منعة الخ فقال (بحسبى ذلك) أهل المهار وروا لانسار وأرواح الهى صلى الله عليه وسلم فى حقه الوداع وأهليا) قد مر أنهم كانوا ثلاث عرف مرة أخرى وجمع وعمره أو جمع ومنهم هدى ورفقة بعمره روى عوامها ثم أحرروا جمع ورفقة جمع ولا هدى معهم فامرهم عليه الصلوة السلام أن يحلوا بغير قواى هذا الإخبار أشار قوله (عليه السلام) أى فى سامه لانه كل سرف (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لى كل أهل الخ مفردا (أخاوا لاهل الخ الخ عمر) اصغروه الى الصلوة ثلثين مائة لفظا كانت عليه الخاهل بنع عمر بن العسمر فى أشهر الخ وهذا حاصص بهم فى تلك السنة كفى حديث بلال عبد الله داود وقد مر التسبيح على ذلك (الاس قلدا الهدى طعنا باليت) أى طعنا طعنا لاصلى طعنا طعنا الطعل (والصاوالر ونوا ثلثا النساء) أى وقاصهاى والمرا دعيه للتسليم لان اس عباس كل اددال لم يدرك الخ واعا سكر ذلك عن الصلوة (وليس الثياب) المبطه (و) قد قال (عليه الصلوة السلام) من قلدا الهدى فانه لا يجل له شئ من يحلوا وان الاحرام (حتى يبلغ الهدى بخله) بان يصرفه عن (ثم أحررها) عليه الصلوة السلام (عشية) يوم (الثروية) بعد الظهر ناس دى الخ (اسهل بالخ) من مكة (فادار علس المسائل) من الوقوف بمر منو الملبث بمر دلفوا لى والخلق (خضا طعنا باليت) طواف الاامعة (والصاوالر ورة) قد تم بحنا) ولكتهمبى وقد لواو بدلا لعماموس قوله فقد تم بها الى آخر الحديث موقوف على اس عباس ومن أوله اليه موقوف (وعلى الهدى كمال تعالى فاستيسر من الهدى) أى تعليمهم استيسره

ذكر اس عباس بن علي وعبد الله بن حبيب رضى الله عنهم قال البارطلى من اسقط اس عباس أكثر وأحفظت وهذا اختلاف لا يؤثر فى صحة الحديث فقد يكون عبد الله بن حبيب مع اس عباس بن علي ثم مع اس على مسعود قد تم هذا المستهل وأائل هذا الشرح

وحدثنا يثيمة بن سفيان عن حماد بن عمار عن محمد بن المنكدر عن عبد الله بن حبيب عن علي بن موسى أنه قال: لم يذكر في
 المسعودي وحدثني عمرو بن علي (١٣٢) قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن أبي بكر بن حفص عن عبد الله بن حبيب عن

ابن عباس أنه قال: ثبت
 أن أمر القرآن وأمرنا أن
 لا يدرك في الاستسعاد علينا
 في حديثنا من روى من معروف
 وعمرو بن سواد قال حدثنا
 عبد الله بن وهب عن عمرو
 ابن الحارث عن عمار بن
 مريه عن يحيى بن مولى
 نكراته سمع أن أبا عبد الله
 يحدث عن أبي هريرة أن
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال: أقرب ما يكون
 العبد من ربه عز وجل
 وهو ساجد فكثروا الدعاء
 بمسبوحة (قوله) ما هي هي
 صلى الله عليه وسلم
 هو تكسر الحاء والباء
 محمدي

باب ما يقال في الركوع
 والسجود
 (قوله) صلى الله عليه وسلم
 أقرب ما يكون العبد من
 ربه وهو ساجد فكثروا
 الدعاء بمسبوحة أقرب ما يكون
 من ربه عز وجل وعصاه ووجه
 الخ على الدعاء في السجود
 وبمسبوحة لمن يقول
 السجود أفضل من القيام
 وسائر أركان الإسلام
 هذه المسبوحة ثلاثة مذاهب
 أحدها أن تقول في السجود
 وتكبير الركوع والسجود
 أفضل حكاية الترمذي
 والعوي عن جماعة ممن
 قالوا بتفصيل تطويل

نسب التمتع فهو دم حرام بدعيه إذا أحرم بالحنى لانه حينئذ يصير مبتعاً بالعمره إلى الخ ولا يأكل منه
 وقال أوجيهه انه دم مسل فهو كالأجنية (من لم يجد) أي الهدى فصيام ثلاثة أيام في الحج (أو أيام
 الاشتغال به بعد الأحرام وقبل الخل ولا يجوز تقديمه على الأحرام بالحج لانه حادثة بدعية فلا تقدم على وقتها
 ويستحصل يوم عرفه لانه يستحب الفاح فطره وقال أوجيهه في أشهره بين الأحرار والباح أن يصوم
 سابع ذي الحجة ثمانية أو تسعة ولا يجوز يوم النحر وأيام التشريق عند الأكثر وقال المالكية يصوم
 أيام التشريق أو ثلاثة بعدها لقوله تعالى فصيام ثلاثة أيام في الحج أي في وقته ودواخله كل وقت عددهم
 ولما نهى عن صوم أيام التشريق ولأن ما بعده هال من وقت الحج عدداً (وسعدا) رحتهم إلى
 أمصاركم وهذه تفسير من ابن عباس إلحوج أو أودا أمرت وعنه من أمهاله لأن قوله تعالى ويستسعدا
 رحتهم مسوق لقوله تعالى ثلاثة أيام في الحج وتصرف إليه وكان به الفراع وحجم ما كان مقبلاً عليه
 من الأعمال وهذا ذهب أي حقيقوا القول الثاني الشافعي وأدلهما الأول ولو طوى مكة بعد رمي الصفاة
 صام بها وإن لم يتوطأ بها لم يصوم بها ولا يجوز صومها بالظن بقادو حاله لو طوله لانه تقديم العادة
 الدينية على وقتها وتهاول فلما الثاني ولو أخرج من الحج إلى وطنه طوى مكة بعد رمي الصفاة
 (الشافعي) منع أوله من غيرهم أي تكفي لهم التمتع والجملة حالية وقت السجود وأوجوه كنهه قوله الذي
 وهذا تفسير ابن عباس وفي بعض الأصول تشرى نصم أوله وهو مرة (جمعوا) سكن في عام بين الحج
 والعمره (ذكرها) البان والاهما من السكنى على ما يجي والسكنى نصم السبي كل يوم ثلاثة
 اليوم يسوي غيرها ثمانية تسكنى في وسطها لحاظ من غير والغير والعام من سكنى السبي مستدلين بما قلوه
 عن الخواري أن النسك باسكان السبي العادة والعام والديعة والديرة أي الأصحاب والنسك العادة
 والنسك العادة قد نسك أو تسكن أي تعدو نسك ما لم يساكنه أي صار ساكناً والنسك الذي يجمع
 نسك ونسائك هذا المعلوم قال في القاموس النسك مثاثنو نسك يعني العادة وكل حق لله من وحل والنسك
 بالعموم يعني وكسعة الديعة أو النسك بالعموم والنسك الذي يجمع نسك ونسائك (فان الله تعالى
 أوله) أي الجمع بين الحج والعمره (في مكانه) العربي حيث قال في منع العبرة إلى الحج (وسه) أي شره
 (سبه) صلى الله عليه وسلم حيث أمر به أصحابه (وأما) أي التمتع (للمس) بعد أن كانوا يعتقدون
 سومت في أشهر الحج وأنه من غير السجود (غير أهل مكة) فلا دم عليهم وغيره بالنسك الاستثناء والخبر
 صفة للناس وقوله في الفجر ويجوز كسره مخالفاً للاعتمال الصوري أدهو الساجد بالخبر لا ريب (قال الله)
 عز وجل (ذلك) إشارة إلى الحكم المذكور عند ما لا التمتع عند أي حصة قد لا تقع ولا قرار لها صري
 المسجود الحرام عدده تقابل الأساب عن ابن عباس رضي الله عنهما وأحبا للشافعية بأن قول الصفاة ليس بحصة عند
 الشافعي إذا اجتهد لا يباح بمحمد قاله الكرماني وغيره وأما قول العيني أن هذا جواب ما وقع أساءة الأذن فان
 مثل ابن عباس كيف لا يمنع قوله وأي مجتهد بعد الصفاة يلحق ابن عباس أو يقر بمسبوق لا يقلده فلا
 يجي ما به ولا يحتاج إلى الاشتغال برده (لم يكن) أهله حاصري المسجد الحرام (وهو من كل من الحرم على
 مسافة أقصر عندما سكن مسالكهم) ما عاشرت المسافة من الحرم لأن كل موضع ذكر الله فيه المسجد
 الحرام فهو الحرم الأقوله تعالى فول وجعل شطر المسجد الحرام وهو نفس الكعبة واعتبرها الزاوي في الحر
 من مكة قال في المهمات به الفتوى فتدق له في الترتيب من ابن الملا وأب الشافعي أي بداهة اعتبارها
 من الحرم يؤدي إلى ادخال العبد من مكة وإسواح القرية بمسبوق الاختلاف للمواظبة اه والقريب
 من الترتيب اه ماصرة قال الله تعالى وأسألهم عن القرية التي كانت ماصرة العري أي قرية بمسبوق وقال

المسعودي عن عمرو بن موسى أنه قال ذهب الشافعي رضي الله عنه وجماعه أن تطويل القيام أفضل لحديث ساري صحيح في
 مسلم ابن أبي حمزة رضي الله عنه موسى قال أفضل الصلاة طول القبول والراد بالقبول القيام ولا بد ذكر القيام القرأه تودكر السجود والنسج

وحدثني أبو الطاهر ويونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا إسماعيل بن وهب قال أخبرني يحيى بن أيوب عن عمارة بن عمر بن قيس عن مولى أبي بكر بن
أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في سجوده اللهم اغفر لي (١٢٣) ديني كله فهو حله وأوله وآخوه

في البدوية وليس على أهل مكة التفرقة بينهما وأهل الدي طوى إذا قرأوا أو غنوا ثم قرأوا ولا تمتنع قال اس
حبيب عن مالك وأصحابه ومن كل دور مسافة العصر من مكة محكم الحكم وقيل اس دور المواقف
كالسكوى ولم يعرفه الصفي قاله هرام وقال الحنفية مع أهل المواقف من دورها (وأشهر الخ التي ذكرها
تعالى) (وأورد في كتابه أي في الآية التي بعد آية التمتع وهي قوله تعالى الخ أشهر معلوبات (شوال
ودو القعدة ودو الحجة) من باب أهامة البعض مقام السكك أو خلافا للجمع على ما فوق الواحد أي تسع دى
الخة ناله الترخيد والعشر بعد أي حبيفة ودوا لعله كله عسما لك و ساءا لخلاف أن المراد وقته وقت
أحواله أو وقت أعماله ومساكنه أو ما لا يحصى فيه غيره من المسائل مطلقا قال مالك كره العمرة في بقية
الغنم أو جوعه من صحيح الأحكام به قبل شوال فهذا استكرهه من تمتع في هذه الأشهر الثلاثة أو العاشر من
الخة أو لبنته (فما بعد أوصوم) ثلاثة أيام في الخ وسبعة إذا رجع أن عمر عن الهدي وليس القيد بالأشهر
مفهوم لأن الذي يشترى غير أشهر الخ لا يسمى تمتعا ولا دم عليه وكذلك المسكن عند الجمهور وحلها في

حبيفة ودخل في عموم قوله من تمتع من أحرم بالعمرة في أشهر الخ ثم رجع إلى بلدته ثم معها به قال الحسن
الصري وهو مسمى على أن المنع إيقاع العمرة في أشهر الخ فقط والذي عليه الجمهور أن تمتع أن يجمع
الشخص الواحد بينهما في سفر واحد في أشهر الخ أو علم واحد أو بدم العمرة وأن لا يكون مكافئ احتل
شرط واحد من هذه الشرط ولم يكن تمتعا (والوقت الجماع) أو الفحص من الكلام (والفسوق
المعاصي) منه أشعار بأن الفسوق جمع فسق لا مفرد وتفسير الأشهر وسائر اللفاظ بأدلة لغوية باعتبار
أدنى ملائمة لا يتبين قاله الكرماني (والحدال المراء) كذا صرحوا بخصان فجار وما من أي شدة
ولم يطلوا الحدال في الخ غمري صاحب حتى تنصه (باب) استحباب (الاعتصال بصدحول مكة) ولو
لخاص وبفساه ويستثنى من حرم مكة طواف بالعمرة من مكان قريب كالتمتع واعتسل الأحرام فلا يس
له السبل لدخولها لمصول الطاعة العسل السابق بخلاف ما إذا أحرم من مكان بعيد كالطرفة والحدبية
وطاهر خلافه يتناول الحرم والحلال الدخول لها أيضا وقد حكاه الشافعي في الأم عن طه على أنه عليه وسلم
عام الفتح وأعماله بحلها به عسل مستثقل كعسل الجعقود العبد نعم بكره تركه وأجره مسبوقة فاقص
وهما ما قطع دمه ما عسر المعب بفساه وليس هو وعمر عن العسل لعقد الملة أو غيره تيمم أو وحدهما
لا يكتفي بعسله فوصاه بحكاه الرافعي عن العمري وأثره قال الوي أب أأاد أن يتوصاه ثم يتيمم عس وان أأاد
لاقتصر على الوصو فليس يحل المطلب العسل والتيمم يقوم مقامه دون الوصو اه والاقرب الاول
ولعله إنما اقتصر على الوصو كالشافعي في قوله فان لم يجد ماء يكتي عسله فوصاه فان لم يجد ماء لم يجد ماء فليتمم
ذلك مقام العسل والوصو تساه على أن أهواء الوصو أولى بالعسل لما به من تحصيل الوصو الذي هو
عبادة كاملة ومستقل العسل القائم مقامه التيمم هو بالسكك قال (حدثني) (الأفراد) (يعقوب بن ابراهيم) س
كثير الدور في العبد قال (حدثنا عن علي) بصم العبي وقع اللام وتشديد المنة التفتة بمجمل س ابراهيم
اس سهم وعليه قال (أخبرنا أبو) (الصنفاني) (عن نافع) مولى بن عمر (قال كان بن عمر) س الخطاب
(رضي الله عنه) إذا دخل ادنى الحرم أوله موصمه (امسك عن التلبية) يتركها أصلا أو يستأجرها
بعد ذلك إذا تركها بعد استأجره جرة العفة يقوم العبد لاحد في أساب التحلل ثم يبيت بدي طوى) تكسر
الطاء اسم ثم أوصع بقرمكة ولا يدر طوى يصحها أو لا يصحها والتيمم وعندهما كل في القاموس من
صرفه عسله اسم وأدوه كان جعله مكره من لم يصرفه جعله للفقو فحقه جعله معرفة (ثم يصل به) أي بدي
طوى (الصبر بعسل) به وفيه استحباب الاعتسالة وهو محمول على أنه كان ينظر فيه بان يأتي من طريق

وسلم اللهم اغفر لي ديني كله فهو حله) هو تكسر أولها أي قليله وكثيره وفيه تركه إذا دعا وتكثر أفعالها وان اعني بعضها من بعض
(قوله) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول في ركوعه وسجود سبائك اللهم ساو عجله اللهم اغفر لي تأول القرآن

أفومعاو بن عن الأعرابي عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول قائل أن عوف سبحانك اللهم وبحمدك أستعبرك (١٣٤) وأتوب إليك ما تخلف يا رسول الله ما هذه الكلمات التي أراها أحد نبياتها تقولها قال

المدينة والاعتساف بحقوقك المساهة قال الطبري يوقبل يس له التعرج البهاو الاعتسافها اقتداوا وتركوا
لم يعد قال الادري و به حرم الزعماني (و) كل من عمر رضى الله عنه (بحث أن بنى اقه صلى الله عليه
وسلم كان يعمل ذلك) المذكور من الامساك من التلبية والتبوتة والاعتساف بدى طوى والأشارة الى
العمل فقط وهو موضع الترجمة وهذا الحديث مستحق معلقا بآتم من هدى باب الاهلاك المستعمل القلم
في (باب) استصحاب (دخول مكنتها) (وليل) ولا يرى والوقوف ليل بالواو ول أو (باب السبي صلى الله عليه
سليم بدى طوى) (تكسر الطاء ولا يدر بهما بحرف وضعا والصرف وعدمه تكسر (حتى) أصح ثم دخل مكة
ثم ارا (وكان من عمر رضى الله عنه معهما) أى المبيت وسقط قوله بأن الى أحواف رواية أخرى و هذا قد سبق
موضوعا في الباب المتقدم ثم ساقه بسد أحوار الأول فقال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر هذ قال (حدثنا يحيى)
ابن سعيد القطان (عن عبد الله) صم العبي العيمى (قال حدثني) بالاراد (بأن) أمولى ابن عمر (عن
ابن عمر رضى الله عنه ما قال بان السبي صلى الله عليه وسلم بدى طوى حتى أصح ثم دخل مكة) أى ثم ارا كما هو
ظاهر بل وقع صريح مسلم من طريق أبو ب عن رافع و لعله كان لا يقم مكة الا بان بدى طوى حتى يصح
و يعمل ثم يدخل مكة ثم ارا ثم دخلها الى عرفات فعرية كثر و اء أصحاب السب الثلاثة ولا يعلم قوله ليل
فى غير عواحيث فلا يخفى ما في قول الكرماني وتبعه الراوى عيصا بن كور المصنف ذكرى الترجمة دخول
مكتفى الليل والهار ولم يذكر حديثا يدل ان كفة ثم ارا حتى فحصل ابن الحول تأويل الليل وأصحاب
الميراثه أراد أن يبين أنه غير مضطرب و ان الليل والهار سو او يبنى على أن بدى طوى من مكة وقد دخل عشية
و بان فيه يدل على حوار النحول ليل و ادخلوا ليل خارجا من اطارق الاول وقيل هملوا له لكن الاكثر على
أنه بالهار فصل و روى بعضهم من الامام وعبر ملار وى سعيد بن مسروق عن عطلة قال ان شتم و ادخلوا ليل
انكم لستم كرسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اماما لمحب أن يدخلها من البراء الناس اه أى ليقنوا
به (وكان ابن عمر رضى الله عنه معهما) أى ماد كرم التبتة (هذا) (باب) بالتوس (من) ابن يدخل
مكة) و بالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المذور) الحراني المذنى (قال حدثني) بالاراد (من) منع الميم
وسكر بن العبي ابن عيسى بن يحيى القرار والتفت وتشديد الراى الاولى (قال حدثني) بالاراد (ابن) مالك
الامام قال في الفقه ليس هو الموطأ ولا أى تبنى عرائسك المذكور لقطي ولم تكتب عليه الامم رواية من
عيسى وقد تابع ابراهيم بن المذور عليه عبد الله بن جعفر الرمي (عن) ابن عمر (عن ابن عمر
رضى الله عنه ما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل مكمن التبتة العليا) التي يدل منها الى العلاء
ومقار مكة بحسب المصنوع التبتة يعنى التبتة وكسر الهمزة وتشديد الشاقة تحفة كل عطف وحمل أو طريق
عالية في هذه التبتة كانت صفة المرتقى فصلها معا وبه ثم عبد الملك ثم الهوى ثم سهل مهاجرة احدي عشرة
ومائة ثم موضع ثم سهل كما هو في سلطان مصر الملك المؤيد في حدود العشر بن وغماخنة (ويخرج
مها (من التبتة السفلى) التي اسفل مكة بعد ما يشكوك كل ساء هذا الباب عليها في القرن السابع واد
الاسماعيلي من طريق ابن طيحية عن الحارثي و أنودا ومن طريق عبد الله بن جعفر الرمي عن مع يضى
تبنى مكة والمعنى في ذلك الجاهل من طريق والاباسى أحوى كالبعد لشهده الطري يقال وصحت العليا
بالبحول مساهة للمكان العالي الذى قصده والسفلى لعمرو حمساسة للمكان الذى يذهب اليه بالويل و ابراهيم
عليه الصلاة والسلام حين قال لاجل أفنتم من الناس ثموى اليهم كان على العليا كثر وى عن ابن عباس
قاله السهل (هذا) (باب) بالتوس (من) ابن يحيى من مكة) و بالسند قال (حدثنا مسدد بن مسهر
المرى) سقط في رواية أخرى من مسهر المصرى (قال حدثنا يحيى) ابن سعيد القطان (عن عبد الله)

جعلت لي علامة في أمي إذا
رأيتها قلها إذا جاء نصر الله
والفتح إلى آخر السورة

وفي الرواية الأخرى
أستغفرنا وأتوب إليك معي
يتناول القربان يعمل ما أمر
به في قول الله عز وجل
فمن بعد ذلك واستغفره
أب كان، وإنما وكان صلى
الله عليه وسلم يقول هذا
الكلام الذي يعنى في هذه
المستوى ما أمر به في الآية
وكان يأتي به في الركوع
والسجود دلائل صلاة الصلاة
أفضل من غيرها فكان
يحتارها لإدائه هذا الواجب
الذي أمره ليكون أكمل
قال أهل اللغة العربية
وعبرهم التسبيح التبرية
وقولهم سبح الله
مصوب على الصلوات يقال
سبح الله تسبيحا وسبحا
فسبحان الله معناه راحة
وتبرها به من كل شيء
وصفة الحديث قالوا توبوا
ويعلمك أي ويعلمك
سبحك ومعناه توبك على
وهذا يسبح وصلى على
سبحك لا يحصى وثقوى
فيستشكر الله تعالى على
هذه المعزة والاعتراف
بها والتقوى إلى الله
تعالى وأب كل الأعمال
والله أعلم وقوله صلى الله
عليه وسلم أستغفرنا

وَأَقْبَابُ الْبَيْتِ حَقٌّ أَبْجُودٌ بَلْ يَسْتَحِبُّ أَنْ يَقُولَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَقْبَابُ الْبَيْتِ وَحَكِي عَنِ بَعْضِ السَّالِفِ كَرَاهَتِهِ لئَلَّا يَكُونَ كَلَامًا فَا لَمْ يَصِحَّ

بَلْ يَقُولُ اللَّهُمَّ اعْمُرْهُ وَتَسْجُدْ لَهُ وَهَذَا الَّذِي فِيهِ مِنْ قَوْلِهِ اللَّهُمَّ اعْمُرْهُ لِيُتِمَّ عَلَى حَسَنِ لَاسْتَنْدِيهِ وَأَمَّا كَرَاهَتُهُ قَوْلَهُ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَقْبَابُ الْبَيْتِ

* حدثني محمد بن رافع قال حدثنا يحيى بن آدم حدثنا مفضل بن الاعشى عن مسلم بن صبيح عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم سبوا قط لغيره الا جاءه نصر الله والعز بنصره صلى الله عليه وآله (١٣٥) قال بها صاحبنا بنو محمد بن

اصبرني * حدثني محمد بن
مثنى قال حدثني عبد الاعلى
حدثنا داود بن عامر عن
مسروق عن عائشة رضي
الله عنها قالت كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يكثر
من قول سبحان الله وحمده
أستعمر الله وأتوب اليه
قالت فقلت يا رسول الله
أولاً تكبر من قول سبحان
الله وحمده أستعمر الله
وأتوب اليه فقال حبري
ري عن رجل من أسرى
علاء بن أخطب أني ما رأيتها
أكثر من قول سبحان
الله وحمده أستعمر الله
وأتوب اليه فقدرت أني اذا
جاءه نصر الله والعز فتح مكة
ورأيت الناس يدخلون في
دين الله أفواجا فسمعت محمد
بن عبد الله بن عباس يقول
* وحدثني حسن بن علي
الخالوي ومحمد بن رافع قال
حدثنا عبد الزواق قال
أخبرنا ابن جهم قال قلت
لعمامه كيف تقول أنتي
الركوع قال أما صاحبنا
و محمد بن لالا إلا أنت
فأخبرني أني لم يكن
عائشة رضي الله عنها قالت
اتفقت إلى النبي صلى الله عليه
وسلم ذات ليلة فطبت أنه
ذهب إلى بعض سائيه

فلما وافق عليه لم يقدرك
المسئلة دلالتها في باب

اهم العن مصر ابن عمر بن حصن عن عامر بن عمر بن الخطاب (عن رافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر
رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة من كذا) ففتح الكاف والباء المهملة ثم جردا
موقعا في أروادة الموضع وقال أو بعد لا تصرف أي على إرادة العفة للعلية والتأنيث (من الثقة العليا التي
بالعلماء) ففتح الواو وحذف الجوهري الألف معسل واسع وبه فاق الحصى والعلماء على التأنيث الألف
وهذه الثانية بربها إلى الخور ففتح الحاء المهملة وصم الجيم مفتوحة (ويخرج) بالهاء المضارع ولا يدر
وحي (من الثقة السفلى) التي قربت شعب الشام من باجتهل ففتحها (قال أبو عبد الله) البخاري
(كان يقال هو مسدد) من التسديد وهو الإحكام أي يحكم (كأنه) أي طابق اسمه مجازا لم يكف
المؤلف توثيقه إياه بصحة نقل عن ابن معين توثيقه فقال (قال أبو عبد الله) البخاري (سمعت يحيى بن
معين) الإمام في باب الخرج والتعديل (يقول سمعت يحيى بن سعيد) القطان (يقول لو أن مسددا أتيتني
ببعض حديثه لاسحق ذلك وما أباي كشي كان حديثي أو عن مسدد) وهذا منه غايته في التعديل وبها يفي
التوثيق وسقط حديث آخر قوله قال أبو عبد الله كان يقال أني بها * وبه قال (حدثنا الجدي) أن بكر عبد الله
ابن البراء المكي (ومحمد بن المثنى) البخاري الراس المصري (قالا حدثنا صاحبنا عن يمينه هشام بن عروة
عن أبيه) مروءة بن أبي البراء عن العزائم (عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم لما له إلى مكة دخل
من أعلاها) بعير صبر الصلوا لولا يدر الوقت دخلها من أعلاها (وحي عن أصحابنا) وهذا الحديث
أخبره المؤلف أنساب المهاجرين عن الجدي بن أبي النضر ومسلم في الصحيحين فأسهبوا ابن عمر وأبو داود
والترمذي والنسائي * وبه قال (حدثنا) بالجيم ولا يدر حديثي (محمد بن عيسى بن عبيد الله) ففتح العين المهملة
وسكون المشدة التثنية بوسقط لا يدر ابن عبيد الله في حديثي (حدثنا أبو أسامة) جلد
أسامة قال (حدثنا هشام بن عروة) بن الربيع (عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم
دخل عام الفتح من) ثنية (كذا) بالفتح واللام التثنية (وحي عن) ثنية (كذا) بالضم مقصورا راسوتا
على المشهور وبها حملها على الفتح لراعي في شرح الوحي أن الذي يشع به كلام الأكثر من الثاني بالمد أيضا
قالوا يدل عليه أنهم كتبوا هذا الموضع والمووي بان كتابتها بالألف لا يدل على المدونة الحاطة بالميماني
الأولى نعم الكاف مع القصير مستوفى الثانية بفتح الكاف والتثنية مع المدونة هكذا هو موصوف بهي
في هذا الموضع فاستعرا المعتمد خلاف ما وقع وبؤيده قولنا لولا أنه علق قالوا ما كدى نعم الكاف
وتسديد الباء فهي طريق الخراج إلى اليمن وليست من هذين الطريقين في شيء اه وفي القاموس
والكدة وكساء المنزلة والقطع وكساء اسم عرفات أو حبل باعني مكة ودخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة
معه كسبي حمل أسفلهما وحي منه عليه الصلاة والسلام أو حبل آخو عرفات فذكر في حمل سبعة مكة
على طريق اليمن وكذا مقصوره كفتي ثنية الطائف وعلق المتأخرون في هذا التفصيل واحتلوا به على
أكثر من ثلاثين نقلا (من أهل مكة) استشكل هذا من جهة أن مفهومه أنه عليه الصلاة والسلام وحي من
أعلى مكة والأحاديث السابقة أن حرس أسفلهما وأهل الكرماني يقال لعل السحول والخروج في عام
الفتح كان كلاما من أعلاها ما في الخرج فكان الخروج من أسفلهما إذا كان كذا أو لا بفتح الكاف
وأما أن كل الثاني فيهما فهو حجة أن يقال أني أعلى مكة فعلق وحمل وحرس من كذا لعل مقتدره
بهما فلا يحتاج إلى التفصيل معبر علم الفتح اه والذي في الأصول المعتمد بفتح الألف بالفتح والثاني
بالضم ولا أعلم أحسما وبالفتح والتوجيه الثاني الذي ذكره لا ينبغي ما فيهم التكلف والذي يظهر ما قاله
الحافظ أبو العسل بن حجر رحمه الله أنه روى كذا مقابلا في رواية أبي سامة وأن الصواب ما رواه غيره ودخل

الاستعارة من كتاب الادكار والله أعلم وما استعارة صلى الله عليه وسلم وقوله صلى الله عليه وسلم المهم اصبر لذي طعمه انه معزله فهو من
باب العبودية والاعمال والافتقار إلى الله تعالى لرباه الله أعلم (قوله عن مسلم بن صبيح) هو نعم الصاد وهو أبو الصبي المد كور في الرواية الأولى

فحسنت ثم وسمت فادها وراكم أو ساحت بقول محمد بن وهب بن محمد بن كماله الأثرى قلت بأى أنت وأى إلى شأب والله لى آى حـ حدثنا أبو بكر بن أبى شيبة حدثنا أنسامة (١٣٦) قال حدثني عبد الله بن عمر بن محمد بن يحيى بن حبان عن الأعرس عن أبى هريرة عن عائشة

رضى الله عنها قالت فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة من الفرائش فالتفت فوجدت يدي على سنن قدمه وهو في المسجد وهما مصومان وهو يقول اللهم إني أقود رماك من محطتك وبها فارك من عقونك وأعود بك لمكة لا أحصى ثناء عليك أيتها كاتبت على فضلك

(قولها فقست) هو ما لحاه وتولوا افتقدت وى الرواية الأخرى فقدت هما لعتان عسى (قوله محمد بن يحيى بن حبان) سفع الحاه وبالله الموحدة (قولها) فوجدت يدي على سنن قدمه وهو في المسجد هما مصومان (قوله) استدل به من يقول من المرأة لا يقض الوضوء وهو منسب إلى يحيى بن عمر بن أبيه عنه وأخرى وقال ذلك والشايع وأحد رجهم أنه تعالى والاكثرون يقضوا واحتلوا في تعصيل ذلك وأجيب عن هذا الحديث باب المجرس لا يتقضى على قول الشافعى وجهه تعالى وغيره على قول من قال لا يقض وهو الزاع عبد الله بن جهميل هذا المص على أنه كان فوق حائل فلا يصح وقولها

من كذا من أعلى مكتوب الوهم به من دون أى أسامة بن أجدد واهى أى أسامة على الصواب المشهور أنه دخل من كذا بالغ والذوق من كذا بالغ والقصر بغير وقع رواية أنى زاد أنه دخل عالم الغيم من كذا بالغ وحل في العمر من كذا أى بالقصر * وقاله (حدثنا جندب) يحتمل أن يكون هو أسامة بن التستري المصري بل أنى أوثق والحق هو أسامة بن التستري المصري وليس هو أسامة بن وهب إلا أن المؤلف لم يحرمه شيئا قال (حدثنا أسامة بن وهب) عبد الله المصري قال (أحد رجا) سفع العباس بن الحارث المصري (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عالم الغيم (من كذا) سفع الكاف والمذوق بن (أعلى مكة) هو أسامة بن الساق (ما شلم وكان عروة) أنه (يدخل على) ولا يدور (كلتهما) بكسر الكاف وسكون الهمزة المشقة الغنية بينهما مشقة فوفيت بغير مشقة والعجيب يرجع إلى التثنية العلوية السطلى (من كذا) بالغ والمذوق بن (وكذا) بالغ والقصر والتسويين بغير قوله كاتبت (واكثر ما يدخل) عروة (من كذا) بالغ والمذوق بن (ولا يدرى الوقت) كذا في اليونانية كدى بضم الكاف والقصر مع التسويين وقال الحافظ بن حنبله بالغ والقصر للجميع وعروة في المصانيع كالسبع للأصلي والغيم والمذوق وفي بعض النسخ كدى بضم الكاف والقصر مع التسويين (وكانت) أى الثنية العلوية من عروة اليونانية وأصول محمد بن كذا (أقرهما) بالغ بضم الكاف وفي بعض النسخ أقرب أى أقرب للتثنية (السيرة) باعتدال لا يبعد وقيل رواية الصم لاه وى الحديث أنه صلى الله عليه وسلم كان يدخل من كذا بالغ والمذوق لاه وى أدلة ليس بالمرحوم فذلك كان يسوي بينهما في الذوق ويكثر من الحلول الأخرى لكونها أقرب إلى المبره وهذا الحديث آخر حله المؤلف أصناف المعاري هو قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) الخ (حدثنا) قال (حدثنا) ما لحاه الملهمة وأنشأه العوقبة المكسورة رأس الجبل الكوفي سكن المدينة (عن هشام بن عروة) عروة دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة (عالم الغيم من كذا) أعلى مكة وكل عروة أكثر ما يدخل من كذا (سفع الكاف والمذوق بن) في الأول والثاني قال السوي وأكثر دخول عروة من كذا الملهمة ولا يدرى الوقت كدى بضم الكاف والقصر مع التسويين وقال الحافظ بن حنبله كذلك للجميع (وكان أقرهما إلى سيرة) وهذا الحديث كما قاله في الغيم احتلف في موضعه وأوساه على هشام بن عروة وأورد المعاري الوحيين مشير إلى أن رواه الأرمال لا تشدح في رواية أو يصل لأن الذي وصله حافظ وهو أسامة بن جندب قد ثابته نقان بعينه جرحا حاشا المذكورين ثم أورد المؤلف طريقا آخر من مراسيل عروة فقال بالسند السابق أول هذا الكتاب إليه (حدثنا موسى) أسامة بن المغيرة قال (حدثنا وهب) بضم الواو وضع الهاء أسامة قال (حدثنا هشام بن عروة) عروة قال (دخل النبي صلى الله عليه وسلم) مكة (عالم الغيم من كذا) بالغ والمذوق بن (وكان عروة يدخل) بضم الكاف أى من كذا بالغ وكذا بضم الكاف (كلهما) بكفى مكسورة فلام معشقة فثابتة ولا يصحى كلاما لا لا على لغوى آخر به بالحرف كذا في الأحوال الثلاث (واكثر) بالغ ولا يدرى الوقت كدى بضم الكاف والقصر مع التسويين (ما يدخل) أى من كذا (من كذا) بالغ والمذوق بن (ولا يدرى الوقت) كذا في اليونانية كدى بضم الكاف والقصر مع التسويين (وكان أقرهما إلى سيرة) هذا الحديث كما قاله في الغيم احتلف في موضعه وأوساه على هشام بن عروة وأورد المعاري الوحيين مشير إلى أن رواه الأرمال لا تشدح في رواية أو يصل لأن الذي وصله حافظ وهو أسامة بن جندب قد ثابته نقان بعينه جرحا حاشا المذكورين ثم أورد المؤلف طريقا آخر من مراسيل عروة فقال بالسند السابق أول هذا الكتاب إليه (حدثنا موسى) أسامة بن المغيرة قال (حدثنا وهب) بضم الواو وضع الهاء أسامة قال (حدثنا هشام بن عروة) عروة قال (دخل النبي صلى الله عليه وسلم) مكة (عالم الغيم من كذا) بالغ والمذوق بن (وكان عروة يدخل) بضم الكاف أى من كذا بالغ وكذا بضم الكاف (كلهما) بكفى مكسورة فلام معشقة فثابتة ولا يصحى كلاما لا لا على لغوى آخر به بالحرف كذا في الأحوال الثلاث (واكثر) بالغ ولا يدرى الوقت كدى بضم الكاف والقصر مع التسويين (ما يدخل) أى من كذا (من كذا) بالغ والمذوق بن (ولا يدرى الوقت) كذا في اليونانية كدى بضم الكاف والقصر مع التسويين (وكان أقرهما إلى سيرة) هذا الحديث كما قاله في الغيم احتلف في موضعه وأوساه على هشام بن عروة وأورد المعاري الوحيين مشير إلى أن رواه الأرمال لا تشدح في رواية أو يصل لأن الذي وصله حافظ وهو أسامة بن جندب قد ثابته نقان بعينه جرحا حاشا المذكورين ثم أورد المؤلف طريقا آخر من مراسيل عروة فقال بالسند السابق أول هذا الكتاب إليه

وهما مصومان وهو يقول اللهم إني أقود رماك من محطتك وبها فارك من عقونك وأعود بك لمكة لا أحصى ثناء عليك أيتها كاتبت على فضلك (قال الامام أنس بن مالك) قال الله تعالى في هذا المعنى لطيف وذلك أنه

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد بن بشر العدي حدثنا سعيد بن أي عمرو بن قنادة عن مطرف بن عداقة عن الشعبي أن عائشة عرضت
أنه سهاه أنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في ركوعه وسجوده سوح قدوس (١٣٧) ﷺ استبعاد أنه تعالى وسأله

ان يحسره ومساه من

معه وهو عفاة من عفته

والرضا والمصطصا

مقابلان وكذلك المسافة

والعقوبة فلما صار إلى

ذكر ما لا صد له وهو الله

سهاه وتعالى استعاده

سهاه وما لا استعاز

من التقصير في بلوغ الواجب

من حق عبادته والثناء

عليه (وقوله لأحصى ثناء

عليك) أي لا أطيعه ولا

أطيعه وقيل لا أخطئه

والمعاليث رحمة الله تعالى

معناه لا أحصى بيمينك

واحسانك والثناء بها

عليك وان احتجنت في

الثناء عليك وقوله أنت كما

أثبتت على نفسك اعتراجه

بالعرض تفصيل الثناء

وبه لا يقدر على بلوغ

حقيقته ورد ثناءه إلى الجنة

دون التفصيل والاحسان

والنعيم فوكل ذلك إلى

الله سبحانه وتعالى المحيط

بكل شيء فجعل تفصيلها

إليه لأجل ما لا يحيط به

لأنه لا يحيط بالثناء تابع

الشمس عليه وكل ثناء أثنى

به عليه وان كثرت وطال

وبلغ به فقدر الله أعظم

مع أنه متعال عن القدر

وسلطانه أعم وصفاته

أكبر وأكثر وصفه

واحسانه أوسع وأوسع

صلى الله عليه وسلم عز ح الباقفقد استكر الزاعي عن الاصحاب تحصيله بالآتي من طريق المدينة المشقة
وان دخوله صلى الله عليه وسلم بها كل اتفاقا (قال أبو عداة) العاري (كذا وكذا) بالغ والند
والثوب في الأول والصم والقصير والثوب في الثاني وفي نسخة تركه (موسعان) كذا كانت هذه القول
للمسجلى وسقط لغيره وهو أولى لأنه ليس في سياقه كبرهانة كذا يعني (باب بيان فضل مكة) وإذا ما الله
تعالى شرا ورزقنا العود الباعل أحسن حال عنه وكرمه (و) (بناها) أي الكعبة (وقوله تعالى) بالخر
صطع على ساقه أي في بيان تصغيره تعالى (واحد لسان) أي الكعبة (مناة لسان) من ثاب القوم
إلى الموضع اذ ارجعوا إليه أي حملوا البيت حرا ومعاذا بأقوله كل عذو رجوا إليه فلا يقصون معوطا أو
موضع ثواب يشاؤون بمحمدا واعتبارا (واما) من المشركين أبا فاطم لم يتعبر صول لاهل مكفو يتعبر صول
حولها أولا ولا يوافق الحاد الحق اليه كما هو مذهب أي حصة ترحمه الله وقيل يأمس الحاح من عداة لا حرض
حيث ان السخ يحسما قله (واحد واس مقام ابراهيم صلى) مقام ابراهيم انظر المعروف والمصدا الحرام أو
الحرم أو مشاعر الخ وقد مر أن عمر قال يا رسول الله هذا مقام أبي ابراهيم قال نعم قال أفلا تخدمه صلى بأول
أنتم أو تخدموا الخ وهو صط على اذ كروا نعتي أو على معنى مثله أي نوا اليه أو تخدموا أو مة نذر قلنا أي
وقلنا نخدموا مة موضع صلاة أو مدي والامر الاستقبال الاتقان (وعهدنا إلى ابراهيم واسماعيل) أمر باهما
(ان يطهرا) أي بأن يطهرا وهو معنى الوضوء عدى إلى يد طهر من الأوثان والأجاس وما لا يليق
به وأحلهما (لطائفين) حوله (والعائفين) المتقين عده أو المعتكفين فيه (والركم السجود) جمع
الركم وساحدا أي المصلين واستدل به على حوار صلاة العرض والفضل داخل البيت حلأ لما لا ترجعه الله
في العرض (وإذا قال ابراهيم رب احمل هذا) البلد أو المكاب (بلدا أسما) أي إذا أمس كقوله تعالى
في عبث ترأسية أو أسما أهله كقولك ليل نام (وأررق أهلهم من الثمران) ما سخط الله دعاه أن يث الله
تعالى حبر بل عليه الصلوات السلام حتى اقتلع الطائف من موضع الأردن ثم طاف ما حول الكعبة فسميت
الطائف قاله المنصور (من أمس منهم بالله اليوم الآخر) أذل من أمس من أهله بل المص التخصيص
(بالوس كبر) عطف على من أمس وهو من كلام الله تعالى لله سبحانه أن الزود عام ديوي يوم المؤمن
والكاكول لا كالأمانو التقدي في الله أو مستأمنهم معنى الشرط (فانتم قتلنا) حرموا قتلنا لاصب
بالمصدور والكهر وان لم يكن سب التمتع لكسب تقيله بأن يجعله مقصرا ومحطوطا أو بعبارة متوسل
نه إلى بيل التواؤ ولدك صط عليه (ثم أضره إلى عداة النار) أي ألحقه البه (ونش المصير) أي
العداء ضد المحصور بالم (وإذ يرفع ابراهيم القواعد) الأساس (من البيت) ورفعا الباء عليها
وطاهره كان مؤسقا قبل ابراهيم ويحتمل أن يصكون المراد بالرفع بقلها من مكانها إلى مكان البيت
(واسماعيل) كان ياوله الخاخر يقول (رسا قتلنا) ساء البيت (الدا أسما السميع) لدا عا (العام)
بناها (رسا واحملنا سليمان) محطس للثقة قدس (وس درينا) أي واحمل نص درينا (أمة)
حاجرة مسلكا (حاصصة صلتوا وأحسانا البرية بالعام) م أسق بالشعقولا هم اذ اضموا صلح هم
الاتاع وحاصصهم لما أعلم أن في دونهما طلة ولما أن الحكمة الإلهية لا تقتضي الاتعاض على
الاحلاص والاقبال السكبي على الله فله مما يشترش الغاش ولدك قبل لولا الحق لخرت الدنيا فاه القاصي
(وأزبا) قال السماوي من رأى عبي أسرا وعرف ولدا لم يشعوا رمعول وقال أوجبان أي صرا بان
كش من رأى الصرية والتعدي ها إلى انيس طاهر لانه مقول بالله من المتعدي إلى واحد وان كانت
من رؤية القاطب بالمقول لم اتعدي إلى انيس فادخلت عليها همة النقل تعبت إلى ثلاثة وليس ها

(١٨ - (فعلاني) - ثالث) وفي هذا الحديث دليل لاهل السنة في حواصصه الشرائي الله تعالى كإبصار البياخيرة لقوله
أهود بن مسكين من عفو ثناءه أع (وقوله من مطرف بن عداة عن الشعبي) هو بكسر الشين والحاء المختصين (قوله سوح قدوس)

ولاسكتف الثياب ولا الشعر • حدثنا أبو الطاهر أن جبراً عبد الله بن وهب قال حدثني أبي عن محمد بن عبد الله بن ميسرة عن أبيه عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألم أفعل أن استحلتني سمي ولا أكف الشعر ولا الثياب الجفنة ولا لعن والبدن (١٤٢) •

والرکعتی والعمدہ

● محمد ثناء قدیمہ سے محفل

محمد شاکر وہو اس مصر

عن اس الهادي محمد

اراهیم عن عامر بن سعد

عن الحسن بن عبد المطلب

انه سمع رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقول اذ اجمع

المسجد الكبير في مكة

آطراف و جہہ و کہہ .

ورکٽاءِ وقعد ماءِ وحدثا

عظام كثيرة (وقوه صلى

اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَكْفِي

الشياب ولا الشعر) هو

بفتح الهمزة وكسر الهمزة

لا تفرحوا ولا تحزنوا

والسكت الجمع والعم

ومنه قوله تعالى ألم يحصل

الأرض كماتما ای جمع

الناس في حياتهم وموتهم

وهو معنى الكف في

الرواية الأخرى وكلاهما

عمسى وقوله في الرواية

الأحرار ورأسه معقوص

انهم العلماء على انهم

عن الصادق عليه السلام في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ﴾

میں نے اسے اور اس کے

معاونت امور دود سحره
تحت امر...

عظیمیامہ اوغوردک
د سکا د دال

كل هذا من ماضي عيسى
تتلاقى العباد من موكب الله

بیا با هم به این فکر کنیم که چرا ما

لاريه لوملي ندانند
أما لوملي لاندان

فَبَدَّلَ اللَّهُ قَوْلَهُ لِيُرِيَهُمْ آيَاتِهِ

حکامی المبدأ الإعادة فيه.

كذلك لالهاما بمع، آح وقال

الله عما ابى الى الله عليه وسلم قال لها يا عائشة قولوا ان قولك حديث عهد بحاجله (يا صافه حديث عهد
 صديج الى واته قال المطري وهو على الايجاب حذفت الراوى مثل هذا والصواب حديث عهد واد
 الجمع كذا قبله الركنى والحافظ بن عمر والمبى واقره وأحلى صاحب المصاحبه بالحق بمولاهما
 والرواية بموتونه بحوما قالوه قوله تعالى ولا تكبروا واول كبره حيث قالوا ان التقدير اول فريق
 كافر أو فوج كافر يعبرون أم مثل هذه الالفاظ معروفة بلفظ الجمع بحسب المعنى يجوز ان رعاية
 لفظه تارة ومعناه أخرى كيم شئت فقل هذا الى الحديث بتخذه طاهر الاحكام لصوره وقال صاحب الاربع
 قد توحيصا فعلا استعمال المعروض الجمع والمؤثر والمذكر كل من رحت افتر بسبب المحسب ورجح عليه
 حيدر بن لولها اذا قلنا ان حرم مقدمه فادخلت الواو وتوجب التأويل (لا امرت باليت فهدم فادخلت فيه بما
 احرج منه) بصم المهرأة أى من الحرج (وأزقته بالارض) بحيث يكون بانه على وجهها غير متعصفا
 وأزقته الزاى كاصقته بالصاد (وحلته بابس ما تشرقا) مثل الموجود الدائن (واما ما بياضته
 اساس ابراهيم) عليه الصلوات والسلام (ذلك الذى حل اس الى الرب) عبدالله (على هدمه) البيت وادوه
 وبائه والاشواق قوله ذلك الخمار وبه عاشت فرعى الله صاعه عليه الصلوات والسلام مع عدم وجودها كان
 عليها الصلوات والسلام بحسب الضيق والحق كفى حديث عطاءه عند مسلم لفظه وقال ابن الربر سمعت
 عائشه تقول ان الى صلى الله عليه وسلم قال لولا ان الناس حدثت عهدهم بكفر وليس صدرى من المعقة
 ما بقى على سائله لكنت اذ دخلت فدمى الحرج حصة أدوع ولعلته با ما يدل منه الناس واما بحرج
 مع ما باليوم أحلما بفق وليست أحاف الناس الحديث (قال يزيد) بن رومان والاساد السابق (وشهدت
 اس الى برحيم هدمه) وكان عده مسمى بلمع الارض (و) حبي (سواء) وكاتبى سنة خمس وسبى وقال
 الازرقى فى نصب جادى الا حرمه سنة أربع وسبى وجع بينهما بان الائمة كاتبة سنة أربع والائمه فى سنة
 خمس وأيدوه ما فى تاريخ المسجى ان الفراع من ساء البيت كان فى سنة خمس وسبى واد الخب الطوى أنه
 كل فى شهر رجب (وادخل بيمى الحرج) حصة أدوع قال يزيد بن رومان (وقد رأيت اساس ابراهيم مخارة
 كاسمها لاسل) وفى كلى مكة لفظا كفى من طريق أى أبو يس بن يزيد بن رومان فكشفوا له أى لاس
 الزبير بن نوايد ابراهيم وهى مصر أمثال الخلفى لال ورؤه بياض وطائعه بعض وعبد عبد
 الزرافى من طريق اس ساطع بن يدهم ككشفوا القواعد اذا انظر مثل الخلفوا انظر مثل بيتك
 بعض وقبر وابه لهما كفى عن عطاء قال كفى لاس لاس جمعا على حرمه وقراه وصفا بمسما
 على مخارة لهما وق تسبل بر رعر وق المر وقصر وهما تحت قواعد البيت فذكر الناس منى عليه سوى
 رواية بن ردد بعد الزراف فكشف عن بعض فى الحرج أحد بعضه بعض فتر كهم ككشوا فممايسة أيام
 ليشهدوا عليه معرأ بت ذلك الرص مثل حلب الابل وحجره ووجهه حجر ووجهه حجر ووجهه حجر ورأيت
 الرجل يأخذ العتة بمصر بيمى ناحية الركن فهز الركن الا حرم (قال سبر) هو اس حرم المذكور
 (قتله) أى لبريد بن رومان (أبى موصعه) أى الاساس (قال ابن بكه الا) فدخلت معه انظر ما شارالى
 مكان (مسما) فقال ههنا قال حرج غررت بتقديم الزاى على الزاى الملهمة أى قد رت (من الحرج) بكسر الحاء
 وسكون الجيم (سته أدوع) بالالف الملهمة جمع دراع ولاى درست أدوع (أو حوها) قال فى المصاحبه
 والسبى كوسر وذلك ولم يقطع به ان المقول انه لم يكن حول البيت حافا بحجر الحرج من سائر الجهات
 حرمه بالنسبة الى به على الحد الذى كان علامة على اساس ابراهيم عليه الصلوات والسلام بان رادووسع
 قلنا الشئ وصار الحد راد داخل التصير فذلك حرج روم لم يقطع اه وهذا بقية المذهب من أى ويد

وحيكى ان المدر الاعاذة فيه من الحس المصري ثم مذهب الجمهور ان الهى مطلقا صلى كذا كما سواه اعلمه للصلاة أم كان قبلها لطم
كذلك لانها لم يأتى آخروا لداودى يخص الهى عن صل ذلك الصلاة واغتار الصبح هو الاول وهو ظاهر المقول على الصلاة وبعدهم

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعزوني في المحر ولا يسطأ أحدكم ذراعيه انساط الكلب عندئذ يحدس مني واس بشاؤا لاحد محمد
اس جمر ح وحدثني يحيى بن (١٤٤) حيد عندنا البيهقي اس الحرف قال حدثنا شعيب عن الاساد في حديث اس جمر ولا يسطأ
أحدكم ذراعيه انساط

ذكر ذلك منهم المرفوع ذكرهم كاس الصلاح والنووي مقر بان الجبابرة على قواعد ابراهيم
والا حرم ليس عليها فلو كان الشادر واس من اليد لكان الركي الاسود داخل البيت ولم يكن متهما
على قواعد ابراهيم من ان نشأ الشادر وان قد انعقد الاجماع على ان البيت مقيم على قواعد ابراهيم من
جهة الركي الجبابرة وانك استلهمنا اليه صلى الله عليه وسلم دون الا حرم وان الركي ليس له حقه
حتى يلع به الارض وناهي قواعد ابراهيم اعزازهم من جهة ظروفاهم على الاسس الظاهرة التي
عليها العبدوس من الصلابة وكراء التابعين وان الخراج لما نقض اليه بأمر عبد الملك بن قنصه الامس حوة
انظر حاشية هذا امر معلوم مقلوع به جمع عليه مقول السدا الصحيح في الكلب المعقدة التي لا ينكح بها أحد
وهو رد قول اس الصلاح ان مريشالمار هو الاساس بمقدار ثلاثة اصابع من وجه الارض وهو القدر
الظاهر الا حرم الشادر وان الاصل في قل تر لينة تقصو اعراض الحدار عن عرض الاساس الاول قال اس
رشدو كيف يقال ان هذا القدر الظاهر فستغريش من عرض الحدار وهل في لباء قريش أو ثواسه
والعلط فيما قل اس الصلاح مقلوع به ولعل اس الصلاح مقلوع عن التار بحسب ولا الهامد ان في حرم جميع
ولاز ويمن قول صاحب يجمع سد مولوج لاشتر وتقل واعا موضع هذا البناء حول البيت لبقية لسبول
كما قال اس صدره في كحل العقد صفة الكعبة وقال اس تيمية جعل عباد البيت وأيده ان داخل اخر
تحت حائط الكعبة شادر وان يكون هذا الشادر وان طير الشادر وان الذي هو خارج البيت ولم يقل
أحد ان هذا في اخره حكم الشادر وان الخارج ولا أنه عماد وأن الخارج شادر وان فكون هذا
الشادر وان مراعي في العلوف لا دليل عليه ومثل هذا البيت الا لاجماع الصبح المتواتر العقل اه
وأقول قول اس رشيد انه لم يوحده لعل الشادر وان من أحد من السلف وبس اس الصلاح الى السهو والعلط
فما قلهم من ذلك يقال عليه هذا الامام الاعظم الشافعي قد قال ذلك فمباينه عليه البيهقي في كنهه معرفة الاس
والاحبار وعبارته قال الشافعي فكل طواف طاه على شادر وان الكعبة أو في اخر أو على حداره فكأن
يطلب مال الشافعي أما الشادر وان فأحسبه من با على أساس الكعبة ثم يقتصر بالبيان عن اس طاه ولا
وبأن الشافعي من أهل السلف انه لا يلزم من كونه عليه الصلوات والسلام كان يستلم الركي الجبابرة
عدم وجود الشادر وان وجوده ليس مانع من استلامها الصدق القول بأنهم سألوا القواعد وليس مما
انه اس رشيد يقتصر بجاناس الى رير وضع الساعلي أساس ابراهيم عليه السلام بحيث لم يبق شيئا مما
يحيى شادر وان ولا وفقت على ذلك في شيء من الزوايا فمعتل أن يكون الامر كذلك وأن يكون على حد
ساعة ريش فاني ما قبلتهم أقوم واداحتمل الامر واحتمل سقط الاستدلال بهم هدم اس الى رير جميع
البيت الظاهره اما كانا يهد على القواعد بحيث لم يترك شيئا مما خارج الحدار من جميع حواشيه
والاموال كان عرضا عاكضا فترش من جهة اخر فقلنا كتنى سهم ذلك فهدم لم نجعله واعا نه لاند
وأن يكون لعرض جميع وليس ثم سوى اعادته على ساء الحليل من غير أن يترك من شيئا أنكر روي مسلم في
جميعه من عطاه قال السلف لعل البيت من ريد من علوه قال اس الى رير بأنهم الساس أشيروا على في الكعبة
أقصها ثم أي ساعها أو أصغ ما هو بها قال اس عاس أي أرى أن تصنع ما هو بها وذرع نشأ أسلم الساس
عليه وأحجار أسلم الساس عليها بعث عليها اليه صلى الله عليه وسلم فقال اس الى رير لو أن أحدكم احترق بته
مارضى حتى يتحدده فكيف يمتدركم اني مستغري ثلاثا ثم علم على أمر لم يصي الثلاث أجمع ربه على
أن يصفها الحد بثلث ولم يقل أي أو يداعته على قواعد ابراهيم بل الحوا بالاس عاس حيث قال اني أرى
أن تصنع ما هو بها لو أن أحدكم احترق يتعلم رضى حتى يتحدده فمعتل اشعار أن الداعلي على الهدم

الكلب عندئذ يحدس مني
يحيى أخرنا عبد الله
أباد عن اباد من لقمه عن
السراء قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا حدثت
مصر كعبك وادفع مرقبك
حدث اقبانية من سعيد
أخرنا بكر وهو اس مصر
عن جمر من ربيعة من
الامرح من عدائنه من
مالك اس بجعة

من هبات الكسائي
قال المسطأ كش الكلب
ويشعر حاله بالهاون
بالصلابة وقلة الاعتناء بها
والا كمال عليها والله أعلم
وأما العاطف الناب فيه
قوله صلى الله عليه وسلم
ولا يسطأ أحدكم ذراعيه
انساط الكلب وفي
الى واية اخرى ولا يسطأ
مريادة ثلثا المائة من فوق
انساط الكلب هذان
القطبان صحيحان وتقديره
ولا يسطأ ذراعيه يسطأ
انساط الكلب وكذا الصطأ
الا حرم ولا يسطأ ذراعيه
فيمسأ انساط الكلب
ومثله قول الله تعالى والله
أتكم من الارض ما نا
وقوله تعالى فقلها رها
يقول حسن وأسبها سانا
حسنا في هذه الآية الثانية
شاهدان ومعنى يسطأ

فانما يشاء فوق أي يتحدده انساطا والله أعلم (قوله عن اباد) هو بكسر الهمزة والياء المثلثة تحت (قوله عن عبد الله) والياء
مالك اس بجعة) الصواب دعاء بوس مالك ويكنى اس بالافلان اس بجعة ليس صفة لمالك بل صفة لعدائه لان عبد الله نام أينما كان

عليه وسلم اذا عهد بفتح
في مسودة حتى يري وضع
اطبسه وفي رواية اللبث
ارسل الله صلى الله عليه
وسلم كل اذا عهد فح

يذبحه عن العلبه حتى اتي
 ربي بياض اظليه * حدثنا
 يحيى بن يحيى واسم ابي
 عمر جدي عن شعيب قال
 سمعت ابا عبد الله يقول

عقبة عن عبد الله بن عمرو
عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال من أحب الله وأهله
أحب الله وأهله وأحب
الله وأهله أحب الله وأهله

وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعَ لَوْ سَمِعَ
مَحْمَدًا أَوْ غَيْرَ مِنْ يَدِهِ لَمَرَّنَا
وَأَسْمَ أُمِّ عَبْدِ اللَّهِ عَجَبًا
وَعَجَبًا أُمِّ رَأْتِ الْمَلِكِ وَأُمِّ

فرح بی یزیدہ) یقینی
بی یزیدہ و حبیبہ (قوله)
بحکم (معه) هو نعم
البناء وقع الحسیم وکسر

الرب المشددة وهو معنى
فرح بي يديه وهو معنى
قوله في الرواية الأخرى
حوى يديه بالحاء المعجمة
وتشدب الواو معرج ومع

وحوى بعضى واحد ومعه
كله باعد مرقيه وعنده
عن حبيب (قوله بعضى
مخوده حسنى رى بياض
اطمعه) هم بالبر ٣٠٤

وروى بإيحاء المشاهير
تحت المصنوعة وكلاهما

والسائر باقدا يقتصر في رسم البيت من جهة آخره واوله في سبيل الحرق في طريقين الى الهم كالمختص
لاعتدائها كلها على القواعد بحيث لا يتكلم بها شيئا ولم اذكر في من الا حديث التصريح بان خريشا اقتصر
الاساس ما يسي شاذ ورأى ان السباق شعر بالقتصيص بالخطوط بل وهذا الحديث من علامات النبوة
حيث أهل الى صلى الله عليه وسلم عاتق ذلك فكان الذي تولى تصهوا وبعدها اسأحت الى البر ولم يقل
أنه قال ذلك لعبره الى حاله والساهو يؤيد ذلك قوله عليه الصلوات السلام لها فاد القوم ان سموا
على لا ربله ما تركوه اذ اهاق في سبعة اذ عروا مسلمي **ص** (باب فصل الحرم) المكروه
ما عا ط ككروا خلاف ما من حوا به لحصل الله تعالى حكمه في الحرمه تنشر به الى وسمى حرمه القصر به الله
تعالى فيه كثير الى العا ليس محرم من العبر من الواضع وحده من طريق المدينة بعد التعيم على ثلاثة أميال من مكة
وقيل أو ستمون من طريق البس طرفه أستاذ حتى الهمز والصاد المحجوز بكسر اللام وسكون الواو
على ستة أميال من مكة وقيل ستمون من طريق الحرة على تسعة أميال بتقديم المشقة العويقة على السب
ومن طريق الطائف على عراف من لحن عر تسعة أميال وقيل ثمانية من طريق حدة عشرة أميال وقال
الراعي هو من طريق المدينة على ثلاثة أميال ومن العراق على ستمون الحرة على تسعة من الطائف
على سبعة ومن حدة على عشر وقد دخل ذلك لبعضهم فقال

والحرم الحديد من أرض طيبة * ثلاثة أميال إدارتها ثمانية

وسبعة أميال عراق وطائف * وحدة عشر ثم تسع حمراء

وزاد أن الفصل السورى هيايتى مقال

ومن عن سبع تقدم فيها * فلو كان الوهاب يردن عهده

وقد زيد في حد لثام أربع * ولم يرص جهولنا القول بحال

وقال اسرافقة في كتابه الاعداد والحرم في الارض موضع واحد وهو مكة وما حولها وساقه في ذلك سنة عشر مئلا في مثله اولئك في يد واحد وثلاث في يد واحد وثلاث في الترتيب والسبق بعد بعض الحدود وقرب بعض هذا قبل ان الله تعالى لها أعطى على آدم بيتا في اوقفة اضعاف ما بين المشرق والمغرب وقرب الحى والنباطين بقرب اربابها فاستدعهم الله وحلف على حسب منهم دعوت الله ملائكة فثبته فثبته وقهر اكمال الحرم وذكر بعض اهل الكعبة والمشاهدات ثم يشاهدون تلك الاوارق واصله الى الحدود والحرم حدود الحرم موضع وقوف الملائكة وقيل ان الخليل لما وضع حجر الاسود في الركن اضعافه وور وصل الى اماكن الحدود وعان الشياطين وقت حيد الا سلام بها الخليل عليه السلام حلاوا واما هذا على اس عيسى وبعده ارحم له ثمانية ايام اوى اربابهم عليه السلام موضع اصاب الحرم فصبا ثم حذوه بها لعل عليه السلام ثم حذوه قاضى س كلاب ثم حذوه النسي على الله عليه وسلم لحاوى عمر رضي الله عنه نعمت أو نعمة من قرش فصبوا اصاب الحرم ثم حذوه معاوية رضي الله عنه ثم عبد الملك ثم مروان (وقوله تعالى) والآخر عطف على سابقه الحرم والواضحة (اعمال مرت) اى نقل لهم يا محمد اعمال مرت (ان أسعد بن هذيل النابتة) مكة (التي حرمها) لا يسكن بها هم حرام ولا ينظم فيها أحد ولا يباح صيدها ولا يحتل حلالها وتخصيص مكة بهذه الاوصاف تشرع لها وتطعم من لشأها والى الباقي لموضع نصب بعض ثلث (وله كل شيء) الدابة وغيره خلقا وما سكا (وأمرت ان أكون من المسلمين) المقدس الثاني على السلام ووجهه تعلق هذه الآية بالقرآن خمس حيث ابداه اختصاصا بين جميع المسلمين اضعاف اضعاف الاله الا ان الله عز وجل اكرمها عليه وموطن نبوهه وعط وجبه (وقوله جل ذكره) والآخر عطف على السابق (أولئك عكس لهم حرمها) أولئك

(١٩ - فصلاني - ثالث) صحیح و بیوید البیاض و اید الاخری من میوه بادام حوری پند به
 وسط و هاتسم البیاض و بیوید البیاض و اید الاخری من میوه بادام حوری پند به

• وحدنا الحق، نأمرهم الحظي أن يخرجوا من معاوية الفزاري حدنا عدا الله من الأصم عن يزيد من الأصم أنه أخبره من ميمون روح صلى الله عليه (١٤٦) وسلم قال كل رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سجد حق يديه موسى (ح) من أهل

العتاة لم يتواحدة لهم
 وهي أولاد العلم من الذكور
 والابنات جمع الهمهم
 تكسر الباء وقال الخواري
 البهمة من أولاد النمل
 خاصة ويطاق على الذكر
 ولانثي قالوا السعال أولاد
 المعري قوله أحمر الس
 عينة عن عبد الله بن سعد
 الله بن الأصم عن عه
 يزيد بن الأصم وفي الرواية
 الأخرى أسير بامرؤ
 ابن معاوية الرازي قال
 حدثنا عبد الله بن سعد
 ابن الأصم عن يزيد
 الأصم هكذا وقع في بعض
 الأصول عبد الله بن سعد
 الله بن عبد الله بن
 الروائبي وفي بعضها عبد
 الله بن كزاد في الموضعين وفي
 أكثرها بالتكسيري
 الرواية الأولى هي التسخير
 في الثانية وكذا صحيح سعد
 الله وعبد الله بن الحسن
 أسعد الله بن الأصم
 وعبد الله بالتكسيرا
 من عبد الله وكلاهما
 روي عن عه بن يزيد
 الأصم وهذا مشهور في
 كتاب أسماء الرجال والتي
 ذكره حلف الواسطي في
 كتابه أطراف الصبيحي
 هذا الحديث عند الله
 بالسكيري في الروائبي
 ويكرده أبو داود وابن

جعل مكانهم حرما لأن حرمة البيت الذي فيه (يعني الله) يحمل اليه يجمع فيه (عمران كل خير زفان
 لنا) مصدر من معني يحيى لأنه في معني يروى وهو قوله أوحى لعيسى مرزوقا بن عثمان قال تصيبها
 بالخاصة أي أكل هذا حالهم وهم عندنا لأصلهم فكيف يترجمهم الخوف والتعطيل اداصبوا إلى حرمة
 البيت حرمة التوحيد (ولكن أكثرهم لا يعلمون) جعله لا يتفكر وهذه الم التي خصوصها وروى
 السائق الحارث بن عاصم وروى قال يابى صلى الله عليه وسلم ان شيع الهدي معك تغضف من أوصا
 فار الله تعالى وداعيله ولم يحكم لهم حرما أصلا بل هو بالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني
 قال (حدثنا جابر بن عبد الجيد) هج الطبري وعبد الجيد مع الحاء المهملة وكسر الميم ان قرطصم القاف
 وسكون الراء بعدها طاء معمله النسي الكوفي ريل الزبي وقاسمها (عن مصور) هو ابن المغيرة (عن
 مجاهد) هو ابن حمر الحمر (عن طاوس) هو ابن كيسان البجلي (عن ابن عباس رضي الله عنهما) قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة كان هذا البلد حرما لله راد المثل في ابن عروة الفخري يوم حلق
 السموات والأرض هي حرما عكرام الله تعالى يوم القيامة يعني ان شجرة أم رقدة ومن يعبسها لعن مستمرة
 ليس مما أحدثه أو أحدث شرعه وهذا السابق قوله في حديث جابر عن عبد الله بن ابراهيم حرما لا اسناد
 التحريم اليهم حيث أنه ما عساه ان الحاكم بالشرائع والأحكام كلها هو الله تعالى ولا اياه يعلمها فكذا
 تصاف إلى الله تعالى من حيث أنه الحاكم المتصاف إلى الرسل لا ما تنبع منهم وتبين على انفسهم والحاصل
 أنه أظهر غيرهما بعد أن كان معصوا والآله انبداه أو حرما ما بدأ الله بعينه الله تعالى كشفا للوح
 المحفوظ يوم حلق السموات والأرض ان ابراهيم سيجرم مكة بأمر الله تعالى (لا يعبد) يصر أوله وفتح
 الصادا نجهة أي لا يقطع (شوكه ولا يهر صيد) لا يرجع من مكانه بل يهرضى سواء تلف أم لا لك
 ان تصاف معارضة الكون معي منه ما يتبع على الاتلاف وعه لانه لا حرم التحريم فلا تلاف أولى (ولا
 يلتقط لقطته) مع القاف في البيهقي وسكونها في غيرهما قال الأدهري والحدادون لا يعرفون غير النفع
 ونقل الطبري عن صاحب شرح السنة أنه قال لقطه مع القاف والعلامة تسكها وقال الحارثي هو بالسكون
 وأما النفع فهو الكثرة بالاتفاق قال الأدهري وهو القياس وقال ابن عساق في حواشي الصحاح وهذا هو
 الصواب لأن العمل للفاعل كالعصاة للكثير والعقل في القاموس واللفظ بحركة أي يهرضى هو كحرمة
 وهرضت وغامتها لقطها وهي هنا صيغة مفعول بقدره والفاعل قوله (الامر عرفها) أي أشهرها ثم
 بمفعولها الكثرة ولا يتلخص أي عرفها من الكثرة بل هو الله تعالى وهذا خلاف غير الحرم فانه يجوز تلخيصها
 بشرطه وقال الحارثي والمالكية يحكمها لاحتقار البلاد لعدم قوله صلى الله عليه وسلم اعرف عاصها
 وكذا عاظم غيرهما من غير دليل سابق له ولا يلتقط لقطته ومن روى ان العاصلة انضمت مكة كحريم
 صيدها وفتح شجرها واداسوي بن يثقل الحارث ومن يثقله غير من اللادني ذكر القطة في هذا الحديث
 حاليان الصائده هو هذا الحديث آخره المؤلفات أيضا في الخج والحربة والجهاد وسلم وأبو داود في الخج
 والجهاد والترمذي في البر والسائق في الخج (باب حكم) ثوريت ورمكتو يعاشرهم ابن عباس
 في مسجد الحرام) بالتكسيري الأول ولا في ذرى المسجد الحرام بالفتح من جميعا (سوا عطاسة) قيد للمعبد
 الحرام أي المساواة اعلم في من المسجد لا في سائر المواضع من مكة (قوله تعالى) تقابل لقوله وان
 الناس في المسجد الحرام سواء (ابن الدبري كمرؤ) أي أهل مكة (و تصدون) يصرقون الناس (عن سبيل
 الله) عن دين الاسلام قال ابن عساق في كثر بحضري لا يريده سالوا استقنالا واعيانا بد استمرار الصد منهم
 ولد لث حسن عنده في المسمى ويسل وهو حال من فعل كمرؤ (والله الحرام) عطف على اسم الله

[illegible]

حقیر بری وضع الطیلس ورائہوا قعدا طمان علیٰ خلدہ البسری وحدثنا ابو بکر بن اسیبہ و غیرہ والقا ندودہر بن حرب و اسحق بن ابراہیم و المعطاء عمیر و قال اسحق : أخبرنا یوسف الآثر وحدثنا یوکیع حدثنا حماد بن زائد (۱۴۷) عن ربیع بن الاصلع عن مہونہ بنت

يعني وعن المسجد الحرام واللاية مدنية وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج مع أصحابه علم الحديبية منهم المشركون من المسجد الحرام (الذي حطاه الناس سوا العا لك فيه الوالد) سوا رجع على انه حذر مقدّمه والعا كف والوا مدنة مؤخر واعلوا حد الخبر وان كان المشتد أنس لاس واهو الاصل مصدر وصفه وقرأ حص سواه النصب على أنه معقول ان جعل ان حطاه بتعدي للعلو وان قلنا بتعدي لواحد كالأمن هاهنا جعلنا على التقديرين بالعا كف محذوف عن على العاطفة لانه مصدر وصف به وهو قوتنا من المعامل المشتق تقدير معناه مستوي بانه العا كف والبادي والمراد بالمعد الذي يكون فيه السك والصلاة لاسا زدو كمكثرة أوله أو حصة فكذلك استدلل بقوله الذي حطاه الناس سواه على عدم حوا ربيع وهو واهوا حوا تها وهو مع معارض بحيث البك وقوله تعالى الذي أخرجوا من ديارهم وأموالهم فمسألة ان ديارهم كاس الاموال الهم ولو كانت الديار ليست تلك لهم لما كانوا مغلوبين في الاخراج من دور ليست تلك لهم قال ابن جرير كان المراد قوله تعالى سواه العا كف وهو الوالد جميع الحرم وان اسم المسجد الحرام واقع على جميع الحرم لما حذر ثروا قفر ولا تنوع ولا النول ولا لقاء الحبوا ان ولا يعلم عالم مع ذلك ولا كرمه لحسوا حوا من حول الحرم ولا الجامع به ولو كان كذلك لحاز الاعتكاف في دور ومكثوا فيها ولا يقول ذلك أحد (ومن رديه الحاد بل يذهب عن عدا اب اليم) الباقي الحاد صله أي ومن رديه الحاد كفي قوله تعالى تمت بالهني خالي الكشكاف ومغفل يرد متروك ليشاول كل متناول كانه قال ومن رديه مراد اما عدا على القصد وقوله بالحاد ويطم حالان مترادفا وحرا من حدود لئلا تحوا ان الشرط عليه تقديره ان الذي كمر واوبصود عن المسجد الحرام يدققهم من عدا اب اليم وكل من ارتكبه بعد ما هو كذلك وهو ان المذهب يفسر ما وقع من عدا بالاعطاء على عاذة (البادي الطاري) وفي العر عا الهمر صلح على كسفا وهو تفسيره بالهني خالي الغض وهو مقتضى ما جاء عن ابن عباس وغيره كرواه عدا بن جندب وغيره وهو موافق لما قاله السباوي وغيره (مكثوا محبوسا) وليست هذه الكلمة في هذه الآية في قوله والهدي مكثوا ان يباع بمكة في سورة الفتح وعكس ان يكون ذكرها بالمسألة قوله تعالى هاهنا سواه العا كف هي أي المقيم والبادي يحوي تعظيمه عليه ولزم احترامهم واهتماسه كانه الحسن ومجاهد وغيره لودع ابن عباس وابي حنبل وضاد وغيرهم ان التوبة في نبي البادي والعا كف في حاز لمكة وهو مذهبه أي حصة وقال به محمد بن الحسن طيس المقيم ام الحق بالان من القادع عليها واتخذ ذلك بعد بطلقة من بعه عدا ابن ماجه والقر في رسول الله صلى الله عليه وسلم لوان أو نكر وعمر وما ذخر فاعمك الا السوا من احتاج سكر زاد البقي ومن استعنى أسكر و زاد الطحاوي بعد قوله على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأني نكر معمر وعثمان رضي الله عنهم ما منع ولا تكرر لكه مسقط لان عاقبة ليس بهما وقال عبد الرزاق عن معمر عن مصور عن مجاهد ان عمر قال يا أسهل مكة لا تحصد والدور كروا بالليل البادي حيث شاء وأحب بان المراد كراهة الكراهة وقت قالوه ودلا يلزم من ذلك بيع والشرع والسند قال (حدثنا أصح) بن العرج (قال احبري) بالافراد (ابن وهب) عدا لله (عن نوس) بن زيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن علي بن حسين) المشهور بن العائدين والي ذرا بن الحسبي (عن عمرو بن عثمان) بن عثمان أمير المؤمنين رضي الله عنه وعمر بن الخطاب وسكون المم (عن اسلمه بن زيد) حرسو لانه صلى الله عليه وسلم (رضي الله عنه) قال يا رسول الله اني نزل واداني المعاري عدا (في ذلك مكة) خالي الفتح حدث اداة الاستعظام قوله في ذلك دليل زوايه ابن جرير والطحاوي عن يوسف بن عدا الاعلى عن ابن

اخبرث قالت كارلوسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 اذا سمعت حافى حى رعى
 فاموصع امله فالو كع
 رعى، باصهما ۞ حدثنا
 بنجرى عن عبد الله بن عمر حدثنا
 اؤ خالد بن عيسى الاجرع
 حصى العلم ح وحدثنا
 اسحق بن اراهيم والفظاه
 احسنا عيسى بن يوسف
 حدثنا حصى العلم عن
 ديل بن ميسر عن ائى
 الحوراع عن عائستوصى
 الله بها قالت كارلوسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 يستغفر الصلاة التكبى
 والقراءة بالحمد لله تهر
 الملى وكل ادا

(قوله حتى يرى مصح
اطبع) هو شغل الصلابة
يا صهما (قوله) واداعيد
طما على هذه البسرى
بني اداعيد بن السعد بن
أوى الشهد الاول واما
الغود بن الشهد الاخير
فالسنة به التوكيد كما
رواه العزى في صحيحهم
رواية أبى حنيد الباعدي
وكذلك راء أبو داود
والترمذى وغيرهما والله
أعلم (قوله حمير وغان)
نص الباعدي وحده والله
أعلم

*) (أب ما يجمع صفة الصلاة وما يستحقه ويحتم به وصفه
دتي وفي الشهاد الاول) *

الركوع والاعتدال معوا السجود والاعتدال معوا الشهد بعد كل ركعة من الركعتين إلى الركعة الخامسة وسبعة الخالص من الصلاة
فيه أو الحراعي عاشق في الله بها (قوله) كل رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر الله لأمة الناس من أول الأزل وإلى آخره

ركع لم ينحصر رأسه بل يصوبه ولكن من ذلك وكان اذا رفع رأسه من الركوع لم يصعد حتى يستوي فأغواك اذا رفع رأسه من السجدة لم يصعد حتى يستوي حاله لو كان (١٤٨) يقول في كل ركعة من التحية وكان يعرض وجهه اليسرى ويصبر حاله اليسرى وكان يهيى عن

عقبة الشيطان ويهيى أن يعرض الرجل ذراعيه افتراش السجود وكل يحتم الصلاة بالتسليم وفي رواية ابن عمر عن أبي خالد وكان يهيى عن عقبة الشيطان وكع لم ينحصر رأسه ولم يصوبه ولكن من ذلك وكان اذا رفع رأسه من الركوع لم يصعد حتى يستوي فأغواك وكان اذا رفع رأسه من السجدة لم يصعد حتى يستوي حاله لو كان يقول في كل ركعة من التحية وكان يعرض وجهه اليسرى ويصبر حاله اليسرى وكان يهيى عن عقبة الشيطان ويهيى أن يعرض الرجل ذراعيه افتراش السجود وكل يحتم الصلاة بالتسليم وفي رواية يهيى عن عقبة الشيطان الشرح أبو الخوارزمي الخليم والراي وأحمد وأوس عن عبد الله بن عمر (قوله) هو والقرعة والخدقة هو وضع اليد على الحكاية (قوله) ولم يصوبه هو نعم البناء وضع الصاد الممثلة وكسر الواو المشددة أي يخصصه جميعا لميل بل يدل به على الأشخاص والتصويب (قوله) وكان يعرض هو ضم الزاء وكسرها والضم أشهر (قوله) عن عقبة الشيطان نعم العبيد في الرواية الأخرى عن الشيطان مع العبيد وكسر القاف هذا هو الصحيح المشهور ويحكي القاضي عياض عن بعض محمد قوله يهيى بنماها كذا يحطه ولعله يهيى بنماها أي عم الآية كسبه

وهبنا ما أتت في ذلك قال فكأنه استعمله أولاد من كان من قبله أنه يهيى في داره فاستعمله عن ذلك اه وتقدم العبيد بأن أي كلمة استعمله ولم يوجهه لتقدير جوف الاستعمال قال وما هو قوله حدثت أدلة الاستعمال من قوله في ذلك والاستعمال من البروق في الدار لا من الدار اه والى قاله في النسخ هو لا يظهر قطباً أم (مقال) عليه الصلاة والسلام (وهل ترك) وانما وصل في المعاري بها لنا (عقل) بعض العبيد وكسر القاف (من راع) بكسر الراء مع جمع الملهة أو للملح المشتغل على أبحاث أو الدار وحيد فيكون قوله (أودور) تأكيداً أو شكاً الراوي وجمع السكرة وإن كانت في سابق الاستعمال الأسكاري تبيد العموم للأشعار أنه لم يترك من راع المتدبر حتى يؤمن التسبيح قاله الكرمي وقيل إن هذه الدار كانت لها من عديمات ثم صارت لاهلها من المطلب فمقتضاها أن يلقى ثم صار إلى صلى الله عليه وسلم حتى أن يصعداً وهو قوله الذي صلى الله عليه وسلم قاله العاكبي وظاهر قوله وهل ترك لنا عجل من راع أي أنها كانت ملكه وأصابه إلى نفسه فمضت أن عقلاً تصرف فيها كمال أو فمضت بدور المأجور ويحتمل غير ذلك وقد مر الراوي ولعله أسامة المراد عما ذكره صاحب قال (وكان عقل ورث) أنه (أطال) اسمه عديمات (هو و) أخوه (طالب) المكى به عديمات (أوه) ولم يتركه أي ولم يتركه أي أطال أساه (حضر) الطيار ذو الحنايين (ولا على) أنوار (رضي الله عنهم) أي كانا مسلمين ولو كانا زنايين لدر عليه السلام في دوز وهو ما كانت كلهم ملكة لعلها يشارهما إليه على أنفسهم وكان قد استولى على الدار كلها باعتبار ما ورثها من أبيهما لكونها كمالاً مسلم أو باعتبار تركها الذي صلى الله عليه وسلم لخصها بالهجرة وقد طالبه بدر مع عقيل الدار كلها وحكى العاكبي أن الدار لم تزل بيد أولاد عقيل إلى أن ما عواها محمد بن يوسف أي الخراج عانة عبد يسار وقال الدار وفي غيره كل كل من هاجوس المؤمنين ناعق فيه الكافر ذارده وأصمى الذي صلى الله عليه وسلم تصريفات الحاملة تأليفه لؤي من أسلم منهم (وكان عقيل وطالب كافر من فكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول) محمد بن مسلم الرهري (وكان أي السائب (يتأولون قول الله تعالى) أي يفسرون الآية بقوله تعالى (إن الدين أموا) أي ضد واستوحيد الله تعالى محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (وهاجروا) من مكة إلى المدينة (وهاجروا) العذو (لما لهم) هجروا في الكراع والصلاح وأبقوا على الخواص (وأبهم) بمشاة القتال (فيسل الله) في طاعتهم ما يبرصاه (والذين أووا ونصروا) هم الأنصار أووا المهاجرين إلى دارهم ونصروهم على أعدائهم (أولئك نصهم أولياء بعض الآية) بالنسبة إلى ٣ بنماها أو بنقدرا أو أولياء المهاجرين والأنصار يتوارثون بالهجرة قال المصنفون والآثار حتى يصح ذلك قوله تعالى وأولو الأحرار نصهم أول بعض الآية يصح من الآية المسوقة هاهنا المؤمنين يرب نصهم بعصا ولا يرب من المؤمنين لا يرب الكافر لكن مستقادم بقية الآية المشار إليها بقول المؤلف الآية وهي قوله تعالى والذين أسأوا ولم يهاجروا أمالكم من ولا ينهم من حتى يهاجروا أي من قولهم في المرات إذا هجرة كانت في أول عهد المنتمين تمام الاعتصاف لم يكن مهاجراً كأنه ليس مؤسفاً لهما يرب المؤمنين المهاجرين وسقط قوله الآية في روايه ابن عساکر وفي هذا الحديث التحذير والاحسان والسعة والقول ورواه ما بن نصر وابن عساکر وأحمد وأبو داود والبخاري (باب) موضع (بول الذي صلى الله عليه وسلم مكة) * * * والسند قال (حدثنا أبو البليل) الحكيم مع قال (أحمد بن شعيب) هو أي حرة (عن الرهري)

نعم العبيد في الرواية الأخرى عن الشيطان مع العبيد وكسر القاف هذا هو الصحيح المشهور ويحكي القاضي عياض عن بعض محمد قوله يهيى بنماها كذا يحطه ولعله يهيى بنماها أي عم الآية كسبه

ضم العين وصفه ونسبه أو عديت وغيره لا تقام انتهى منه وهو أن يلحق السيم بالأرض ونسب ساقه وجمع دبه على الأرض كما قرئ
الكسوة ويرى الساع. أما أحكام النطق بها كل يستغ الصلاة التكبير فيه اثنا (١٤٩) التكبيرى أول الصلوات به من لفظ

التكبير لأنه ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يطلع وأهله صلى الله عليه وسلم قالوا كبراً أي وفي أصلى وهذا الذي ذكرناه من تعين التكبير هو قول مالك والشافعي وأحمد وجمهور العلماء وجمهور العلماء السبع والخلف وقال أبو حنيفة رضي الله عنه يقوم عير من الفاظ التعظيم مقامه وقولها والقرآن المجدل من العليين استدل به مالك وغيره من يقول أن السجدة ليست من العاتق وهو الشافعي رحمه الله تعالى والاكثر من القائلين بأنها من العاتق معنى الحديث أنه يندى القراء سورة الجدة وبالعالي لا سورة أخرى فالمراد بالسجدة التي يندى هم أوقفات الأدلة على أن السجدة منها وفيه السقلا كع أن يسوي ظهره بحيث يسوي رأسه وهو موقوف من الاعتدال أدارع من الركوع وأهه عاب يتوى قائما على الله أصلى ويصحو بالجلوس بين السجدين (قولها الصبي) فيه خمسة أحاديث

محدث مسلم بن شهاب (قال حدثني) بالافراد (أوسلة) من عبد الرحمن (أن أبا هريرة رضي الله عنه قال قال الرسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد أن يركع) بعد ركوعه صلى الله عليه وسلم في النيت الحرام (مرارا) بالرفع مبتدأ (عدا) طرف (أن شاء الله تعالى) اعتراض بين المتداو حرمه وقوله (يجب على كانه) أي ميموه يعق الحام الميموه وسكون التحتية أحوه ما بعد من الحبل وارتفع عن السبيل والمراد به المص (حيث تقاموا) أي تعالىوا (على الكمر) وهو ترؤهم من بني هاشم وبني المطلب أن يلقوا لهم صلوا الأتي ذلك في الحديث الثاني لهذا الحديث مستوي أن شاء الله تعالى وهذا الحديث أحرمه لما أنصاف الميموه والميموه (وبه قال) (حدثنا الجدي) (عبد الله بن الربر المسكي قال) (حدثنا الوليد) من مسلم القرشي الأموي الميموه قال (حدثنا الأوزاعي) (عبد الرحمن بن عمرو) (قال حدثني) بالافراد (الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن أبي سلمة) من عبد الرحمن (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي) ولاي در قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من العدا وهو ما بين الصحو وطولع الشمس (يوم الحر) نص على الطرية (وهو عي) أي قال في عدة يوم الحر العدا كونه عي ومقول قوله عليه الصلوات والسلام (عن مارون) (حدثنا عيسى) كانه (والمراد بالعدة الثالث عشر في العلم لانه يوم الرون بالمص وهو محار في طله كما يطلق أس على الماصي مطلقا والافان الميموه العديت قولي ليس مراد الله البرموي كالكرام (حيث تقاموا) تعالىوا على الكمر) قال الزهري مما أدرج من قوله (يعني) عليه الصلوات والسلام (ذلك) ولا يصلي وأني درج في الكتب يبدل أي يجب على كانه (المص) نص الميموه الخلف والصادق المشددة المهمتين (وذلك) أي تقامهم على الكمر (أن خبر بشاوة كانه) قال في الفتح فيه اشعار بأن كانه ليس قرشياً بالصلب يقتضي العارية فترج القول بأن خبر بشاوة ولد مهر من مالك على القول بأنهم ولد كانه لم يعب الصبر على المال كغيره من خبره من ولد الصبر من كانه ما كانه عاتق غير الصبر ولهذا وقعت العارية (تخالفت) بالخلاف الميموه وكالقياس فيمتنعوا الكهه أورد بصيغة المرد المؤتم باعتذار الجماعة (على بني هاشم وبني المطلب) بالشذ في جميع الأصول وعبد البهي من طريق أخرى وبني عبد المطلب بعرضك (أن لا يساكوهم) فلا يترشح قريش وكانوا أمس من بني هاشم وبني عبد المطلب ولا يزوجون من أمهم أيهم (ولا يبيعوهم) لا يبيعوهم ولا يشتروهم منهم وعبد الأسامي لا يكون بينهم وبينهم شيء (حتى يسلموا) نص أنه واسكان السبب الميموه وكسر اللام انقصة (اليهم) صلى الله عليه وسلم وكنوا ذلك كما يحط بمصور من كرمه العديت فلت يده أو يحط به من اس غامر من هاشم وعلموه في حرف الكمة فاشتت الأمر على بني هاشم وبني عبد المطلب في الشعا الذي اتخروا إليه مع الله الأرض فمست كل ما بهاس حوزو ولم يبق ما كان بهاس ذكراته أو طلع ابنه رسوله على ذلك فأحمره عه أطال فقال أو طال لكها قريش أن أي حمره في يدي فقط أن الله قد سلط على عهبتكم الأرض فمست كل ما بهاس طمو حوزو بقي بهما كل من ذكر الله ما كان أي أي صاد قريش من سوادكم وان كل كاداد عهبتكم قتلهم أو استحييتهم وقالوا قد أضعنا وحذا الصادق المصدوق فذأ حمره ملحق فقط أي بينهم وسكوا على رؤسهم وأما احتواو الرهه ذلك شكر الله تعالى على الدعة في حوزو طاهر أو قضاها تعاقبهم وتقاميها عليهم ذلك (وقال سلامة) من روح من حاد الالبي لما وصله من حرمي عيمه (عن) (عم) (عقل) نص العي وضع القاف أس حاد الالبي (ويعني) (ص العاتق) كذا في غير معرب ليوينية قال الخياط من عروهي رواية أخرى ذكر عتوه وهو وهم ولغيرها ويعني من العاتق نسبة لخدموا أو عبد الله الميموه يعق الوحدة الثانية كبراً أيته يحط شعا

حسب رحمه الله ومن أقمض فمهاه من الحديث أن الشهد الأول والآخر وحاس وقال مالك وأبو حنيفة رضي الله عنهما لا تكون هه سنن ليسوا أحسن وقال الشافعي رضي الله عنه الأول ستون الثاني وأحبوا أخت أجدو حه الله تعالى هذا الحديث مع قوله صلى الله عليه وسلم

صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُوهُ أُصَلِّيْ وَتَقُوْهُ كُلُّ النَّاسِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِعَلَمِ الشَّهَادَةِ بِعَلَمِ السُّورَةِ وَالْقُرْآنِ وَتَقُوْهُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا صَلَّيْ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلِ الْخَبْرَانِ وَالْأَمْرَ (١٥٠) الْوَحْدَانِ أَحْمَدُ الْكَرِيمُ مَا عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرْكُ الشَّهَادَةِ الْأُولَى وَحَبْرُهُ

لمحو السهو ولو وح
 اليمع حبره كز كوع
 وعبره من الأركان قالوا
 وادانت هذا في الأول
 فالاحير بمناه ولا الى
 على الله عليه وسلم لم يعطه
 الاعار الى حين علمه ووص
 الصلاة انه أعلم (قولها
 وكل يهرش وجهه اليسرى
 ويصت رحله اليمى)
 معاد يحاس مفرشاه
 هتلاي حيمه فمضى الله صه
 ومن واقفه ان الحلوصى
 الصلاة يكون مفرشاه
 فيه جميع الحسانت وعند
 ماله رجه الله تعالى نسس
 متوركا بان يرح رحله
 اليسرى من يفته ويغنى
 بوركه الى الارض وقال
 الشاهي رحمه الله تعالى
 الله أبيض حاس كل
 الحسانت مفرشاه الاخلاصة
 التي يعظمها السلام
 والجاسات تمسد الشاهي
 وجهه الله تعالى أربع
 الحلوصى بين الصدديين
 وحاسه الاستراحتة تمت
 كل ركعة يعقها بياض
 والخلصه للشهد الأول
 والخلصه للشهد الاخير
 فانجمع يساه ترشالا
 الاخير ولو كان مسحوقا
 وحلس امامه آ خر صلاته
 متوركا حلس المسحوق
 مفرشالا حلوصى لانه يعضه

الحافظ السخاوي وقال العيني بهما وعد الامم المصنوعة متشابهة في قسمتها بددة وقال الحافظ بن حجر
عمره دين وعد الامم المصنوعة متشابهة في قسمتها بددة سويها الى حد مولى له في هذا المكان عبر هذا الموضع المطلق
وقد سله اوعرنا في معنى الجوعا الحطبي المندرج (عن الاوراي) عبد الرزاق بن عمر ولكن قال يحيى بن
معين يحيى السالتي والله لم نسمع من الاوراي شيئا بعد كراهتهم من حلف الزوري اى امة كانت تحت الاوراي
وحينئذ ولا بعد ما عساه لانه في حقهم (أخبرني) بالاراد (اس شهاب) الزهري (وقاد) اى سلامة بن يحيى
بنى هاشم بن مولى المطلب) دون لفظ عد وقد تاه على الحرم بقوله بنى هاشم بن مولى المطلب محمد بن مصعب
عن الاوراي كما بعد أحد (قال ابو عبد الله) لصاوى قوله (بنى المطلب) بخلاف عد (أشبه) اى بالصواب
لان عد المطلب هو اس هاشم قطع هاشم عن عصبه اى المطلب فهو اس هاشم وهما اسان له لم يمتداف
فان ارداهم فقالوا على بنى مضاف (باب قول الله تعالى وادعوا الى اباهم رب اسجل هذا البلد) مكة
(أما) دأمر لي فيها (واحدى) بخلاف (وبى) ان بعد الاصنام ربهم اصل كثير اس الناس فلذلك
سألت منك العصب وتواستدت لمن اس اصلاهم وأسد الاصلا اليهم باعتبار السب (من تعنى) على دى
(فاهى) يعنى (وس عصى) لم يعطى ولم يوحى (باب عفون رجم) تقدروا بن تعربه وترجوه ولا يجب
عليك شئ وقبل معا موسى عصى فيما دون الشرك اذ اذن عبور بعد الالة (ر سالى) استكس در ينق
نصها السجل (وادعوى زرع) هى مكة (عبدى) الماخرم (الذى علمك) أى بحث فى ذلك الوادى (ر سالى)
ليقبوا الصلاة) أى استكسهم بقبول الصلاة بعد سبك (فاحل) أفندس الناس) اى قالوا موسى لتفيض
(تهوى) تسرع (الهم) شوقا وودا وعن بعض السلف قال أفندس الناس لاردهم عليه هاروس والروم
والناس كلهم لكنه قال من الناس فاحصه بن المسلمون وقال الهم لانه اوصى اليه انه استكس در تبهها
وهالتهوى لاشتماءه هو ومقصود كراهيهم لان الاحساد تنعم لها (الاية) بالنصب تقدر على اوقرا
وسقط في رواية اس عسا كمن قوله وساجن اصله ولطف ورواية اى در أن بعد الاصنام الى قوله لعلهم
يشكروا ويؤمنوا وليذكر المصنف في هذا الباب حديثا له بن محمد بن داود على شرطه (باب قول الله
تعالى احل الله) اى صبر (الكعبة) وصيبت ذلك لشكها (البيت الحرام) عطف بيان على حجة الملح
(قيام الناس) انتعاشهم اى سب انتعاشهم في امرهم معاشهم ومعادهم باؤدهم الحائف وبأس فيه
المصعب ويرجع فيه الحار وبنوه الى المالح والعمار أو ما يقوم به امر دينهم وديارهم (والشهر الحرام)
الذى يؤتى بها الجاهل وهو دواخله (والهدى والفلاد ذلك) اشارة الى الجعل أو الى ما ذكر من الامر بجمع
حرمه الاحرام وغيره (لتعلموا ان الله يعلم ما فى السموات وما فى الارض) بان شرع الاحكام لدفع المنازعات
وقوعها وحل المنازعات المتعلقة بها دليل حكمه الشارع وكال علمه (وأن الله بكل شئ عليم) تعميم بعد
تخصيص وقد اشار الى ذلك بعد الاية الكريمة على أن توأم أمور الناس وانتعاش امر دينهم بالآية
المشرقة اذ اذالت الكعبة على يدى السويقتين تحلل أمور الناس فاذا أورد حديث أنى هر به
* وما سد قال (حدثنا بنى سعد الله) المدينى قال (حدثنا سفيان بن عيينة قال (حدثنا يادى سعد)
سكوبه العيني وكسر واى يادوتج معياتهم الشاة تحت الحراسى (عن) اس شهاب (الزهري عن سعد
اس السبي عن أنى هر يزقضى الله عصى النى صلى الله عليه وسلم قال يجوز لكعبة) اهم الباع وقع الخلة
المجهول تشديد الراكس ورمى التحريم والخله فعل ومعول والاعل قوله (دوالسويقتين من الحنيفة)
تنبهسوية مصرع السابق الى حتم التالى التمهيد لرب السابق شيئا لتصريح بتفخيره وفى سبيل الحنيفة
دقة فلذا مصرعها من اى عى أى عى من هذه العلة انما هو الحنيفة عن من السودان ولا يلى

سلام ولو کلب علی المصلیٰ بعد و سجد و الاصح انه بحسب معتزائی تشبه ماذا سجد حتى السهو فترك ثم سجد هذا تعصیل ملاحظه
مرحب الساجد رحمه الله تعالى واخبر اوجب دعوى الله به بالاطلاق حديث عائشه رضي الله تعالى عن اهلها واخبر الساجد رحمه الله تعالى

مذهب السلف والحق
رجعما لله تعالى والحمد لله
وحي القاصي عاض
نعض السلف أن سعة

والثوري والاداعي رضي الله عنهم هوسه لوتر كه صحت صلانه قال أوحى جن رحمانه تعالى لو فعل ما بيا لاله لاله

حدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة قال يحيى أخبرنا وقال الآخرون حدثنا أبو الأحوص عن سماعة عن موسى بن طلحة عن أبيه قال قال رسول الله (١٥٢) صلى الله عليه وسلم أداوم أحدكم بين يديه مثل مؤخره في حل فليصل ولا يسال من مر وأداوم

صحت صلته واحترب أن
التي صلى الله عليه
وسلم لم يعلم إلا عراقي
وأحسن الصلاة عليه
وأحسن الصلاة واحترب
الجهور عما ذكرناه
و الحديث الآخرفي
أي داود الترمذي مفتاح
الصلاة المهور وتعليقها
التسليم ومذهب الشافعي
وأي حبيبة وأحد من
الله عنهم والجهور أن
المشروع تسليم يديه
مائل رحمه الله تعالى في
طاعة أبي المشرع تسليم
وهو قول مصعب عن
الشافعي رحمه الله تعالى
ومن قال بالتسليم الثانية
فهو مذهب مشيخ بعض
أطهرية والمالكية
أول جهابذة مصعب شافعي
لأجاص عنه والله أعلم
باب استره المصلي واليد
في الصلاة التي استرقوا اليه
عن المروزي يدي المصلي
وحكم المروزي ودفع المار
وجواز الاعتراض بين يدي
المصلي والصلاة إلى الزاوية
والأمام باليد اليسرى
ويان قدر الاسترقا يتعلق
(ذلك) *

القباطي التي صلى الله عليه وسلم ودكر الأروقي فيمن كساهها أنكر الصديق رضي الله عنه ولم يدكر على
أي طالب ولعله اشتغل عن ذلك عما كل صدق من الحروف في تعبد أمر الدين مع الخوارج وكساهها معاوية
الدياح والقضاطي والمحران فكانت تكسي الدياح يوم عاشوراء والقضاطي في آخر رمضان وكساهها يزيد
أبو معاوية في الدياح الحمر وأبو كساهها المأمون في الدياح في يوم الترويق والقضاطي يوم هلال رجب
والدياح الأبي يوم سبع وعشر من رمضان لمطر وهكذا كانت تكسي في زمن المتوكل العباسي ولما
كلم من الناصر العباسي كسيت السواد من الحرير فهي تكسي ذلك من الزمان وإلى الآن إلا أنه في
سنة ثلاث وأربعين وسبعمائة قطعت من رجب شديد فكسيت نياما من القطع سودا وقد كر بعضهم حكمه
حتى سواد كسوة الكعبة فقال كآ به يشير إلى أنه فقد ناسا كانوا حوله طس السواد حرا عليهم ولم تزل
المولود تتداول كسوته إلى أن وقف عليها الصالح اسمعيل بن الناصر محمد بن قلاوون في سنة ثمان وخمسين
وسبعمائة فقرر في تكسي بدوس من نصوص القاهري طرف القايو بنة بمابلي القاهرة وأول من كساهها
مأولك الترك بعد إقصاء الخلافة من بغداد الظاهر بدرس الصالح صاحب مصر * وبالسؤال (حدثنا
عبد الله بن عبد الوهاب) أخى الصري قال (حدثنا حادس الحرف) الهيصمي قال (حدثنا سفيان)
الثوري قال (حدثنا واصل الأحمد) الأسدي (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (قال حدثنا سفيان)
عمش أخى بالخاء المسجل والحلم المتروك من العدي من صاحب مفتاح الكعبة العاصي قال المؤلف (ح
وحدثنا قبيصة) بنعم القاهري كسر الموحدة وقع الصاد المهملة من عفا السوائي قال (حدثنا سفيان)
الثوري (عن واصل عن أبي وائل) قال حدثنا شقيق بن سلمة عن أبي الكعبة فقال لقد طس هذا
المجلس على هذا الكرسي (عمر) من الخطاب (رضي الله عنه فقال) رضي الله عنه (فقد همت أن أداوم
أي لا أرك (مبا) أو في الكعبة (صفرأولا بيشه) وهذا لاصلة (القسمة) بالتدبير باعتبار المال وفي
رواية عمر بن شقيق كظم مكعة في صفة الدكر والقسمة أو أوال مؤلف في الاعتصام بين المسلمين قال
الزركشي وعبر من بعضهم أنه على الكعبة وعطى صاحب المذهب بأن ذلك يخص عليها كتمانها ويعبر
ذلك فلا يجوز رمي غيرها وأما الكرسي الذي بها وهو ما كل يهدي إليها حرا كما كانت فتتاح إليه
بما يقع فيه وكانوا يطرحونه في صدوق في البيت فأراد عمر بن المسلمين فقال شدة (قلت) له (أب
صاحبك) التي صلى الله عليه وسلم وأما بكر رضي الله عنه (لم يهلا) ذلك (قال) عمر (هما) أي التي صلى
الله عليه وسلم وأبو بكر رضي الله عنه (المرآن) الرحاب الكمال لأن أحمر حمرهما (أقضى) (ما) وقد
كان صلى الله عليه وسلم أداوم فتح مكعة رعية لقلوب قرش فبق على ذلك الحرف الصديق وعمر رضي
الله عنهما وقع عند مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها في سلة الكعبة لولا أن قولك حديث عهد بكسر
لأعنت كرا الكعبة في سبيل الله وحكى العاصم الكعبه صلى الله عليه وسلم وحدثنا يوم الفتح سبي أو قبض على
هذا ما عاين أثر كحل لولا الزبير ساؤها على القواعد واليسبب الاستماع ولو لا قوله في الحديث في سبيل
الله لما كنت أن يجعل الاتفاق على ما يتعلق بها فيرجع إلى أن حكمكم معكم العيص ويجعل أن يجعل قوله في
سبيل الله في ذلك لأن عبارة الكعبة تصدق على سبيل الله وليس لكسوة الكعبة في هذا الحديث ذكر في ثم
استشكل سوق هذا الحديث ليدلنا لثرت جواز أحب أن مقصوده الدية على أن حكم الكسوة تحكم المال بها
فيكون رقبته على أهل الحاجة سناطما من رأي عمر قسمة الذهب والفضة الكاس بها وقيل لأن الكسوة
تزل معاملة مقصد الهدايا بتعليقها بالكسوة من باب التعظيم لها أو احتلف في الكسوة هل يجوز لتصرف

المؤخرة نعم المم وكسر الظاهر قسا كثره يقال نفع الخاء مع فتح الهمزة تشديد الخاء ومع اسكان الهمزة تخفيف الخاء فيها
ويقال آخره تزل ممره بمدود وكسر الخاء منه أربع لعان وهي العود التي في آخر الرجل وفي هذا الحديث الدليل على الاسترقا بين يدي

كلاهما من عور من أني حيفة من أبيه من النبي صلى الله عليه وسلم فهو حديث صحيح وعور من أني زاذني يذهب عنهم على بعض من حديث
 ذلك من معول لما كمل بالهاجرة (١٥٨) حرج بلال فادعى الصلاة * حدثنا محمد بن مني ومحمد بن شاذان قال مني حدثنا محمد بن جعفر

حدثنا شعبة عن الحكم قال
 سمعت أبا جعفر قال حرج
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بالهاجرة إلى الطلاء
 فتوصل إلى الطهر فكتب
 والعصر فكتب وبني يديه
 عور قال شعبة وزاد
 عور عن أبيه أي حيفة وكان
 يجر من زوائمه المرأة والخمار
 * وحدثني زهير بن حرب
 ومحمد بن حاتم قال حدثنا
 مهدي حدثنا شعبة
 بالاسناد من جعفر أنه وراثة
 حديث الحكم جعل الناس
 يأخذون من فصل وصوته
 * حدثنا يحيى بن يحيى قال
 قرأت على مالك من من
 شعبة عن صفية بن سعد
 الله من من عاصم قال أقلت
 راكبا في أنان

(حدثنا عكرمة) مولى من عاصم (عن من عاصم رضي الله عنهما قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما
 قدم أي مكة (أي أن يدخل البيت) أي استمع من حوله (وبه) أي والحال ان فيه (الآن) أي
 الاسلام التي لاهل الخلفاء أتوا أطلق عليها الآن لانهما عاصرا ما كانوا يسمون (فأمر) عليه الصلاة والسلام
 (بها) أي بالآن لانه (فأمر) فاحر حواصروا واهبوا واهبوا (عليها السلام) (في أيديهم) (الآن)
 جمع ولم يفتح في الراي وصحها وهي الاقلام والقناص وهي اعداء تحتها وكثروا أي أحدها اصل وفي الآخر
 لا تفعل ولا تفتح في الآخر فاذا أراد أحدهم سفرا أو حاجة ألقاها فاحرج اصل فعل وان حرج لا تفعل لم يفعل
 وان حرج الآخر ألقاها الصريح يجر به اصل أو لا تفعل فكانت سعة على صفوة أحدهم كتب عليها
 لانهم منهم من غيرهم ملحق العقل فصل العقل وكانت بيد السادة فاذا أرادوا حرجا أو زجرا أو حاجة
 صرب السادة فان حرجهم ذهب وان حرج لا كف وان شكروا في نسو واحد أو ناله إلى الصم صرب تلك
 الثلاثة التي هي منهم من غيرهم ملحق فان حرجهم كل من أسقطهم نسوا وان حرجهم كل حرجها
 وان حرج ملحق لم يكن له نسو ولا حلف وان حرج أحدها وبه واختلوا على من العقل صرب وان حرج
 العقل على من صرب عليه عقل وروى الآخر وروى الآخر اذا عقلا العقل وصل الشيء به واختلوا معه أو
 السادة صرب فعل من وجب أدام (قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم قالهم الله) أي لهم كل القاموس
 وغيره (أما) باثبات الالف له للمعنى في اليوسفة حرج استعجاب وفي بعض الأصول وعراها من حرج لا تكرر
 بعدها التضعيف (واقعة) ولا في ذلك قدر يادة الا لزم رادة التاكيد (علموا) أهل الخلفية (أنهم)
 اراهم واجعل (لم يستقيم) أي لم يطلوا القسم أي مع قدامهم لم يملوا ولم يقسم (بها) أي بالآن لازم (قطر)
 بعض القاف ونشد الطامع قسم القاف ويحذف وقتا مشددة ورة كفي القاموس وقول الركني ان
 معاهها أي أدناه الله الدوامي أن يقطع خصوص المستعراق المام من الزمان وأما أدناه فيستعمل في
 المستقبل نحو لا أفعل أو لا أفعل مني أنا (محل) عليه الصلاة والسلام (البيت) ذكره في واجبه ولم يصل
 (به) احتج المؤلف بحديث من عاصم همام كونه يرى تقدم حديث بلال في أدائه الصلاة فيه عليه ولا
 مبارص في ذلك بالنسبة إلى الترجمة لان من عاصم أثبت التكبير ولم يشر به بلال وثابت الصلاة
 وهاهنا عاصم فاحم المؤلف من يادنا عاصم وقدم اثبات بلال على من غيره لانه لم يكن مع النبي صلى
 الله عليه وسلم ومثدوا عاصم فيه بقرينة الاسامة وقرينة لاجبة الفضل مع انه لم يثبت لها اصل كان معهم الا في
 رواه شاذن أو ان بلال شئت جسد على السابق يادة علمو قدر المؤلف مثل ذلك في باب الفجر فيما سبق
 من ما السامع من حرج الركة * هذا (بل) بالتشوي (كيف كل به) بشرعية (الزل) في الطواف
 والزل من الزل الزل هو سر علقني مع تقارب الخطا دون العدو والوقوف بمجاورة الشافعي وقال المتولي
 تكرار الملقق الاسراع في الزل وبعد الحقة الزل أمر كفيه في شدة كتمه من الصلح * وبه قال
 (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي سمعهم من معمله المصري قال (حدثنا جاهد هو ابن ربيعة بن عوف)
 المصنف (عن سعد بن حبر) سمع الحمر وقمر الموحدة الكوفي الاحدى قتل بن يدي الخاخ سبعة حرس
 وتسعين ومائة (عن من عاصم رضي الله عنهما قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه) في عمرة
 القصبة فتسمع (قال المشركون) من قرش (أنه) أي النبي صلى الله عليه وسلم (يقدم) هج بالال
 مصارع قدم بكسر هاء أي برد (عليكم) والحال انه (قد) بالقاف (وهم) وان السك قد وهم
 تحذف حرف الصلح وهو هو هم مقترحو لمعبر لجملة أي أصعبهم (حتى يثرب) يعني الموحدة
 مصرف اسم المدينة الشريفة في الحاهلية وهي رفع على العاطية ولا يدره يقدم عليكم وادنا

فالاصل تأخير الاولى الى وقت الثانية كداهلنا للاجداث ولاه أرفقه (قوله) أقلت راكبا في أنان وفي الرواية الاخرى على والرفع
 جلا وفي رواية البخاري على جلا أنان قال أهل المعتل ان هي الاثني من جسد الجبر وروايتهم في جلا محمولة على اذاعة الحس ورواية

وَأَنَّا بِنَدْفِهَا زَنَّا لِحَاثِمٍ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِالنَّاسِ بِحَيِّ فَرَّقَتْ بَيْنَ يَدَيْ الصَّفِّ فَتَرَلَّتْ وَأَوَّلَتْ الْأَنَابَ تَرْتَعٍ وَدَخَلَتْ فِي الصَّفِّ فَلَمْ يَسْكُرْ ذَلِكَ أَحَدٌ وَحَدَّثَنِي حَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَحْمَرًا أَنَّ وَهْبَ أَحْمَرَ (١٥٩) يُونُسَ عَنْ أَبِي شَهَابٍ قَالَ أَحْمَرُ

عَبْدُ اللَّهِ سَ عَدُ اللَّهِ سَ
عَدَةُ أَسْ عَدَةُ سَ عَدُ
أَحْمَرُ أَنَّهُ أَقْبَلَ بِسِرِّ عَلَى
حَارَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ صَلَّى
عَلَى خَمْسَةِ الْوَدَاعِ صَلَّى
بِالنَّاسِ قَالَ فَالْحَارِ بَيْنَ
يَدَيْ بَعْضِ الصَّفِّ ثُمَّ رَلَّ عَصَا
صَعْبِ النَّاسِ وَحَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَجْهَ الْبَاقِ
وَأَخْبَرَنِي سَ بَرَاهِيمَ عَنْ أَبِي
عَبْدَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ هَدَا
السَّادِقَ قَالَ وَاللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِمَرَّةٍ

الْحَارِي مَسِيَّةً لِمَصْبُوحٍ
(قوله) وَأَنَا بِنَدْفِهَا
بَاهِرَتِ الْأَحْثَامُ مَعَاهُ
قَارَتَسَهُ وَاسْتَلَفَ
الْعِلَاقُ سَ سَ اسْ عَدُ
وَصَّى اللَّهُ عَصَا عَدُ وَفَاةٍ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَبْلَ شَرَسِ بْنِ قَبْلَ
ثَلَاثَ عَشْرَةَ وَتَبَلَّ حَسَ
عَشْرَةَ وَهُوَ رَايَةُ عَدُ
حَسْبِ عَصَا قَالَ أَحْمَدُ
حَسْبَ وَصَّى اللَّهُ عَصَا وَهُوَ
الصَّوَابُ (قوله) وَأَوَّلَتْ
الْأَنَابَ تَرْتَعٍ أَنَّى تَرَى
(قوله) صَلَّى عَمَّا مَبْلَغَاتِ
الصَّرْفِ وَعَدَمَهُ وَلَهْدَا
يَكْتَبُ بِالْأَلْفِ وَالْيَاءِ
وَالْأَحَادِ صَرَفًا وَكَأَنَّهَا
بِالْأَلْفِ حَسْبُ مَسَا مَبْلَغَاتِ
مَسْلَسَ التَّمَاهُ أَنَّى يَرَأَى
وَمَقُولُهُ تَعَالَى مَيَّ

وَأَنَّا بِنَدْفِهَا زَنَّا لِحَاثِمٍ وَحَدَّثَنِي بَكْرٌ قَوْلُهُ وَهْمٌ حَيٌّ بَرٌّ فِي مَوْضِعٍ وَفَعْلٌ مَقْلُودٌ وَهْمٌ بَرٌّ هَمٌّ
الشَّابُّ (أَمْرُهُمْ) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَرْمُوا (نَصَبَ) الْمِصْبَحَ عَزَمَ فِيهَا (الْأَشْوَاطُ) الْإِثْلَانَةُ
لِبَرِّ الْمَشْرُوفِ فَوَقَّعَهُمْ هَذَا الْعَمَلُ لَهُ أَنْطَعُ فِي تَكْدِيمِهِمْ وَأَنْطَعُ فِي سَكَايَتِهِمْ وَلَمَّا قَالَوا كَيْفَ سَلِمَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ
وَعَمَّرَ أَلْحَى وَهْتَهُمْ هَؤُلَاءِ الْحُلُمُ كَذَا وَكَذَا الْأَشْوَاطُ جَمْعُ شَوْطٍ وَنَحْوُ الشَّيْءِ وَالْمَرَادُ بِهِ هَذَا الطُّولُ وَقَوْلُ
الْكُفَّةِ زَادَ اللَّهُ تَعَالَى شَرًّا وَهُوَ مَصْرُوعٌ عَلَى الْعَرَبِيَّةِ (وَأَمْرُهُمْ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ) (أَبِيعْتُوْنَا) بَيْنَ
الرَّكْبَتَيْنِ الْيَمَانِيَيْنِ حِينَ لَا يَرَاهُمُ الْمَشْرُوكُونَ لَهُمْ كَذًا وَمَا يَبْلِي الْغَرَمُ قَبْلَ تَقْبِيعَاتٍ وَهَذَا مَسْنُوحٌ عَمَّا
يَأْتِي فِي شَاهِدَةِ تَعَالَى قَالَ سَ عَدُ (وَلَمْ يَجْعَلْ يَأْمُرُهُمْ) أَنَّى أَنْ يَأْمُرُهُمْ خَلْفَ الْحَارِ لِعَدَمِ النَّاسِ
وَمَوْضِعُ أَنْ وَتَالِهَاتِ عَدَمِهِمْ وَنَصَبُ قَوْلَانِ (أَنْ يَرْمُوا الْأَشْوَاطَ كُلَّهَا) أَنَّى أَنْ يَرْمُوا خَلْفَ الْحَارِ
كَذَلِكَ أَوَّلًا خَلْفَ أَصْلَانِهِ قَالَ أَمْرُهُ نَكَدًا وَأَمْرُهُ كَذًا أَيْ لَمْ يَجْعَلْ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ أَنْ يَأْمُرُهُمْ بِالرَّمْلِ
فِي الطُّوْفَانِ كُلِّهَا (الْإِلَاقَةُ) عَطْلُهُمْ (بَكَسْرُ) الْهَمْزِ وَتُسْكُونُ الْوَحْدَتِ وَالْقَافُ مَمْدُودٌ وَمَصْدَرٌ أَنْتَقَى عَلَيْهِ أَدْرَاقُ
بِهِ وَهُوَ مَرْغُوعٌ فَاعِلٌ لَمْ يَجْعَلْ لَكِنِ الْإِقْلَاعُ بِسَبَابِ أَنْ يَكُونَ هُوَ الَّذِي مَعَهُمْ ذَلِكَ إِذَا انْقَضَتْ مَعَالِ الْوَقْ
كَفَى الصَّاحِبَ فَلَا مَعْنَى تَأْوِيلُهُ بِأَرَادَ وَنَحْوُ هَؤُلَاءِ لَمْ يَجْعَلْ الْأَمْرَ بِالرَّمْلِ فِي الْأَرَبَةِ الْإِرَادَةِ عَلَيْهِ
الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ الْإِقْلَاعُ عَلَيْهِمْ فَلَمْ يَأْمُرْهُمْ بِهِ وَهَمٌّ لَا يَجْعَلُونَ شَيْئًا إِلَّا أَمْرًا وَمَقُولُ الزُّكْنِيِّ وَتَعَالَى الْعَبَسَ
كَالْمُخَاطَبِ سَ عَمْرٍ وَنَحْوُ النَّصْبِ عَلَى أَمْرٍ مَعْمُولٍ لِأَحَدِهِ وَتَكُونُ فِي بَعْضِهِمْ مَعْرَاةً إِلَى النَّاسِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ هُوَ مَا لَهُ تَقْصِيَةُ الْمَخَاجِعِ بَعْدَ نَحْوِ النَّصْبِ عَلَى أَنْ يَكُونَ فِي لُغَةِ حَدِيثِ الْحَارِيِّ لَمْ يَجْعَلْهُمْ وَلَيْسَ
كَذَلِكَ لِمَا فِيهِ لَمْ يَجْعَلْهُمْ مَعْرُوفَ الْإِقْلَاعِ تَعَالَى لَاحِظًا لِقَوْلِهِ (وَالَّذِي قَالَهُ الزُّكْنِيُّ وَقَعَ لِقَرْطُفٍ) فَشَرَّحَ سَلَّمَ
وَفِي الْحَدِيثِ وَلَمْ يَجْعَلْهُمْ مَعْرُوفَهُ وَحَسْبُ وَهُوَ طَاهِرٌ لَكِنِ قَوْلُهُ إِلَى مَا فِي الْحَارِيِّ مَعْرُوفًا وَهَذَا الْحَدِيثُ
أَوْحَاهُ الْمُؤَلَّفُ ابْنُ أَبِي الْحَارِيِّ وَاسْمُهُ وَأَوْدَادُ النَّسَائِيِّ فِي الْخَمْسِ (بَابُ اسْتِلَامِ الْغُرَا الْأَسْوَدِ حِينَ يَتَقَدَّمُ مَكَّةَ
أَوَّلًا بِطُوفٍ وَرَمْلٍ ثَلَاثًا) أَنَّى ثَلَاثَ مَرَّاتٍ أَوَّلَ صَبِّ الطَّرِيقَةِ وَالْإِسْلَامُ أَفْعَالُ السَّلَامِ بَكَسْرُ
السَّيْنِ وَهُوَ الْخَارِجُ قَالَهُ اسْتَبْتَعْلَمَا كَالسَّالِمَةِ قَبْلَ أَنْ يَسْتَلَامَ أَوْ السَّلَامُ مَعَهَا وَهُوَ الْخَبْرُ قَالَهُ
الزُّهْرِيُّ لِأَنَّ ذَلِكَ الْعَمَلُ سَلَامٌ عَلَى الْغُرَا وَأَهْلِ الْبَيْتِ يَتَوَلَّى الرُّكْنَ الْأَسْوَدَ لِمَا هُوَ أَوْهُوَ اسْتِلَامٌ مَعْمُورٌ
مِنَ الْمَلَامَةِ وَهُوَ الْإِسْتِغْنَاءُ وَأَسْتَعْلَمَ مِنَ الْمَلَامَةِ مَوْنُ الْفَرَعِ لِأَنَّهُ إِذَا نَسِيَ الْغُرَا تَعَلَّصَ بِحَسَنِ الْعَدَا كَمَا
يَتَعَلَّصُ بِالْمَلَامَةِ الْأَعْدَاءُ قَبْلَ كَلِّ الْعِيَا بَعْدَ عَلَى هَذَا أَنْ يَكُونَ اسْتِلَامٌ لَا اسْتَلَامٌ أَجِبَ بِاحْتِمَالِ أَنْ
يَكُونَ حَسْبُ بِقَوْلِ حَمَلَةَ الْهَمْرُ إِلَى الْأَلَامِ السَّكَنُ قَلْبُهَا ثُمَّ حُدِّثَ الْهَمْرُ سَاكِنَةً قَالَهُ لِلصَّاحِبِ وَهُوَ سَائِدُ
قَالَ (حَدَّثَنَا) أَسْمَعُ مِنَ الْفَرَجِ بَغْيُ الْهَمْرِ تَكُونُ الْمُسْلِمَةُ وَفَعْلٌ مُوَحَّدَةٌ أَحْرَمُ مَكَّةَ الْأَوَّلُ وَالْعَامَّةُ
وَالْخَمِيسُ الْثَانِي سَ عَدُ الْأَمْرُ (قَالَ أَحْمَرُ) بِالْأَمْرِ أَدْرَى نَعْمًا أَخْبَرَنَا (أَسْ وَهْبُ) عَدَدَاتِهِ الْحَرِيِّ
(عَنْ يُونُسَ) سَ بِرَدِّ الْأَيْلِي (عَنْ أَبِي شَهَابٍ) الزُّهْرِيِّ (عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ) عَدَدَاتِهِ سَ عَمْرٍ بِالْخَطِّابِ (وَصَّى
اللَّهُ عَصَا) وَعَنْ أَبِيهِ (قَالَ) أَوَّلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ يَتَقَدَّمُ مَكَّةَ اسْتَلَامَ الرُّكْنَ الْأَسْوَدَ أَوَّلًا
مَابِطُوفٍ طَرَفُ مَصَافٍ إِلَى مَا الْمَصْدَرُ (بَعْبُ) بَغْيُ الْمُنَادَا الْخَفِيِّ مَعَهُ الْحَامِلُ الْمُجْتَمِعُ تَشْدِيدُ الْوَحْدَةِ
الْحَبْ مَعْرِفَةِ الْعَدُوِّ بِرَمْلٍ (ثَلَاثَةُ) طُوفَانٍ (السَّخْبُ) وَفِي بَعْضِهَا السَّخْبُ السَّخْبُ السَّخْبُ السَّخْبُ السَّخْبُ السَّخْبُ
بَاعْتِدَادِ الْأَطْوَفِ وَإِذَا كَلَّمَ الْمَبْرُورَ كَوْرًا طَرَفُ الْعَدَدَاتِ كَثِيرًا وَالْبَائِثُ دَانَ قَلْبُ طَاهِرٍ هَذَا
الْحَدِيثُ يَقْتَضِي أَنْ الرَّمْلَ يَتَوَلَّى الطَّرِيقَةَ مَعْلَمًا حَدِيثُ أَبِي عَدُ السَّائِقِ فِي الْبَابِ الَّذِي قَوْلُهُ لَاحِظٌ
فِي هَذَا الْإِسْتِغْنَاءِ أَجِبَ أَنَّهُ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ رَمْلًا فِي طَوَائِفِهِ أَوَّلًا فَيَقْدُمُ عَلَى هَذِهِ الْوَدَاعِ عَمْرٍ إِلَى الْغُرَا
ثَلَاثًا وَمَتَى أَنْ نَعَا مَا سَقَرَتْ سَقَرًا لَمْ يَلِ الْغُرَا لَاحِظًا لِمَا تَحْوِينَ مَعَهُ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

يَحْيَى وَهَذَا الْحَدِيثُ أَنَّ صَلَاتَهُ صَحِيحَةٌ وَأَنَّ سِرَّةَ الْإِمَامِ سَرَّهُ لِحَلِّهِ قَالَ الْقَاضِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَاحْتِجَاهُ إِلَى سِرَّةِ الْإِمَامِ مَسْمُومَةٍ
لِي حَلِّهِ أَمْ هِيَ سِرَّةُ خَاصَّةٌ هِيَ سِرَّةُ حَامِلَةٍ مَعَ الْأَصْلَاقِ عَلَى أَهْلِهَا مَعْلُومٌ إِلَى سِرَّةِ الْوَلَاةِ لَا حَافِظَ أَنَّ السِّرَّةَ عَشْرَ وَعَدَا كَانَ فِي مَوْضِعٍ

حدثنا الحق بن ابراهيم وعبد بن جندب قال أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر بن الزهري هذا الاسناد ولم يذكر فيه ما ولا معرفة وقال في هذه الرواية
الوداع أو يوم الفتح **حدثنا يحيى (١٦٠)** يحيى قال قرأت على مالك بن زيد بن أسلم عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبي سعيد

الحذري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا
كان أحدكم يصلي فلا يدع
أحدكم من يده وليرأه
ما استطاع فإن رأى مقلقه
فأعلاه وشيطاناً حدثنا
لا بأس السرور بن يديه
واشتهوا إذا كان في
موضع يأمن المرد بن يديه
وهما قولان في مذهب
مالك ومذهبنا مشروعة
مطلقاً لعموم الأحاديث
ولاها تصون صبره وتضع
الشيطان المردود والعرض
لا فساد لصلاته كما كانت
الأحاديث قوله وهو يصلي
عنا وفي رواية بعصرة هو
محول على اسم صائتات
قوله في هذه الرواية وفي
رواية حجة الوداع أو يوم
الفتح الصواب في حجة
الوداع وهذا الشان محمول
عليه قوله صلى الله عليه
وسلم إذا كان أحدكم يصلي
فلا يدع أحدكم من يديه
وليرأه ما استطاع فإن
أرى مقلقه فاعلاه وشيطاناً
معنى يذره يدع وهذا
الاصح بالفتح أمر نبي وهو
نبي مثلك ولا أعلم
أحد من العلماء أوجه بل
صرح أصحابنا وغيرهم
بأنه مندوب عن رابع
قال القاضي عياض
وأجمعوا على أنه لا يرويه

(باب) فاعلاه وشيطاناً (الزمل) في بعض الطواف (في الحج والعمرة) وهو قال (حدثني محمد) رافق رواية
أبي ذر وهو أسلم وهو من أركان السكك وهو في رواية السابقين غير منسوب عن جعفر بن أبيه عن الحسن بن أبي رافع
وقيل هو البخاري به بعد دليل روايته عن الزاوي السابق (قال حدثنا سفيان بن عيينة عن ابن جهم السبيعي
المهملة وقع الزاوي أحرمه الحديث الحديث (قال حدثنا طابع) نعم الفاعل وقع الزاوي أحرمه الحديث
ابن سليمان (عن رافع) مولاه بن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) قال سفيان بن عيينة عن ابن جهم السبيعي
عليه وسلم ثلاثة أشواط) أي أسرع في المشي في الطواف الثلاث الأولى (ومشي أو بقية الحج والعمرة) أي
في حجة الوداع وغيره والقصة ثلاثان الحديث لم يكن في الطواف والحجاة لم يكن معه ابن عمر مهابين ثم
أسكره ما أتى مع حخته ابنة رخت أفعالها ما كانت غير القصة لكن في حديث أبي سعيد عن جندب
رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة وغيره كالأمر أو بكر وغيره والحطيم (بانه) أي ناسخ من بحال البيت
ابن سعد الإمام (قال حدثني) بالمراد (كثير من مرقد) هج الفاعل القاف بهما زاماً كما تقرأ حرمه حلة
(عن رافع) عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) وهو قال (حدثنا جندب عن أبي مريم) بكسر
العين (قال أخبرنا محمد بن جعفر) الأصمري رافق أو دراهم أي كثير (قال أخبرني) بالمراد (ابن أسلم)
مولاه بن عمر (عن أبيه) أسلم (ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما قال تركن) الاسود دخطاطه ليسمع الخاص من
(أما الله ما لا علم أن حر لادصر ولا تنفع ولولا أن يرسل الله) ولغيره أي ذوالسبي (صلى الله عليه وسلم
استلكن ما استلكن ما استلكن) تعدا بحسب (ثم قال) بعد استلامه (بها) الفاعل لا سبى كرم (لما والزم)
بالصحيح هو مالك ويدرأ حواراخر في شمله مذهب كوفي ويروي ما لا والزم لم يخاله قال (أما كما
راهباً) كذا في رواية أبي ذر والصلب ورن فاعلاه بهم من الزمة أي أن يباهم بذلك ما أتوا به لانه
عن معاقبهم ولا ضعف عن بحار بنهم وحدها من مالك إلى أبيه الذي هو أطهار المرائي خلاف ما هو عليه
فقال معناه أطهر بالهمزة القوة ونسب معناه هو مثل قولنا من الذي يقول فاعلاه من ابن رماولم يحور لهم أن
يقولوا ليس ساحي لكن حور لهم فاعلاه بهم من ليعال لاطن أنه ليس بهم حتى وإن كان الفاعل معالطاً
فهو صفة الحام الحام للمطل لكن هذا الذي لا يلائم يحتاج إلى ثبوت نقل يدل عليه وليس في الحديث
ما يقتضيه على هذا فتصو بس المعنى لقولنا من مالك مظهر لم وقع في رواية غير أبي ذر والاصلي ههنا بن يده
حسب روى ورايه (به المشرقين) ثناتين تحتين من يدهم حلاله على الزاوي أو كل أصله زناه من رتب
ه لست الهمزة ياء فتحها وكسر ما قبلها وحل الفعل على المصدر وإن لم يوجد فاعلاه الكسر كما قالوا في آحت
وأحببت جلادى وراوى وموا حاة والاصل يواضى ومواض قلب الهمزة وألف فتحها بعد صفة وقد أهلكتهم
الله) فلا حاشة لاليوم إلى ذلك فهم يتركة لعتدسهم (ثم قال) بعد أن رجح معاهم به هو (شيئاً سمعته إلى)
ولا في الوقت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فاعلاه أن تركه (لعدم الحلا على حكمته وقصور عقولنا على
ادراكه كهمزة قد يكون فعله ما ما فتى على تركه معناه فاعلاه على إعرار الاسلام وأهلها واداسم على
في روايه من قول وقد أصرح المؤلف هذا الحديث أصو كذا مسلم والسابق وهو قال (حدثنا مسدد) أي
ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) القطان (عن عبيد الله) نعم العيينة وقع الموحدة من عمر بن حصص من عاصم
ابن عمر القرشي الذي (عن رافع) مولاه بن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) قال ما ركت
استلام هدي بن الركنين (الجبابيين) في شدة ولا رخصه رأيت النبي (صلى الله عليه وسلم) في حجة الوداع
وسلم يستلها) قال عبد الله (فعل لفاع) كل) حمة الاستلها (ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما
(عن ابن الركنين) الجبابيين أي ويرمل في غيرهما (قال) بانه (أما كان) ابن عمر (شيئاً) بينهما

مقاتله بالسلاح ولا ما يردى في هلاكه فاعلاه معاكزة ههنا من ذلك فلا ترو عليه ما تاف العلماء وهل يحسد به أم يكون هدرًا ولا
وبمذهبنا العلماء وهما قولان في مذهبنا رضي الله عنه قال واتفقوا على أنه هدرًا كملني لم يفرط في صلاته بل احتاط وصلى إلى سعة

شمال من فر وجحدنا سليمان بن العيرة حدثنا من هلال بن يحيى جیدا قال بينما أنا ومناصلي بندا كرحد بناد قال أنومنا صالغ العجمان
 أنا أحدنا فاجتمعنا إلى سعيد بن ربيعة قال بينما ألتصم أنى سعيد يصلى يوم الجمعة (١٦١) ثم ينصرف من البيت إلى خارج
 شام من أى ميعاد أراد
 أن يجتاز بين يديه فدمع
 فى عجزه فحط لم يحد مساعدا
 الا بين يدي أنى سعيد فعاد
 فدمع فى عجزه أشد من
 الدفعة الأولى

أولى مكاب يأس
 المروى بين يديه و يدل
 عليه قوله فى حدث أنى
 سعيد فى الرواية التى بعد
 هذه اذ صلى أحدكم إلى شئ
 يستره فأراد أحد أن يستار
 بين يديه فليدمع فى عجزه
 فان أنى فليقاتله قال
 وكذلك اتفقوا على أنه
 لا يجوز له المشى إليه من
 موضعه ليردّه و بما يدمعه
 ويرده من موضعه لأن
 مفسدة المشى فى صلاته
 أصلم من مروءة من بعد
 بين يديه وإنما أبلغ له قدر
 ما تأمله يدمع موقوف لها
 أمر بالقرب من سترته
 وأما رده اذا كان بعد
 منه بالاشارة والتسبيح قال
 وكذلك اتفقوا على أنه اذا
 مر ليردّه ثلاثا صرورا
 ثانيا لا شأ روى عن بعض
 السلف أنه يردّه وتأمله
 بعضهم هذا آخر كلام
 القاصى رحمه الله تعالى وهو
 كلام نفيس والذى قاله
 أصحابنا أنه يردّه أراد
 المروى يدمع بين سترته
 بأسهل الوجه قال أنى

ولا يرمل (لكنون ذلك) (أبسر) أى أوق (لاستلامه) أى ليقوى عليه عند الإردحام وهذا يدل على أنه
 كان يرمل فى النافس البيت كمرور به بجانب عمار شارب اليه لاجتماعه على من أنه لا مطلقا بقية نية الترتبة
 والحديث اذ لا دلالة كمرمل فيه (باب استلام الركن) الأسود (الحسن) بكسر الميم وسكون المهملة وفتح
 الحيم بعدها ونصاحبة الرأس أى يوثق إلى الركن حتى يصيبه وهو قال (حدثنا أحمد بن صالح) أو
 جعفر المصري المشهور باب الطراى كائن أوفى أهل طرسنا (ويحيى بن سليمان) الحنفى (والأحدثنا
 ابن وهب) عداقه (قال آخرى) بالآخر (نوس) بن زيد (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبد الله)
 بن عمر بن وهب (عن عبد الله) بن عثمان بن سعيد (عن ابن عباس) روى الله عنهما قال طاف النبي
 صلى الله عليه وسلم فى هذا الوعاء على غير يستمل إلى الركن فحسم) وأمسلم من حديث أنى العليل ويقبل
 الحسن وهذا مذهب الشافعى عندنا فى الاستلام باليد وان استلم بيده فحسم فحسم التسليم قلها كفى
 المجموع وعليه الجمهور ولكن يار العرس جاعلة فى تخصيصه يقبل اليد عند تقبل الركن ولم يد كرى
 الحر والجمهور يقبل اليد عند الحصة يصعب فيه عليه يقبلها بعد عدم إمكان التقبل فان لم يمكنه
 عليه شيئا كصافى لم يتكس من ذلك روى به إلى أن يسهو رجل باطنها نحو الحجر مشبه الله كانه واضح
 يديه عليه و ظاهرهما نحو وجهه يقبلها عند المال كتيقار و حمله يده أو بعد ثم صعه على ومن
 غير تقبل فان لم يصل كراد احدا ومصوى ولا يشرب يدمع مذهب الحنابلة كالشافعية وروا هذا الحديث
 مابى مصرى وكثرى ومندى وابلى وفيه الحديث والأخبار بالحجم والافراد العصفوا القول وأحرمه مسلم
 وأبو داود وابن ماجه فى الخ (ناعه) أى تابع نوس عن ابن شهاب عند الزهرى (الزهرى) ههنا اذ قال
 المهملة والزهرى أو الواسكون أو كسر الدال (عن ابن شهاب الزهرى) محمد بن عبد الله (عن عمه) محمد بن مسلم
 الزهرى وأحرمه لاجتماعه على الحسن بن سعيد بن محمد بن عاصم بن الزهرى قد كرهه لم يقل بقة
 الوعاء ولا على غير و بقية صاحب الحديث ثانيا أن شاء الله تعالى (باب من لم يستلم الركن النجاسين)
 الأسود والذى يليه من الركن الكبير الشامي وباب الجاهليين فحسم على المشهور لأن الألف فيه عوض عن ياء
 النسب فلو شذذ لم يمنع من النوص والنوص (وقال محمد بن بكر) ههنا الموحدة الرساى يصحها
 وسكون الزاء والنسب المهملة نسبه إلى رساى حمى الزرد (أخبرنا ابن حرج) عبد الملك بن عبد الله بن
 وسعه طه لشهرته (قال آخرى) بالآخر (عمر بن دينار) ههنا العن (عن أنى الثعلب) مؤث
 الاشعوا وجميع حار بن زيد بمواصلة أحدهم سله (أه قال نوس) استفهام على حجة الاسكارا لئلا يجنى
 هذا الإحدى الباء بعد الفاق من قوله (يقضى) أى لا يصى لأحد أن يلقى (شأ من البيت) الحرم (وكان
 معاوية) رضى الله عنه بمواصلة أحد أو الترمذى والحاكم (يستلم الأركان) الأربعة ورواية فكان معاوية
 بالعلو حينئذ فتكون من شرطه على مذهب من لا يوجب الحزم فيه (فقال ابن عباس) روى الله عنهما
 أنه لا يستلم هاب الركن (القاد) ببيان الحجر لهما على قواعد إبراهيم طيسار كبرى أهلين ويستلم
 بضم الشا والفتحة وفتح الألف بمواصلة المعول العاصم وهاب نائب عن الماعل والركن معمله والهاجى أنه
 صبر الشا وقصوى والمستجلى كفى اسمه لا يستلم بفتح الماعل من الركن بالصعب على المعول لينة الصبر
 فى أنه عا على صلى الله عليه وسلم وكذا فاعل لا يستلم جبر يعو عليه صلى الله عليه وسلم وفى رواية
 هرا هرا النبوة لئلا يردع الجوى والمستجلى والأصلى لا يستلم هم الشاة الوقفية وحرم الميم على الهى
 وفى رواية زاعلة لا يستلم بالنسب لئلا يفسد التكم (فقال معاوية) رضى الله عنه (ليس شئ من البيت
 مهموما) ولا يردع معجور بالوحدة قبل الميم وهذا أحسن ما سمعنا الشافعى بأن يدع استلامهما جبر

(٢١ - (قسطاى) - ثالث) فأنشدنا هوان أدى إلى قتله فلاتى عليه كالأصائل عليه لاحد منه أوماله وقد أسأله الشرع مقاتلته
 والقائلة المناحة لاجتماعها (قوله على الله عليه وسلم ماء هو شيطان) قال القاصى قبل مفصلة عما جلى على مروءة و ما شاع من الرجوع

فَقَالَ قَامُوا إِلَى أَبِي سَعِيدٍ ثُمَّ زَالَمُوا إِيَّاهُ فَقَالَ سَعِيدٌ عَلَى مَرْوَانَ عَشَاكَ الْبَيْهَاتِي قَالَ فَوَدَّعَلَ أَبُو سَعِيدٍ عَلَى مَرْوَانَ فَقَالَ لَهُ مَرْوَانَ عَالَتْ
وَلَا أُجِيبُكَ بِهَذَا شَيْئًا فَقَالَ (٦٢٢) أَبُو سَعِيدٍ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا ضَلَّ أَحَدُكُمْ إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُ مِنَ النَّاسِ فَاذْهَبْ

لنت وكفى حصره وعين طوفه ولنا كنس السفة ولاوز كا ولو كان ترك استلامهما هرا لكان ترك استلام ما في الاركان هرا له ولا فائله وقال الداودي ط معاوية اجهار كا لبت الذي وصم عليه من اول وابس كذالك لماسق في حديث فاشنة (وكان اس الر) عندنا لله موصلة اس اى شدة يستلهم (كلهم) اى اذ نزعنا له ما عرا الكفة انما على قواعد اراهم كذا جله اس التي من المانع عدم استلام الاخرى ويؤيد هذا الجمل ما اخرجنا له رقى تاريخ مكة اذ لما عرا من بناء البيت وادخل فيه من اخر ما اخرج سموه ودال كين على قواعد اراهم طاف المصرة واستلم الاركان الا ربعه ولم يعل سلما اس الزبير اذ طاف الطائف استلهم حاجتها قتل اس البروروى ايضا اذ لم يطلع استلم الاركان كلها وكذا اراهم واسمعيل وهو قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن سعد المالك قال (حدثنا ثابث) هو اس سعد بن اس (شهاب) الزهري (ع سالم بن عبد الله بن ابيه) عندنا بن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) ما قال الم اراهم صلى الله عليه وسلم يستلم من البيت الا الركنين الميمنيين) لاجماع على القواعد الا اربعة هي الركن الاسود حيث لكون اخره موكو به على القواعد سوى الثاني الثابتة فقط ومن شخص الاصل غير بدقيقه دون الثاني وحدثنا اس عباس بن اس صلى الله عليه وسلم قبل الركن الميمني وصح خذ عليه ر واه جماعة منهم اس المنور والحاكم رحمه وصحفه منهم وعلى تقدير حقه فهو محمول على اخر الاسود لان المعروف ان النبي صلى الله عليه وسلم استلم الركن الميمني فقط واذا استلم قبل يذ على الاصح عند الشافعية والحاوية ومحمد بن الحسن بن الجعية وهو المصوب في الاول لم يتعرض في الخبر والمهاجر والحاوية الصغير لقبيل الدود حدثنا به صلى الله عليه وسلم استلم اخر فضله واستلم الركن الميمني فقبل يده صفه البقي وغيره وقال المالكية يستلمو بضع يده على فيه ولا يلقها باليد يستعمل كذا واحد ولا ينشبر اليه بيده ومن جاعل من متأخري الشافعية يابشر اليه بعد العرا عن استلامه ولم يرد ذلك الوي ولا الرافعي وسكوتهما كما قال العرا بن جاعل فليل على عدم الاستقبال به صرح بعض متأخري الشافعية قال وهو الذي احتلوا به لم يبق عليه الصلاة والسلام لكن لا بأس به تقبيل يده بعد استلامه اذ هما اى الاشارة وتقبيل اليد بعد الاستلام ليسا بسنة وكذا تقبيل يفر الركن لاسأ به كاحرمه في الام واسخفه بعض الشافعية ونقل عن محمد بن الحسن (باب مشروعية تقبيل اخر) الاسود موضع الشفعة عليهم خير تنويث ولا تقبل كما قاله الشافعي وروى الحاكم عن طريق سعيد بن حبيب فاما اذ قبلت الركن فلا ترفع يداك وتلك قبلة النساء وهو قال (حدثنا محمد بن سنان) بكسر المهملة وتخفيف الون القطان الواسطي قال (حدثنا بن هرون) الواسطي قال (أحضرنا رواء) مؤث الاوزي قال (أحضرنا بن هرون) (أسلم) بنع المهر والاقام والميم الحشيش الحارثي بنع الموحد والحمم مولى عمر (ع ابيه) أسلم قال (أريت عمر بن الخطاب رضي الله عنه قبل اخر) الاسود وقال (لا يذير أيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قدك ما قبلت) فاستغنى عليه الصلاة والسلام مشروعه وان يعقل معاشا لكن فيه تعلم المحرم وتركه واختار ليعلم بالشافعية طاعتم طابع وطابع وذلقتهم مقيسة بالبس حيث أمرنا للصود لا تدمع ملو ودمر فوعاه يؤي بدوم القلمة وله لسان دق ينهل اسلمه التوحيد وهو قال (حدثنا مسدد قال حدثنا جاد) واذا في الوقت ان يزيد (ع الزبير بن عري) راء مهملة مفتوحة بعدها موحدة ثم مشاة فتعقبت شدة لا الزبير اس عدي كسباني فربان شافعية تعان قال سائر (رحل) هو البر الزاوي كصدا في داود الطيالسي عن جاد حدثنا البر سائر (اس عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) ما عن استلام اخر) الاسود (فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلم) باب عسة بيده وقبلة قال قلت رأيت) ولا في الوقت وقال رأيت

نصف الميم وبقية النون هما صاحب الطاء وتيرة الفتح أشهر ولابد كالحوهرى وآخرين غير دونه هانص (ا)
والصارع عن نصف الثالاعير ومما الحديش أحب أن يثقل الناس له فيلما (دوله) (أصله إلى أني هم) فهو الجسم وفتح الهاء مصر ومما

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعلم الناس بدى المصلى ما فعله لكانوا يشقون ويعجبون له من ان يعبر بين يديه قال ابو الصر
لا أدري قال ابن عباس يوما اشهر اوسنة * حدثنا عبد الله بن هاشم بن حبان الصدي قال (١٦٣) حدثنا وكيع عن معاذ بن صالح عن سالم

الصر عن بسر بن سعيد
ابن زيد عن خالد الجهمي اوسل
الى ابي جهيم الانصاري
ما سمعت النبي صلى الله عليه
وسلم يقول وذكر معي
حديث مالك * حدثني
يعقوب بن ابراهيم الدورقي
قال حدثنا ابي ابي حازم
قال حدثني ابي عمر سهل
بن سعد الساعدي قال كان
بين مصلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم وبين الجدار
عمر الشاة * حدثنا اسحق
ابن ابراهيم الخطمي ومحمد
بن عيسى قال لا مشى قال
اسحق بن عمار قال لا مشى
حدثنا جابر بن سعد بن
يحيى عن ابي ابي سعيد
عن سالم بن وهب عن ابي
أه كان يعزى

عبد الله بن الحرث بن
الحمة الانصاري الحارثي
وهو المدكور في التميم
وهو غير ابي جهيم
الذي قال النبي صلى الله
عليه وسلم ادبروا هذه
الجمعة الى ابي جهيم فان
صاحب الجمعة اوجهم
بعض الجهم ويعبر به واسمه
عائس بن حذيفة العدوي
(قوله صلى الله عليه وسلم
لو يعلم الناس بدى المصلى
ما فعله لكانوا يشقون
او يعجبون له من ان يعبر
بين يديه) معاذ لو يعلم

(ابن رجب) انما يصح الراي من المفعول في بعض الاصول ابو جرح والواو (أرأيت ان علمت) انما يصح
العين من المفعول احسن ما يصح هل لا بد من استلاح في هذه الحالة (قال) ابن عمر (احل) لعل
(أرأيت) حال كونه (باب) أي اتسع السهو ترك الراي وكانه فهم عن كراهة السؤال التذرع الى
الترك المزدى الى عدم الاحترام والتعظيم المطلوب شرعا قال ابن عمر (وأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يستله ويقله) ظاهره ان ابن عمر بن ابراهيم بن ابراهيم ترك الاستسلام وروى سعيد بن منصور عن طريق القاسم
ابن محمد قال رأيت ابن عمر بن ابراهيم على الركن حتى يدعى ويقل اس الرعة انه تنكره المراجعة قال ابن جعفر
الطحاوي بطهران الشافعي قال في الامه لا يجب الرحام الا بعد الطواف او آخره والى يظهر لي انه أراد الرحام
الذي لا يؤدى ومن بعد الركن من الحرف قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب رضي الله عنه ما أنا
حصى الخبز على قولي ولا تراحم على الركن فقلت تؤذي الصبي ولكن ابن جعفر حلقه ما سألته والا فذكر
وامن وزاد الشافعي وأجود ويزعم انه هو من جدد ولو ازيل الغر والعباد بالقبول موصوعا واسئلته قاله
الداري من الشافعية * ورواه هذا الحديث الحسن بن علي بن وهب القتيبي واللعيني السؤال وأخرجه
الترمذي والنسائي في الجمع ووقع في رواية ابن جرير شيوعه عن الكروخي هاهنا ما لم يجد في يوسف الفري
وحدثني كتاب أبي جعفر محمد بن أبي حاتم وراق المؤلف قال أبو عبد الله الحارثي الزبير بن عدي قال قال
والشاة كوفي ثاقب والزبير بن عدي قال الراي هاهنا صري ثاقب أيضا ورواه عنه علي بن ابي طالب هاهنا
الاصلي عن ابي أحمد الحارثي الزبير بن عدي قال الراي هاهنا صري ثاقب أيضا ورواه عنه علي بن ابي طالب هاهنا
العر بن حاكم الحارثي فكان الحارثي استشهد هذا النص فإشارته الى التصديق * (باب) أشار الى
الركن (الاسود) (أداني طلبة) في الطواف عن عذرة عن استلامه هو بالسند الى المؤلف قال (حدثنا محمد بن
المتي) بن عبد العزى الصري (قال حدثنا عبد الوهاب) بن عبد الجبار الصلي الصلي الصلي الصلي الصلي الصلي
سنة أو سبع وتسعين ومائة (قال حدثنا خالد) بن مهزيب الخداه (عن عكرمة) بن عبد الله بن عيسى
أصله بن مريقة ثبت عالم البصري (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال طاف النبي صلى الله عليه وسلم بالبيت
على غير) ليرام الناس فيسئلون ويتقصدون فعله (كلما أتى على الركن) الاسود أي بجذابه (أشار اليه) فجمع
في يدو يمشي الخصر في باب استلام الركن بالخصر قربنا كذا في غير الطائف بينه وبين عبد الله بن وهب
التقبيل واقصر الزايف وحاصل على الاشارة قولم يذكر وأنه يقل ما أشار به وتوهمهم النووي في الروضة
والمجاهد وقال في المحرر والاصح واس الصلاح في مسكه انه يقل ما أشار به وقال الحنفية رفع يديه الى
أذنيه يجعل يدهما على الخصر ثم يديه واسم يديه عليه موطأه هاتين وجهه ويقله هاتين
المالكية بكرا اذ لم يدعوه ولا يشير بيده * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الجمع والطلاق وكذا
الترمذي والنسائي * (باب) استخفاف (الكبير عبد الركن) الاسود هو به قال (حدثنا سعيد) بن وهب
مسره (قال حدثنا خالد بن عبد الله) الطحاوي قال (حدثنا خالد) بن مهزيب (الخداه) بالخلة الموهلة والبدال
المجعة (عن عكرمة) بن مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال طاف النبي صلى الله عليه وسلم
بالبيت على غير كلما أتى الركن) अगर الاسود ولكنه يهين وكلما أتى على الركن (أشار اليه) أي فجمع
(كل عبد مكر) أي في كل طواف استخفاف الشافعي وأحمد مدحه والحال ان يقول هذا استخفاف
الطواف واستلام अगर رسم الله والله أكرم اللهم إيماناً بالتوحيد بما كان ورواه بهلك واتساعاً سنة
عليه محمد بن عبد الله عليه وسلم وروى الشافعي عن أبي حنيفة قال أخبرني ابن عباس أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال يا رسول الله كيف يقول اذا استلم قال قالوا اسم الله والله أكرم إيماناً بالتوحيد بما كان ورواه بهلك واتساعاً سنة

ما عاين الاثم لاحتار الوقوف أو يعنى على ارتكاب ذلك الاثم ومعنى هذا الحديث الهى الاكيد والوعيد الشديد في ذلك قوله كان بين
مصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الجدار عمر الشاة يعنى بالمصلى موضع السجود ووجه أن السجود بالمصلى من سترته (قوله كان يعزى

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا اسمعيل بن عطية ح وحديثي زهير بن حرب قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن نوفس بن جبرين
 هلال عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ظلم أحدكم (١٦٥) يصلي فانه يستأذنا كل من بيده

مثل أن حوال الرجل ما ذم يترك
 بيده مثل أن حوال الرجل
 فانه يقطع صلاته الجار
 والمرأة والكلب الأسود
 قلت يا أبا عبد الله ما بالك
 الأسود من الكلب الأحمر
 من الكلب الأصفر قال
 يا بني أنت سأت رسول
 أقصلي الله عليه وسلم كما
 سألتني فقال الكلب
 الأسود يطأ * حدثنا
 عبد ربه الكراخنة
 انه يقطع اصغ ولانه يصلي
 الى غير حد اقرى ب (قوله
 صلى الله عليه وسلم يقطع
 صلاته الجار والمرأة
 والكلب الأسود) اختلف
 العلماء في هذا فقال بعضهم
 يقطع هؤلاء الصلاة وقال
 أحد من جعل رضى الله
 فيه يقطعها الكلب الأسود
 وفي قاي من الجار والمرأة
 شيء ووجه قوله ان الكلب
 لم يجز في التحريم فيه شيء
 بعاص هذا الحديث وأما
 المرأة ففي حديث عائشة
 رضى الله عنها الد كور
 بعدها وفي الجار حديث
 ابن عباس السابق وقال
 مالك وأبو حنيفة والشافعي
 رضى الله عنهم وجوز
 العلامين السلف والخلق
 لا تطل الصلاة محروشي
 من هؤلاء ولا من غيرهم
 وتأول هؤلاء هذا الحديث

الله عليه وسلم (والأبروفان وفلان بعمرة فلهما صحر الركن) أي الغر الاسود وأتوا طواهم
 وسعهم وحلقوا (حلقوا) من أحرامهم وحذى المقترها العلم به وعدم حماته فان قلت ان عائشة قالت
 الخمر نصف باليت لأجل حصصها أنصب بأنه يجوز على أنه أراد حقة أخرى بعد التي صلى الله عليه وسلم غير
 حقة الوداع * ورواه هذا الحديث ما بين بصري ومدي وفيه التعديت والاحار بالأردن والعصنة
 والد كروا حرمه مسلم في الحج * وانه قال (حدثنا ابراهيم بن المذفر) عن عبد الله الاسدي (قال حدثنا أبو
 صبره) هج الصادق (أبي) هو ابن عباس (قال حدثنا موسى بن عتبة) الاسدي الامام في المعاري
 (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) من الحطاب (رضي الله عنهما) رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان اذا طاف في الحج أو العمرة أول ما يقدم نصب أول على الطرفة (سوى) أي يرمي ثلاثة
 أطواف ومشي أربعة أي أربعة أطواف (ثم يمشي سديتين) أي يمشي الطواف من بلد مطلقا لخره
 وارادة الكل (ثم يطوف بين الصفا والمروة) * وانه قال (حدثنا ابراهيم بن المذفر) من حرم ٢ بالزوي وهو
 المذكور قريسا (قال حدثنا أبي بن عبيد) هو أبو صبره السابق (عن عبد الله) نعم العبد الصبر هو
 ابن عمر من حمص بن عاصم بن عمر بن الحطاب العمري الذي (عن نافع عن ابن عمر) من الحطاب (رضي الله
 عنهما) ابن الذي صلى الله عليه وسلم كان اذا طاف بالبيت الطواف الأول الذي يقصه السبي لاطراف الوداع
 (يحب) نعم الحاد والمجهد بالوحد المنددة أي يرمي ثلاثة أطواف ومشي أربعة أي أربعة أطواف
 (وانه) عليه الصلاة والسلام (كان يسبي) أي يسرع (لعن المسيل) أي الوادي الذي بين الصفا والمروة
 وهو قبل الوصول الى المسيل الأحمر للملق ركن المحصن الذي أن يحاذي الملبس الأحمر من المتقابلين الذين
 أحدهما لعمامة أسعدوا الآخر بدار العاصم على الطرفة قال في المصاحب ولا تشك في طرف
 مكان يحدد فليس يصح على الطرفة قياس (ادطاف) أي سبي (من الصفا والمروة) * بالزوي طواف النساء
 مع الرجال * وبالسبب في قوله قال (وقال ليعرو) على يسكنون بالمع ابن عمر الباهلي البصري أي
 من باب العرض والمذكرة وسقط لفظي ليعرو أي فخر (حدثنا أبو عاصم) العطار من محمد بن عبد الله البصري
 المتوفى سنة اثني عشر ومائتين (قال ابن حزم) نعم الحليم الأولي عبد الملك المتوفى سنة تسع ومائة
 (أحبارا) بالحجم ولا يرد بالمراد أي قال أبو عاصم أحبارا أي حزم قال أي ابن حزم أحسرى بالمراد
 (عطاه) هو ابن أبي رباح المشرك المتوفى سنة أربع عشرة ومائة (ادمع ابن هشام) في مثل يصنع
 ثل لاصبري أي قال ابن حزم أحسرى عطاه زمان مع ابن هشام ابراهيم في امره على الحج بالباس من قبل
 ابن أحثمهم من عبد الملك أو المراد أخوه محمد بن هشام وكل ابن أخيه ولده امره منع (النساء
 الطواف مع الرجال) في وقت واحد حال كونه أي عطاه (قال) فيه أي في زمان المبع (كيف تمعهم) نناه
 الحطاب لابن هشام ابراهيم أو أحب محمد وفي بعض الأصول كيف تمعهم بالعصاة أي كيف تمعهم مانع
 (وقد طاف) ساء الذي صلى الله عليه وسلم مع الرجال) في وقت واحد قال ابن حزم (قلت) لعطاه (أ) كل
 طوافهم معهم (بعد) ردول آية (الحجاب) أي قوله تعالى واداسا أنفوهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب
 وكان ذلك في تزويجه عليهما الصلاة والسلام من بيت بنت شمس شخص من البصرة أوسه ثلاث في رواية
 غير السبلي بعد الحجاب أي يساقط همة الاستمتاع (أو قبل قال) عطاه لابن حزم (أي العمري) كسر
 الهمزة وسكنوا بالهمزة في امره مع لكن بشرطه أن يكون بعد استعظام على رأي ابن الحطاب
 وأن يكون سابقا فسمي على رأي الجميع قال بعض المحققين ولا يكون المقصود بعدها إلا أن أول العمري وعلى
 الجاه فقد نزلت الشر وطها كبري والعمري بمعنى الإلام والعين لعنوا العمر نعم العبد يخص به القسم

على أن المراد بالقطع قص الصلاة لثقل القلب بعد ما لا شيء وليس المراد اطأها وهمهم يدي بسجته الحديث لا يحل ان يقطع صلاة المرأة
 ٢ قوله ابن حرم منه لا يقبل وهما سجدتا الحطاب كما يعلم من أخبارنا في الجاه

من مروج والحدوثنا سليمان بن العيرة ح وحدثننا محمد بن المنصور وابن شاذان لا حدثننا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبه ح وحدثننا
أبوه عن إبراهيم قال أخبرني لؤي (١٦٦) ح وروى له الحدثن أبي ح وحدثننا إسحق أيضا قال أخبرنا المغيرة بن سليمان قال سمعت سلم

اس آي الديال ح وحديث
يوسف سجاد المعني قال
حدثنا زباد الكاظمي عن
ناصب الاحول كل هؤلاء
هي حديد هلال باسناد
يونس كهو حديثه
وحدثنا اسحق بن ابراهيم
قال ان اسحق بن ابراهيم قال
حدثنا عبد الواحد وهو اس
رياذ قال حدثنا عبد الله بن
عبد الله بن الاصم حدثنا
بريد بن الاصم عن أبي
هشيرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقطع
الصلاة المرأة والجار
والكلب ويقيم ذلك مثل
مؤخر الرجل * حدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة وعمر
القاقدوري بن حرب قالوا
حدثنا سليمان بن عيسى
عن الزهري عن عروة عن
عائشة ان النبي صلى الله
عليه وسلم كل يصلي من
الليل وألمعة تصلي من
القبلة كاعتراض الحيازة

وادرؤا ما استطعتم وهذا
سير مرضى لان النسخ
لا يفسد اليه الا اذا تعدد
الجمع بين الاحداث
وتأويلها وتلما التواريخ
وليس هاتوا تاريخا لتعدد
الجمع والتأويل بل تناول
على ما ذكرنا مع ان حديث
لا يقطع صلاة المرتضى
صعب والله اعلم (قوله)

لا شوا الاخف لاه كثر الدور على الالسة أي ٣ وقاه الله (لقد أدركته) أي طواهم معهم (عبد
الجنان) قال ابن حزم (قلت) لعلهم كبر على الطل (الرجال) لصح على المعولية وفي بعض الاصول وعرا
العسى كاس حمر المستنلى بحالهم بالهامة الطاه الز حال الرابع على الصاعبة (قال ليكن يحاطل)
والعسلى أيضا كالسابق يحاطلهم (كانت عائشة ترمى الله بها نفوف حرة) منع الحام الملهمة وسكون
الحبر وبعد الرعاة أثبت نصب على الطرية أي لمجتمعة حرة (من الرجال) أي عهم كقول تعالى مويل
لأنه ينفقونهم من مد كراته أي من د كراته قال الرازي حاح تقول أنتحتمس الطعام وعمولاً في درص
لكنتمهي حرة منع الحلو الراي المجهدة أي لمجتمعة حرة من الرجال بحيث يصر بهم وببها حار
يستريحهم (لأنهم لم يقاتل امرأة) معهما قبل كل اجتماعه فقرة تكسر اللال الملهمة وسكون القاف
كانت نفوف معها بالليل (انطلقى منكم) بالرم والحرم (بأمر المؤمنين) قالت عائشة ترمى الله بها (عن)
ولاوى در الوقت والاصلي واس عا كراته انطلقى عنك أي عن جهة نفسك ولا حاك (وأنت) أي
معك عائشة السلام (فكني بحرس) حال كونه (مشكوان) في رواية عند الراي مستتران (بالليل
يطعن مع حال ولكن كى اداد حلى الب) الحرام (فى) به (حتى يدخل) وللمسلى والحوي
حتى يدخل (وأوحى الرجال) منه من الهر نصيب المفعول أي اذا أردت التحول وقضى قائمان حتى
يدخل حال كون الرجال يخرج من حال عظامه (وكتأتى عائشة ألو عيسى بن) نص العن مبها القين
فأوى مكة وفى الرى السوى (وهي) أي عائشة (مخلوذة) أي مقبضة (في خوف شير) ثلثة مفصولة
موجدة مكسورة مصرفة حلى عظيم بالرد لفة تلى بساواها ب مبالى على وعلى بن الهادي منى الى
عمرات و مكة حصة جبال أخرى يقال لكل مهاجرة كذا كره يقرن والذكرى قال ابن حزم (قلت) لعلها
(وما حانها) (ويمنه) قال عطية (هى) أي عائشة (في مقربة) أي حبيصة يقرب لسودت رضى الارض
(لها) أي العنة (عشا وما يساوي بها عيرك) أي كانت محجوبة عنها بعد الحجة (ورأت عليها) أي على
عائشة وأما (دروا) تكسر اللال الملهمة (موردا) أي قضا آخر لونه لوب الوردوي يحمل أي يكون رأى
ما عليها اتما والاصداه وبه قال (حدثنا سميل) أي أي أبو يس أو أختا الامام مالك (قال حدثنا) وفي
رواية حدثني (مالك) هو أس الامام (عن محمد بن عبد الرحمن بن مولى) بن عروة بن الزبير
عن ربيب (أبي سلمة) و ربيبنا على صلى الله عليه وسلم (وليت مازنا الحنفية) أي أمها (سلمة) أي هدد
رمى الله بها روح الى صلى الله عليه وسلم (أنت تشكون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أي أنت تشكى
أي مرضى وأى صعبته) فقال عليه الصلاة والسلام (لو فى من ورأها لانس) لانس النساء الساعده
الرجال في الطواف وقرها يحلف تأذى الناس بدانها وتقطع صغومهم والواوى قوله (وأنت راكبة)
لحال كهى في قولها (طفت ورسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ) أي حال كونه (بلى الصم الى حسب
البيت) الحرم لانه أستر لها (وهو) أي والحال أنه عليه الصلاة والسلام (قرأ) سورة والطور وكان
مضطوذاً (وسقت فتمت ما حدثت في باب ادخال العبرى الى المسجد) (باب) احقة (الكلام) الخبر
(في الطواف) * وبه قال (حدثنا إبراهيم بن موسى) بن زيد الفراء (قال حدثنا هشام) الصنعاني (أن
ابن حزم) عبد الملك (أخبرهم قال أخرى) بالانفراد (سالمين) بن أبي مسلم (الاحول ابن طواس) هو اس
كيسان (أخبرهم ابن عباس روى الله عهما ابن السلى صلى الله عليه وسلم مروى) أي والحال أنه (نفوف
ما لكعبة باسار) تطد به الى اسباب يسر) فسيب مهلة مفتوحة منة تحتية سكا كفا يقدم الحلال والقد
الشق طولاً (أو يحيط أو شى غير ذلك) كدبل وعجومك أو الراي لم يسط ذلك فلد استل (قطعه لى

سيفت سلمى أبي الديال سلم بنع السبي واسكان الام والديال هنع الال المعه وتشد الباه (قوله يوسف بن حمد الهني) هو صلي
باسكان العير وكسر المون وتشدي اليه يسمر ياني مع (قوله عني عاشقنم في القهه بها النها) قالت كل النبي ٣ الاسم مضاف

وحدثنا حماد بن عيسى والقطيعي قال حدثنا أبي قال حدثنا الأعمش قال حدثني إبراهيم بن الأسود عن عائشة قال الأعمش وحدثني مسلم بن صبيح عن مسروق عن عائشة وذكر (١٦٨) عبد الله بن قطيع الصلاة بالكوفة والخمار والمرأة فقالت قد شتمت وما بالخمر والكلام والله

[illegible]

لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على وادي علي السري يسوق بين القملة مصطحبه فتدروني الخلقه فأكره أن أسأل هادي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسأل من عند حليبه * حدثنا يحيى بن ابراهيم قال أخبرني ابراهيم عن منصور بن ابراهيم عن الأسود بن عائشة قالت عدت وا بالكلاب والحجر لقد رأيته مصطحب على السري يحيى و رسول الله صلى الله عليه وسلم بين وسط السري فبني فأكره أن أسأله فأسأل من قبل رحلي السري حتى أسأل من لحاف * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي الصمر عن أبي سلمة عن عبد الرحمن بن عائشة قال كتبت أيام بندي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورحلاني قبله ما عاهدت غيري فقصصوني حتى وادأ فامرنا بها

(قولها ما كره ان اسمه) هو
يقطع الهمزة المفتوحة
واسكان السين الموحدة
وفتح الون أى أطهرله
واعترض يقال سعى
كد أى عرض ومعه الساع
من الطبر (قولها ما بعد
عسرى فقصت رحلى)

(٢) قوله مع الهمزة ياءاً نحو هذا أنه يقال جاءه الشيء فهو راعىه كما لو لم يخفى كتب القلم التي يابى بها راعاه معناه

أصل كما سبق (قوله صلى الله عليه وسلم لا يصلي أحدكم في الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء) قال العلماء حكمته أنه إذا اتزره ولم يكن على عاتقه منه شيء لم يؤمن أن تسكتف عورته بخلاف ما إذا حصل بعبه على عاتقه ولو أنه قد يحتاج إلى أمساك يديه أو يديه فيشعل بذلك وتقونه سنة وصح اليد اليمنى على اليسرى تحت صدره ورفعها حيث شرع الرع وغير ذلك ولا في غير ذلك من أعلى البدن وموضع التي يتوقد قال الله تعالى حذوا ربكم ثم قال مالكاً وأوسيفنا وأما في رحمتهم تعالى والجهور هذا الهمي للثوب لا للقرع فأوصل في ثوب واحد سائر لعورته ليس على عاتقه منه شيء صحت صلاته مع الكراهة سواء قد رعى على شيء يخصه على عاتقه أم لا وقال أحمد من حمل وعب السائر رحمتهم الله لا تصح صلاته إذا قدر على وضع شيء على عاتقه إلا موضعاً لظاهر الحديث وعن أحمد من حمل ربه الله تعالى رواه أنه تصح صلاته ولكن بأكثر من ركعة وحق الجهر وقوله صلى الله

عليه وسلم في حديث حارمي رحمه الله ما كان واسعا للجمع، وإن كان صيقا فترد به رواه الحارزي ورواه مسلم
الطبري (قوله) رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في ثوب واحد مشغلا به وأصابعه على عاتقه) وفي الروا

عليه وسلم في حديث حارر رضي الله عنه قال كان واصعاً للحماء وان كان صيقاً لترينه رواه البخاري ورواه مسلم في آخر الكتاب في حديثه الطويل (فوه) وأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم يرضي في ثوب واحد مثلهما واصعاً طرية على عاتقه (في الزاوية الأخيرة من العائليين طرية

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو جعفر بن إبراهيم عن وكيع قال حدثنا هشام بن عروض عن أبي عبد الله الأسدي عن أبيه قال سألت عندهم عن رجل مشغولاً
 * حدثه لصي من بني أبي أنحر (١٧٢) حدثنا يزيد بن عيسى عن هشام بن عروض عن أبي عبد الله عن أبي سفيان قال سألت رسول الله صلى الله عليه

وسلم يصلي في بيت أم سلمة
في ثوب قد خالف في طريقه
* حدثنا قتيبة بن سعيد
وعيسى بن حماد قال حدثنا
اليث بن يحيى بن سعيد
عن أبي أمامة بن سهل بن
حبيب عن عمر بن أبي سلمة
قال رأيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يصلي في ثوب
واحد ملطخه بمخاضها
طريقه زاد عيسى بن حماد
في روايته قال علي بن مسكين
* حدثنا أبو بكر بن أبي
شعبة قال حدثنا وكيع
قال حدثنا سليمان بن أبي
الزبير عن حارث قال رأيت
النبي صلى الله عليه وسلم
يصلي في ثوب ملطخ بمخاضها
* حدثنا محمد بن سعد
أنه سمى قال حدثنا أبي
قال حدثنا سليمان بن
وحدة بن محمد بن أبي قال
حدثنا عبد الرحمن بن
سفيان بن عيينة بن عمار
في حديث أبي عبد الله
دخل على رسول الله صلى
الله عليه وسلم * حدثني
حمزة بن يحيى قال حدثنا
وهب قال أخبرني عمرو بن
أبي بكر المكي حدثنا
وأبي حارث بن عبد الله بن
في ثوب ملطخ بمخاضها
ثوبه وقال حارث بن أبي
رسول الله صلى الله عليه وسلم
صعد ذلك * حدثني عمرو

السائل: استيق من اراهيه واعطاه عمر وقال حدثني يحيى بن ابراهيم (رحمته الله) وفي حديث حارث بن عاصم الميموني والمتروك والمخالف المستور
 بين طريقتهما واحد هما قال ان السكيت التروك ان يأخذ طرف الثوب الذي القاه على مسكه الا من بين تحت يده اليسرى و يأخذ

قال حدثنا الأعمش عن أنس بن مالك قال حدثني أبو سعيد الخدري أنه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم قال فرأيتني على حصير
بمعدنية قال ورأيتني في قوس واحد من ماله * وحدثنا أبو بكر عن أبي شبة وأبو كريب قال حدثنا معاوية بن
ح

وحدثني سويد بن سعيد

قال حدثنا علي بن مسهر

كلاهما عن الأعمش بهذا

الاسناد وفي رواية أن

كر بن سواد طر فيه على

عائشه وفي رواية أن بكر

وسيد بن ميمون سمعا

حدثنا سعد بن عبد الله

حدثنا الأعمش عن

أبو بكر عن أبي شبة وأبو

كريب قال حدثنا أبو

معاوية عن الأعمش عن

إبراهيم التيمي عن أبيه عن

أبي ذر قال قلت يا رسول الله

أي مسجد وضع في الأرض

أول قال المسجد الحرام

قلت ثم أي قال المسجد

الأقصى قلت كم بينهما قال

أربعون سنة أو ثمانون سنة

الصلاة فصل فهو مسجد

وفي حديث أن كل ثم

طره الذي التقاه على الأعمش

من تحت يده اليسرى ثم

بعثه هاهنا في صدره وفيه

حوار الصلاة في نو واحد

قوله قرأته يصلي على

حصير بعدد دليل على

حوار الصلاة على شيء يحول

بينه وبين الأرض من نو

وحصير وصوف وشعر وغير

ذلك وسواء من الأرض

أم لا وهذا من حسن مذهبه

الجهور وقال القاضي رحمه

الله تعالى أما بيت من

المسكن من قبله الصلاة والسلام كان بيت يحيى ليل إلى ألام التشرق * وبه قال (حدثنا
أصحق) هو أسد شاهين الواسطي لا روى عنه قال (حدثنا خالد) الطيالسي (عن جلال الدين عن بكره)
مولي أم عباس (عن أسد بن عمار عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لحالي السقاية) التي يبنى
بها المبنى للمسلم وغيره (عائشة) طلب الشراب (قال العباس) ولهم (باصل) انه هب إلى أمك أم الفصل
لأنه بنت الحرف الهلالية (عائشة) رسول الله صلى الله عليه وسلم شراب من بعدهما قال صلى الله عليه وسلم
(استق) قال يا رسول الله أحسن محلوا يذهب فيه قال (عليه الصلاة والسلام) قواصا وارشادا إلى
الاصل الطهارة والطهارة تعني أو يعلو ما يحال الأصل (استق) زاد الطحاوي مما يشرحه الناس
وراد أو على السكينة ورواية قوله العباس الملو (عائشة) زاد الطحاوي دقة قطب ثم دعاه
فكسره ثم قال إذا اشتد بك فأكسر وطاها وقطعه عليه الصلاة والسلام معهما كل لوصلة فقط
وكسره للملأهون شره عليه (ثم أتى) عليه الصلاة والسلام (ورمهم يسقون) الناس والحلقة خالية
(ويعلون فيها) أي يترحمها الماء (قال) عليه الصلاة والسلام لهم (اعلموا ما كنتم على عمل صالح
ثم قال) عليه الصلاة والسلام (ولأن تعلوا) تصم المشاة العوقية ونفع اللامسبب المفعول أي لو لأن يتجمع
عليكم الناس إذا روي قد علمت لعنتهم في الاقتناء في فعلكم كالمكثرة (لعلت) عن راحتي (حتى أصع
الحل على هديي) عليه الصلاة والسلام (عائشة) أنزل قوله صلى الله عليه وسلم هذه (العاقة)
وبه إشارة إلى أن السقايات العامة كالآبار والعيون يتناول بها العبيد والفقير لأن يصع على أرحام
النبي لأنه صلى الله عليه وسلم تناول من ذلك الشراب العام هو لا يحصل له الصدقة يجعل الأمر في هذه
السقايات على أقدامه فوقع العام فهي على هدي وبه أيضا كراهة التقدير والكره
لأن كراهة الشرابات * وموضع الترجمة منه قوله جاء إلى السقاية * (باب ما خلفي مرم) منع
الزايين وسكون الهمز الأولى وسبقت بذلك لكره ما فيها والماء المرم هو الكثير وقيل لرم حار بها حين
الهمز وقيل لرمه محرم بل وكلامه ونسبه الشاعرون به وبما عوف مصوبة وبه وبمجيءه وكاتبه وعائشة
وبعد فيمروا يتو طعم طعم وشفا قسم أول من أظهر حاسر بل سقيا لجمع عليه الصلاة والسلام
عند ما طعم ويغفرها الخليل عليه الصلاة والسلام بعد حبل في معبد كره العاكسي ثم ثبت بعد ذلك
لا بد أن موضعها استخفاف حرم بحرم الحرم والكعبة ولزمهم لها بعد ما طعم من مكة ثم معها الله تعالى
عبد المطلب حرم هاهنا أن علمته في المنام بعلامات استدل بها مواعها ولم يزل طاهرة إلى الآن ولها
فصائل وروى في حديث لم كرم المؤلف شأنها الكون ثم تك على شرطه من يحاوي مسلم من حديث
أبي ذر مرم طعم طعم ورواد الطيالسي وشفا قسم وفي المستدرج من حديث أسد بن عمار مرم
لما شره وبه يحيى التيمي في النسخة معهما عن عائشة فيما نقله أسد بن عمار في الحديث كذا في نسخة أسد بن حسان
ووثق له الحافظ البياطي أنه اختص في وصلة ورواه قال في النسخ ورواه أنه أصح وله شاهد من
حديث آخر وهو أنه أحسن حاله في أسد بن عمار ورواه ثقات الأعداء الله من المؤلف المسند كرم العقبى
أنه تفرده لكن روى رواية غيره عند التيمي من طريق إبراهيم بن طهمان ومن طريق جرة الراتب
وبالحلقة قد ثبت صحة الحديث الأصل من الحار وقد تفرغ عن عائشة وصلة ومثله لا يتخبر به إذا عرد
فكيف إذا حال وهو من رواية الجديري وأبي عمر وعبد الحماني لازم عائشة أكثر من الحارود
فيكون أولى لكن الذي يحتاج إليه الحكم بصحة المتن عن النبي صلى الله عليه وسلم ولعلنا نكون من
حصص من طريق يعنها أو روى عليه ما ينه لالحال رأي يعوف كونه سمعا وكذا دلها

الأرض فلا كراهة ما ألسنا والموعد غيرها مما ليس من سائر الأرض فمنع الصلاة مما لا حار لكن الأرض أصل مسه إلا لاحتار
أورد أبو وهما لأن الصلاة التواضع والخصوع وأنه من أجل العلم * (كتاب المساجد ومواضع الصلاة) * قوله صلى الله عليه وسلم

حيثما أدركت الصلاة فصله وأنه متعبد * حدثني علي بن هز السعدي قال أخبرني عن من سهر قال حدثنا الأعرج عن إبراهيم بن يزيد
التي قال كنت أقرأ على أبي القزآن (١٧٤) في السنة فاذنرت السجدة بعد فقلت له يا أبا عبد الله في الطريق قال نال سمعت أبا

العرقي تعارض الوصل والوقت والإرسال الوصل بعد كونه ثقلًا لا حظ ولا عزم أنه قد مضى فصيح طس
اس عيشة كمر وروى الدارقطني والبيهقي مرفوعاً أنهما سئلوا عن المانع من الصلاة في غير وقتها
وقد شرع بها من السلف والخلف لما روي عن أبيه من أن السجدة لا يشرع فيها إلا في وقتها
نظامه الله (وقال سعدان) يفتح الملهة وسكون الملهة بعد الله من قبل المروزي مما وصله مقلدوا
في أول باب الصلاة عن يحيى بن بكير عن الليث عن فوس يأتى في أحاديث الأئمة أنه وصلة المروزي
نظامه عن الدعول عن محمد بن الليث عن سعدان (أخبرنا عبد الله بن الحارث قال) أخبرنا فوس بن يزيد
الابلي (عن) ابن شهاب (الزهري قال أنس بن مالك روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال فرح بهم الملعوك من الرأفة حتى فرح (سقي) أضافه اليه كان بيت أم هانئ لآل
الاصافة تكون بالتي ملاسة وأما في حديثه عن علي بن عبد الله السلام عن حماد بن عيسى عن عبد الله بن
عيسى عن صفوان (ثم ما طست من ذهب) كان هذا قبل تحريم استعمال أو أفي الذهب (تمتلى حكيمه عينا)
هو من باب التمثيل (فأمرها) أي أظلمت أي أمرع ما فيها من الأيمان والحكمة (في صدره) ثم أظلم
وحمله مطلقاً (ثم أخذ) حماد بن عيسى (أي سعد) في أبي السجدة (في صدره) ثم أظلم (عطاء
عثمان بن أبي شامة في كتابه العرش عن العباس (ع) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدرون كم بين
السماء والأرض قلنا الله ورسوله أعلم قال بينهما سبعون ألف فathom وكفى بكم حياءً فاستجابوا له فرفعت
السموات سبعين ألفاً وأرضها سبعون ألفاً (قال) ولما كان ذلك الوقت فقال (حماد بن عيسى) أخبرنا (أخبرنا)
أي الباب (قال) الحارث (من هذا) الذي يقرع الباب (قال حماد بن عيسى) وموضع الترحمة قوله ثم عيشه علمه
مزمع لأنه يدل على صلح مزمع حيث احتضن عليه جندوه من أهل المياه وقد قال شيخ الإسلام اللقيبي إنه
أصل من الكون لولاه عن قلبه الشريف ولم يكن يعمل إلا ما يصلح للماء قال ابن العزاق الحكيم في
عقل قلبه الشريف أنه لا يهتدي بقوى القلب على رؤيته فكيف يكون الجواب والأرض والحسوق المأزول من
حواص ما مزمع أنه يقوى القلب ويسكن الزرع ووه قال (حدثنا محمد) هو (اسلام) تصحيف اللام
السكندري ولما درس سلام شديداً ما حدثت وقع قال (أخبرنا الرازي) مروان بن معاوية (عن عاصم)
هو اس ساجد الاحول (عن الشعبي) يفتح الملهة وسكون الملهة على من شرا حليل (ابن عباس روى الله
عليه السلام أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم من مزمع فشره وهو قائم) فيه الزحضة في الشر
فأما ما احتضن الشريف من ما مزمع قال ابن المسيب وكان به حواء عن حسن العبد وكذا الشوق قال
العباسي ما احتضن الشريف من ما مزمع فشره وهو قائم (أخبرنا الرازي) مروان بن معاوية (عن عاصم)
والمتعشش البهاق دام شه زلحة وأحسن العهد للاحه وللهما جعل المتعشش بها علامه مقارئين الإيجان
والنفاق وقد ذكر العالين

يقول ما أنزل رسول الله صلى
الله عليه وسلم من أول
مسجد ومع في الأرض قال
المسجد الحرام قلت أي
قال المسجد الأقصى قلت
كم بينهما قال أربعون عاماً
ثم الأرض للمسجد حيثما
أدركت الصلاة فصل
وأما أدركت الصلاة فصل
هو مسجد بسموار
الصلاة في جميع المواضع إلا
استثناء الشرع من الصلاة
في المقادير هاهنا المواضع
التي فيها الحاسة كالأرط
والفرز فكذلك ما نهى عنه
لعمري آخر من ذلك أعطى
الآل وسألت بناتهم قريبا
إن شاء الله تعالى ومعه
قارعة الطريق والحمام
وعبرها لحدثت ووردتها
قوله كنت أقرأ القرآن
على أبي القزآن فاذنرت
السجدة بعد فقلت له
يا أبا عبد الله في الطريق
قد ذكر الحديث (قوله
السجدة) هي ضم السين
وتسديد الباء هكذا هو
في صحيح مسلم ووقع في كل
أسانيد في السكوني وفي رواية
غيره في بعض السكوت وهذا
مطابق لقوله يا أبا عبد الله
في الطريق وهو مقارب
لرواية مسلم لأن السجدة
واحدة السدود وهي
المواضع التي تظل حول
المسجد وليست منه ومعه

تيل لاجعل السدي لأنه كان يسبح في سدة الجامع وليس للسجدة حكم المسجد إذا كانت خارجة عما هو مزمع في الصلاة (حدثنا محمد بن
في الطريق معصوم على جوده على ظاهره قال القاضي واحتفل العلماء ٢ قوله عن العباس في نسخة عن ابن عباس وهو رده

وما شرف طلبة الأديرا * لسانه أهل الحبيب رول
وقال آخ يقولون ملغ ما فعله آخ * أهل هو ملغ إلى القلب طيب
وقال آخ فانه قولوا ليل مصر * يأتي عنه في صلاة
مزمع العبد حديث * ملغ السترا نواها

• حدثنا يحيى بن يحيى قال أخبرنا هشيم عن سيار عن زيد النخعي عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت خمساً لم يفلحن أحد قل كل كل كل بي ريعت إلى قومها فموتوا على كل أحرأوس ودوا أحلت (١٧٥) في العاشر لم يحل لأحد قل وحلفت

في الأرض طيبة مطهورة
ومسجدا ما عا رحل أدر كته
الصلاة صلى حيث كان
وصرن بالرب بي يدي
مسيرة شهر وأعطيت
الشاعة * حدثني

في الملم والمتعلم اداقرا

احمد: قتيل عليهما الصمود

لاول مرة وقيل لاصحود

(قوله صلى الله عليه

وسلم واحلتى العمام ولم

كل واحد منكم

کالت نظام میں ملک

تسمیاء فنا کلمہ کا جادو مبدیہ

في المصحف ورواية أبي

هجرة في حديث النبي

صلى الله عليه وسلم الذي

عسراً وحسب الله تعالى له

الشمس) قوله صلى الله عليه

وسم و حلقی الارض
یا نظام عالمی

الوایة الاحمری و جعلت

قرنہا لیا طہ (۱) احقر

مالرواة الالى مالك وأبو

حَبِيبَةُ وَجْهِهِمَا اللَّهُ

نعمانی و عیبرہما میں

يَكُونُ رِثِيمًا بِمِصْرَ

الأرض وأحضر الشابة

السَّامِعِ وَأَجْزَلُهُمَا اللَّهُ
تَعَالَى وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْأَمْرِ

الانسان اذ يلمس وجهه اذ لم

المطلق على هذا المعنى

وقوله صلى الله عليه وسلم

و مسجد امام عمار ان س کاں

قَالَ اَعْمَا اُتِيجْ لَهُمُ الصَّلَاةُ

(غير) ولا من أحصى هذا الوجه قال عاصم قد كرت ذلك للمكرمة فاقمها فعمل أي ما شرب فأما لانه جند
كلوا كالنكاح عند أبي داود وسنن روابه عكرمت عن أبي عاصم أنه أياح فصل في ركعتين طلع شر بهي ماء
ومرم كان بعد ذلك ولعل عكرمة إنما أنكر شر به فاقمها معه لكان ثبت عن علي بن عبد الحارث أنه صلى الله
عليه وسلم شرب فأقما يجعل على يمان الحارث أنه في وقت الباري * وهذا الحديث أخرجه مؤلف أبي يعقوب
الأشتر وقد ذكره الترمذي * (باب طواف القارن) هل يكفيه طواف واحد أو لا ينضم طوافين خلاف يأتي
ذكره ابن شاذان الله تعالى به والسد قال (حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي) قال أخبرنا مالك (الامام) عن
أبي شهاب محمد بن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) قالت (رحمكم الله رسول
الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع) ستة مضى وصحبت بذلك لانه عليه الصلاة والسلام ودع الناس فيها ولم
يجمع بعد الحجرة عبرها (وأما هنا) أحرما (بعمرته) قال عليه الصلاة والسلام (من كان معه هدي فليل
بالحج والعمره ثم لا يخل) بالصبر ولا يخل في ذلك لعل الرفع (حتى يخل منهما) أي من الحج والعمره فلا يقرن
بفعل عملا واحدا كما سيأتي فريال شاذان الله تعالى بالثمانسة (فقدت مكتوبا ما أحصى فلتقصها) (حجها)
أي بعد أن طهرت وطفت (أولسلي مع) أي (عبد الرحمن إلى التعيم) أدى الحل إلى الحرم وأما أرسلها
إلى التعيم لأن العمره كالخيل لا بد أن يجمع بها بين الحل والحرم (فاقتصر فتصل لله عليه وسلم هذه)
الحجرة (مكان عمرتك) سمى مكان على الطريقة أي يدل عنك التي أوردت أن تأتي بها بعدة لأنها قضاء
عن التي كانت أحرمت بها (طواف البراءة والعمره) وحدها متعقبا وسعوا (ثم حلوا) أي يفرق بين من
معه الهدى ومن ليس معه وقال أبو حنيفة من كل مع الهدى لا يخل من عمرته ويبقى على أحرم حتى يجمع
ويضرب هديه يوم النحر (ثم طافوا طوافا آخر) الجمع (بعد ما رجعوا من منى وأما البراءة) رجعوا إلى الحج
والعمره) وهم الذين كان معهم الهدى (طافوا طوافا واحدا) يعني طافوا طواف البراءة وهو جواب أمالكن
صرح الحافظان ولم يلتزموا به بحرفه تعالى فأما الذين أسماهم يعلون أنه الحق من جسم الأبي صرورة
الشعر كقولهم فاما القتل لا قتال بالدمك * ولكن سرافى عراض الموابك

[illegible]

فما أجمع لهم أصلا
في مواضع مخصوصة كالبيع والكائن قال القاضي رحمه الله تعالى ونفسه اس كان ملها كانوا لاصول الاعيان بقوا طهارته من الارض
وهو صاخر عوار الصلاة جميع الارض الا ما يشاء الله (قوله صلى الله عليه وسلم اعطيت الشعاع) هي الشعاع العامة التي تكبر

أَو كَرِمٍ أَيْ شَيْبَةً قَالَ حَدَّثَنَا هَشِيمٌ قَالَ أَخْبَرَنَا سَيَّارٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَدْرُ الْغَفِيرِ قَالَ أَخْبَرَنَا حَاضِرٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَسُولٍ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِدَاكَ كَرِيمٌ * حَدَّثَنَا (١٧٦) أَو كَرِمٍ أَيْ شَيْبَةً قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَصْلَبٍ عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

الحسن غير آثار كهاوا اقتصر على ما هو الخاتمة بعينه بلا ضم فالوز واه الشافعي بسند معروف ولو قال معناه
انه يطوف بالبيت حين يقدم والصالح والمروءة ثم يطوف بالبيت باربعة اه وهو صريح في مخالفة الحق للص
عن علي وقول ابن المنذر ولو كان ثنائيا على كقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أن عليا من أحرم الحرام
والعبرة بأحرمها طواف واحد وسعي واحد مدحوع أبى عليا بمره في رسول الله صلى الله عليه وسلم كما
أجمعنا في وقت المعارضة وكانت هذه الزاوية أقدم أصول الشرع من حيث قد استقرى الشرع أن من
سعى عبادة في أي شيء به يفعل أو ترك كل سعي ساء الله أعلم بحقيقة الحال اه ولا ريب أن العمل على جميع
الحواري أولى من حديث لم يكن على رسم الصحيح على ما لا ينبغي وقد روى مسلم عن طريق ابن أبي نعيم سمع
حاضر من عبد الله يقول لم يطع النبي صلى الله عليه وسلم ولا أحبه بين الصالح والمروءة إلا طوا واحدا ومن
طريق طائوس عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم قال لما بعثت طوائف ليلنخلن وعمر ثلث وهذا صريح في الإجماع
وإن كل العلماء احتجوا بهما كانت عائشة حجة منته وقال عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن سلمة بن كهيل
قال سأل طائوس ما خلف أحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ليلنخلن وعمر ثلث أو واحد قال الخاف
اس عمر وهذا السادس صحيح وحديث السادس في باب كيف نخل الحائط والصالح موضع الترجمة بقوله
وأما الذين يجمعون الحج والعمرة فلا هو القائل * وبه قال (حدثنا يعقوب بن إبراهيم) الثوري في نسخة
لانس القلائد الدورقية قال (حدثنا سفيان) هو اسمعيل وعليه نصم العبد المفسد وضع اللام وتشديد
الفتحة هو اسم أمه واسم أبيها إبراهيم بن مقسم (عن أبوب) السخيتي (عن يافع) مولى ابن عمر بن
الحطاب (ابن ابن عمر) بن الحطاب (رضي الله عنهم) جعل الله عبد الله بن عبد الله وطهره) فالرفع مبتدأ
بحر قوله (في الدار) والخاتمة حالية والعبد في طهره لا عمر والمراد بالظهر مكره من الأبل وكان ابن عمر
قد مر على الحج وأصر مكره بل يركب عليه ويتوجه (فقال) له أنه عبد الله (أي إلى أم) عند الهرم فوضع
الميم مخفية والميم في معاد كره الحائط من غير لائمي بكسر الهمزة وفتح الميم وهي لغة غيب ما فهم بكسرون
الهمزة في أول مستعمل ما صبه على فعل بالكسرون ولا بكسرون إذا كان ما صبه بالفتح لأن يكون فيه حرف
خلق نحو اذهب والمعنى أحلف (أن يكون العام) صبه على الطريقة أي في هذا العام (بن الناس قتال)
بالرفع على أن يكون وهي هذا بامتداد الطرف متعاقبا أو كذا بن الناس (فيصدون عن البيت والواقف) هذه
السنة وتركت الحج لكما حذر العام الام هو ان الشرع محذوف ويحتمل أن تكون لولاهي فلا يحتاج
إلى جواب (فقال) عبد الله بن عمر لانه عبد الله (فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم) يوم الاثنين في هلال
ذي القعدة سنة ست من الهجرة فاجتمع حتى برز بالحديبية (هنا قالوا قريش يدعو بن البيت) فخلل ما
خرج من السلك بالبحر والخلق أي مع البهيمهما (فاحبل) بكسر الحاء والهمزة لفظا لصاحبي (يبي وبه)
أي البئر (أفعل كجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم) من التخلل حيث سمعوا من دخول مكة وأصل بالرفع
كلما اليوبيه على تقدير أبوا بالحرم على أنه حرام والكشيتي ما بهل نصم اليعوق الخافوسكون اللام
مبايعة فهو لافعل حم ففعل لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) حمله حسنة حقها أن تؤتى بها
وهو في نصه فتدو حسنة نفس السأبي به كقوله في السنة عشر وسما حديد أي هي في نصها هذا القدر
من الحديد (ثم قال) أي عبد الله بن عمر (أشهدكم أني قد أوجستم عن نخلها) بالنذر كبري الاحبر ولم
يكف بالنبل بل أراد الاعلام ليريد الاقتداء به (قال) عبد الله بن عبد الله بن عمر (ثم قدم) أي أي عبد الله
مكة من بني عبد الوثوق يعرفات (طواف لهما) أي الحج والعمرة (طواوا واحدا) عند الوثوق يعرفات
موضع الترجمة وسجله القائلون بطوايوسعين القائلون على أن المراد بقوله طواوا واحدا أي طاف لكل

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوا على الناس ثلاث حجات صغروا كصفوف الملائكة وتوحلت لدا الارض كلها مسجدا وحملت ترتها لاطهورا اذ ادم بعد المأود كرحلة أخرى • حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء قال أحسروا اي أفرداة عن سعد بن طارق قال حدثني ربي عن سواش عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله • وحدثنا يحيى في الحشر يرفع الخلائق اليه صلى الله عليه وسلم لآب الشفاعة في الحاصة حلت لعبه أصفا قال القاضي وقيل المراد شفاعة لا ترد قال وقد تكون شفاعة لخر وحس في قوله من مثقال ذرة من أي من البالوال الشفاعة التي جاءت لعبه بالماحات قل هذا وجهه مختصة كشفاعة آخر وقد سبق في كتاب الاعيان باب أنواع شفاعة صلى الله عليه وسلم قوله صلى الله عليه وسلم صلوا على الناس ثلاث حجات صغروا كصفوف الملائكة وتوحلت لدا الارض كلها مسجدا وحملت ترتها لاطهورا وذكر حلة (أح ٤٠) قال

العلماء المذكورين حصلوا لافقية الارض في كونها مسطحة او مبطو واحدها أو الثالثة فمقدودة ههنا كرها للسان منها
من وانما كانت الراوي ههنا مسطحة أو ثلثة ههنا لا يخفى حوائج القوم كتحقق العرش ولم يعطهم أحد قبل ولا يعطاه أحد

ثم انه ارسل الملا بنى النصارى لماؤا متقلدس بسبوفهم قال حكائي انظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم على راسه نوا او بكر ودهم بلائى النصارى حنى القى صاعا اى اوب قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى حيث (١٧٩) اذركته الصلاة يصلى فى مراءض

العم ثم انه امر بالمسجد قال
وارسل الملا بنى النصارى
لماؤا فقال يا بنى النصارى
نأسوى عنائكم هذا فاولوا
لا والله ما نطلب غنى الاالى
الله قال انس فكل من فيه
ما قول كل من يجعل وقبور
المشركين وحوا ناصر

صحيح قوله ارسل الى
ملا بنى النصارى يعنى
اشراهم قوله صلى
الله عليه وسلم يا بنى النصارى
نأسوى عنائكم أى
نأبغى قوله فاولوا لا والله
ما نطلب غنى الاالى الله
هذا الحديث كذا هو مشهور
فى الصحيحين وغيرهما
ودكر محمد بن سعد فى

الطبقات من الواقلى ان
الى صلى الله عليه وسلم
اشتره منهم بعشرة دابى
دفعها لى او بكر الصديق
وصلى الله عليه
قوله كان
يمعجل وقبور المشركين
وحوا هكذا استضاء حرب
بعض الخادم للمعجوق كسر لاء
قال انفاضى رو بياه هكذا
وز و بياه بكسر الخاء ونج
الراء وكلاهما صحيح وهو ما
تقر من الساء قال الخطا
لعل صوانه حوا نصم
الجمع حرة فالمعجوق
الحرق فى الارض اولعله
حرف قال القاصى لا أدري

(وهذا من غيرهم فلا سألوه) أى فلا سألوه فهم ولا استهم مقدمه (ولا أحد من مصر) معطوف
على ما قبل لم يقصها أى لا من مصر ولا أحد من السلب المخلص (ما كانوا يدعون شئ حتى يصعرون
أقدامهم من الطواف بالبيت) قال انس يطال لادنم و يادة لعل أول هذا لعل أقدامهم وتقعته الكرماتى
فقال الكلام صحيح بنون يادة ادعيا ما كان أحدهم يبدأ شئ آخر حتى يصع قدمه فى المسجد لاجل
الطواف أى لا يصلون تعبقة المسجد ولا يشعرون غير الطواف وأما كورس يعنى لاجل فهو كورس قال الحافظ
انس بن حجر وحاصله انه لم يشعن حذف لعل أول بل يحور أى يكون الحذف فى موضع آخر لكى الاول أولى لان
الثانى يحتاج الى حمل من يعنى من أجل وهو قليل وأما لعل أول قد ثبت فى بعض الروايات وثبت أصا
مكان آخر الحديث فلهذا وقع فى بعض النسخ من يعنى من أجل قليلا غير مسلم بل هو كثر فى
الكلام لان أصله عانى التعليل كما فى موضع وقوله وأيضا قد ثبت لعل أول فى بعض الروايات
مجرد دعوى فلا يقبل الايناب اه وفى رواية الكشمبى حتى يصعروا أصابع يديهم يصرعون ان
مقدرة بعد حتى التى لغاية وهى أوضح فى المعنى (ثم لا يجاوز) فيه أنه لا يجاوز والتخليل الطواف القدوم (وقد
رأيت أى) اسماء (وحاتى) عائشة بنى أى بكر الصديق رضى الله عنهم (حين تقدموا لانتد ثاب شئ أول
من البيت فطوافه ثم لا حلال) سواء كان ابراهيمما الملح وحده أو بالقران حلالا قال انس بن عمر مردا
وطاف حل بذلك كما نقل عن انس بن عباس ولذى دوى ثم اجمالا لتخلل من ادعوا لهما والاعمال الاربع للثلاثة
العوقبية بعض الاصول بالتعبية (وقد أحبر بنى أى) اسماء (ما أهلكته وأحبها) عائشة (والرير)
اسم النعام (وملا وملا) هما عبد الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان (بسمرة) علم السحر (والركن)
الاسود (حاجا) من العمرة قال المازرى والمراد بالسبح الطواف وعرضه بعض ما يعجل فيه ومنه قول عمر
ان أخر بيعة

فما قصينا من مى كراحة * ومع بالازكلم منى مامح
لان الطائف اعياهم اخر الاسود فكى بالسبح ويحتمل أن يكون متاولا ان المراد طوافا وسعوا وحلقوا
حاولوا وحذف هذا المقدور ان اختصار العلم م (بار و حوا) السبى (الصفا والمرو وقوسل) نصم
الحجم منية للمعجوق وحوا السبى بهما (من شاعرانه) من اعلام مساهل جمع شعيرة وهى العلامة
وبالسدة قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن باع قال (أحبرنا شبيب) هو اس أى حرة (عن) اس شهاب
(الزهرى قال مرو) بن الرير من العوام (سألت عائشة رضى الله عنها فقلت لها أريت قول الله تعالى أى
أحبر بنى من معجوق الله تعالى (ان الصفا والمرو) حلالا السبى اللذان بسى من أعدى هالى الآخر
والصفا والمرو) اصل جمع صفا وهى الصخرة واطر الاملس والمرو وهى الاصل حجر أبىس براق (من شاعر
البنى ع البيت أو اعتره لاصلاح عليه) فلا تم عليه ان يطوف بهما (تشرى بالطوافه فلهذا يتطوف بالبيت
التام طاف لقر بن حجر هوما وأدعيت الطافى الطام (فرا لهما على أحد صاح ان لا يطوف) كذا فى اليونبية
(بالصفا والمرو) ان معجوقها ان السبى ليس واحد سلام اذلت على وقع الحجاب وهو الاثم عن فاعله وذلك يدل
على الاحتواك كاد واحد الخليل جيمثل هذا فرددت عليه عائشة رضى الله عنها (قلت تشعرا لى باس
أحى) اسماء (ابله) الآية (لو كانت كما أولت اعياه) من الالامة (كانت لاصح عليه أن لا يتطوف
بهما) كذا رواية فوفقة لعدا التفتينور يادقلا بعد أنو به قرئ فى الشاذ كما قالت عائشة فاعها كانت حينئذ
تدل على وقع الاثم من نازك وذلك بحقيقة المساح فلكم فى الآية نص على الوجوب ولعله ثم بنت عائشة
أن الاقتصاد فى الآية على بنى الاثم سب خاص فقالت (ولكنها) أى الآية (أرئت فى الانصار) الاموس

ما اضطره الى هذا يعنى أن هذا تكلف لاجل حاله بان الذى ثبت فى الرواية صحيح المعانى لاحقا فى تغييره لانه كما امر بقطع الخيل لتسوية
الارض أمر بالحرق فمعت رسوما وسويت مواضعها لتبصير جميع الارض مسوطة مستوية بالمصلى وكذلك فعل بالقبور (قوله فامر

مَكَارٍ يُخْرُجُونَ رَسُولَ اللَّهِ عَلَىٰ (١٨٠) أَنَّهُ عَلَيْهِمْ سَلَامٌ مَعَهُمْ وَهُمْ قَبُولُ إِلَهُ لَهَا احْزَنُوا حَزْنًا عَمِيرَةَ الْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرَةِ وَحَدَّثَنَا

عبيد الله بن معاذ العنبري
قال حدثنا أي قال حدثنا
شعبة قال حدثني أبو الهيثم
عن أنس

رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالحل (قطع) به
هو اقطع الاحصار المنة
للمحاجة والمصلحة لاستعمال
خبرها أوليس هو معها
بغيرها أو طوف سقوطها
على شيء تنفك أو لأعداد
موسمها مسعد أو قطعها
في بلاد الكفار والدمج
فصلها لا يجب كونه على
لهم وأما ما أورعنا (قوة
وغيره) (المشرك دشت)

فبسه حوزو، دس القور
 الفارسة وانه اذا ازيل
 اقزام الحنطاص صديدهم
 دسناهم حازر الصلاه
 تلك الارض وحو اوتعاد
 موضعها مسعد اذا طبت
 وزه وجب ان الارض التي
 يفي بها النوق ودرست
 حوزو بغيرها واما باقية
 على ما في السجل ودرته
 بعد اذا النوق (قوله)
 حلاوا صديدهم (قوله)
 صديدهم تكسر الهمز وهي
 اسم المالب (قوله) فكانوا
 بغير (قوله) حوزو
 دخل قول الاشعار
 بحال الاعمال والاسرار
 يحوها لنشاط العوس
 تسهيل الاعمال والمشي

والحرح (كأول أهل أبي سلو أهلوا) يحسبون (لملة الطاعة) بهم مقهورون مخففتين و رابعة
لعلنا التائبين وحسبنا الله السائل كانت أي زنا قصدها وهي اسمهم كل من الجاهل بتوا الطاعة
صحة سلامه (التي) كأول بعدوا بعد المثال بهم معهم مقشون بمخففة فلا من الأولى متددة
مخفوفة تيشتر على تقدير ادعاء من الزهري المثال من فدية أحرص مسلم وكان لصبرهم صبا
بالصفا على بكر المهز وتوصيفا السبب الملهو والمز وناقلة النور وهو الموقر الموقل انهما كأول
وأمر أديرياد لعل الكسبة فمعهم الله عز من مصاصد الكثرة على فعل الصعاوالمز وتعتبر الناس
م جلو - عطاوا حول لهما ضي على الله عليه وسلم مكة كسرهما (كبابي أهل) من الانصار (بفتح ح)
أي يختزن الانتم (أن طوف بالصعاوالمز) كراهة بذلك الصبي وجهم صمد الفى المثال وكان
ذلك سقيا ناههم من أحر ملة لم يطع بي الصعاوالمز (فلا أطوا) أي الانصار (سأوا رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن ذلك) أي عن الطواف سواسطة لا قدر لعة أطوا (قالوا يا رسول الله) كأنه يحرج
أن طوف بي الصعاوالمز (ولقد رآه الصعاوالمز) فأمر الله تعالى أن الصعاوالمز و من شعائره
(الآية) إلى آخرها قد تدب أن الحكمة في التبعير بذلك الآية مطابقة جواب السائل لانهم زعموا من
كونهم كأول يعاين ذلك في الحادثة يهتدى في الاسلام فح الجواب مطابقة السؤالهم وأما الوحد
فيستلزم دليل آخر وقد يكون الفعل والحواس يعتقدون العقد أنه مع من إقامه على صفة مخصوصة كن
عليه صلا ظهر مثلا على أنه لا يزوجها لهما هذا العز و سأل فقل في حواه لاحاح عليه أن صليته
هذا الوقت طحوا جميع ولا يستلزم ذلك الوحد ولا يلزم بي الانتم في العاقل بي الانتم في التارك ولو
كل المزد على الانساق الانتم في التارك (قلت عائشة رضي الله عنها و قدس) أي فرض (رسول الله
صلى الله عليه وسلم الطواف بهما) أي بي الصعاوالمز والتسويل في المراتبي فرضيتها ويزيد معاني
مسلم من حديثها لعمرى ما أنه حج لم يطع بي الصعاوالمز وتوا سئل النبي وأبي عبد الله والو
وعبرهم على ذلك أصابكوه عليه الصلا والسلام كل يسي بيها في مجموعته وقال لهما وهي مسامكتهم
(فأيس لأحد أن يترك الطواف بهما) وهو ركن عبد الله اعينوا المالكين والحادثة وقال الحجة واحد
بمع الحج بدوره وبغيره ثم قال الزهري (ثم أعرفت أنا بكر من هذا الركن) من الحرج من هشام بذلك (فقال
أبو عبد الله) خضع الامم وهي الملوكتو ما حو من على الخبر والقوى والمسلمين أي هذا العلم بالصحة
هذا أي أن هذا هو العلم (ما كنت سمعته) خبرا وكنتم المعط المتكلم وما يابى على الرواية الأولى وهي
المتكسبة على علم خبرا وكنه م ما موهلة ولفظة كمت المتكلم في جميع ما وقعت عليه من الاصول قال
لعبي كالمكراني ولفظة كمت المعط على الصحة الأولى وهي لعلم قال أبو بكر (ولقد سمعت رجلا من أهل
العلم يدكروا أن الناس الامم ذكرك عائشة) رضي الله عنها والاستدعاء معترض بها اسم أبو حنيفة
وهو قوله (عن كل رجل عاملة) ناله الوحدة (كأول يطوفون بهم بالصعاوالمز) فليخصوا طائفة
بملا عائشة فيها حسب الانصار بذلك كل واه الزهري عن وعضا (لملا كراهة تعالى الطواف
البيت ولم يكر الصعاوالمز وقال القرأ قالوا يا رسول الله كأول بالصعاوالمز) أي في الحادثة (وان
الله) قالوا ولدى الوقت لما أتته رسول (أول الطواف بالبيت لم يكر الصعاوالمز) وهو على علم
(خرج) أي أن صوف (بشد الطاء بالصعاوالمز) أي باسم أو أوع ذلك ساع على ما طوس من التطوف
بهم من على الحادثة (فأمر الله تعالى أن الصعاوالمز و من شعائره الآية) فقال أبو بكر ما فهم بعض

عليها وادعاهن في الغرض والادب في الرجل هو شعر ارم لا تنقو اعيان الشعر لا يكون شعر الا انقصا اما اجري الهمزة
كلام موزون وبعبارة فصحلا يكون شعر او تاجيه يجعل ما جئت من النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك لان الشعر حرام على علمي الله عليه وسلم

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرضى في امر ايض العم قبل ان يبنى المسجد وحدثنا يحيى بن يحيى حدثنا جابر بنى ان الحرف قال حدثنا
شعبة عن ابي التياح قال سمعت ابا يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه السلام (١٨١) انوكر من اى شئ قال حدثنا

أَوِ الْاِحْصَاءِ مِنْ أَيْ

اسحق بن ابراهيم عار

قال صلى الله عليه وسلم

عالمه وصل إلى بيت المقدس

سنة عشرية واحدة

الآن نأخذ α ونأخذ β ونأخذ γ ونأخذ δ ونأخذ ϵ ونأخذ ζ ونأخذ η ونأخذ θ ونأخذ ι ونأخذ κ ونأخذ λ ونأخذ μ ونأخذ ν ونأخذ ξ ونأخذ \omicron ونأخذ π ونأخذ ρ ونأخذ σ ونأخذ τ ونأخذ υ ونأخذ ϕ ونأخذ χ ونأخذ ψ ونأخذ ω ونأخذ α ونأخذ β ونأخذ γ ونأخذ δ ونأخذ ϵ ونأخذ ζ ونأخذ η ونأخذ θ ونأخذ ι ونأخذ κ ونأخذ λ ونأخذ μ ونأخذ ν ونأخذ ξ ونأخذ \omicron ونأخذ π ونأخذ ρ ونأخذ σ ونأخذ τ ونأخذ υ ونأخذ ϕ ونأخذ χ ونأخذ ψ ونأخذ ω

الآن يا بني

کنتم فاولوا وحوهلم شطره

فرقت بعد ما صلي

اللى صلى الله عليه وسلم

ما يطلق رجل من القوم في

باسم من الانصار وهم

يصلون عدهم بالحديث

قُولُوا وَحُوهُمْ قُبُلَ الْبَيْتِ

• وحد ثما مجدس مشى وانو

مکرمین حلالہ جماعہ میں

قال ابن كثير، حدثنا

امی سعید عی سفیان قال

مدني، انواسه: قال سمعت

البراميق لمسلمامو

١١

إِقُولُهُ أَنْ إِلَى مَلِي

فَإِنَّ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ

بمبلی و مراد علی (عم)

قال أهل العتيق مباركها

بمراجعة ميثاقها ووضعها

أَحْسَادُهَا عَلَى الْأَرْضِ

الاستراحة قال ابي حنيفة

ويقال ذلك أيضا لكل

دانة من دوان الحوافر

والسمع واستدل بما

أدب مالك وأحمد وجهما

لَهُ وَعِيسَى هَمَامِي رَتِيل

طعامه بول الماء

دوره حقوق اساسی

الهرم والبرص والعمى على صفة التلصص من المصارع ومسطها الصباطي الحياض سامع فوصل الهرم
 وسكون العين على صفة الامر قال في الفتح والاول اصوب (هذه الامة) ان الصعا المروية (رأى في
 الغريقين) اذ صار وقوم من العرب على مسلم (جميعا) قال النبي والبرماوى والكروماني كلاهما هو على
 لعنة من يزرها الا لعمد دائما (في الذين كانوا يفتخرون ان يقولوا) وفي نسخة ان يقولوا انتم (والخاهلية
 بالصعا المروية) لكونه عددهم من افعال الخاهلية (والذين يقولون من يفتخرون ان يقولوا هم على
 الاسلام من اجل ان الله تعالى امر بالطواى بالنبت ولم يذكر الصعا) أي واللازمة (حتى ذكر ذلك) أي
 الطواى بالصعا والمروية في قوله تعالى ان الصعا المروية (تعدادا كرا الطواى بالنبت) في قوله تعالى
 وليطوفوا بالبيت العتيق والمراد تأخره وليأتة القرقي الصعا المروية أي تألفها وليطوفوا بالبيت العتيق
 قال في الفتح وقوم في رواية المستنير وغيره حتى ذكر تعدد ذلك ماد كرا الطواى بالنبت قال الحياض من عروق
 نوحه عصر قال النبي لا عسر بعد قومه الكروماني فقال لعطاء كرا ذلك أو ان يصدره
 والكاف مقفلة كذا في نسخة أخرى كرا السبي بعد كرا الطواى كذا كرا الطواى واصحابها ومشروعا
 مأموه (باريماحي) كهيئة (السبي بين الصعا والمروية) قال ابن عمر من الحطاب (رضي الله عنهما)
 بما وصلنا اذ شقوا لها كهى (السبي من دار بني عباد) هج العين وتشديدا للوحدة من حجر وعرف
 اليوم سلة بن عتيق (الزقاقى) أي حسي) تصعير حسي ولا يخرس الكسبي والمستهلى اس ان
 حسي قال سليمان بن جابر والفا كهى هو ما بين حدي العين وقال البرماوى كالكروماني دار بني عباد
 من طرف الصعا رفاقى أي حسي من طرف المروية والسدة قال (حدثنا محمد بن سعد بن معمر)
 كذا في جميع ما وقع عليه الأصول وقال الحياض من جره الصعا وجره أبو يعمر قال واذ أبو ذر
 قر وابتغوا من حاتم ولعل حاتم ما حدثه ان كثر رايته في حربه مصوفة اه قال (حدثنا يحيى بن
 يوسف) السبي الكوفي (عن عبيد الله بن عمر) تصعير عدا لعمرى (عن نافع بن عمر) رضي الله عنهما
 قال كذا يرسل الله صلى الله عليه وسلم اذا ظف الطواى الاول طواى القدوم وكذا الركن (حب ثلاثا)
 هج الحما لجمعة وتشديدا للوحدة أي يرسل وهو الشئ مع قنار الحطاب (ومضى أو بيا) من ميريل (وكذا)
 هاجب الصلافة السلام (سبي) جهدها يسرع عروق الرمل (مثل المسيل) نصب على الطريقة أي المكان
 الذي يجمعه السبل ومن يلق البرم بطن المسيل لان السبل كذا في نسخة أخرى من السبل للبل الاحمر المعلق
 بخدار السبل قدوة أودع حتى يقابل الملبى الاحمر من الذي أحدهما بعدوا المسعود والا حذر
 العباس ثم عني على هجته (اذا طاف بين الصعا والمروية) يقول ذلك ذاهوا واسعا قال عبيد الله بن عمر
 العمرى (فقات نافع أكل عبيد الله) بن عمر (عنى) من ميريل (اذا طاف الركن اليماني) تصعب الياء
 على المشهور (قال لا الا براحم) نعم التفتيح فتح الحما على الركن) فاه عني ولا يرسل ليكون أسهل
 لاستسلامه عدا الارسل (فهو كان لا يذعه) أي لا يترك الركن (حتى يستله) أو موع القرح قوله وكان
 يسمى بطن المسيل والحديث سبق في باب طاف بالنبت اذ قدم مكهوه قال (حدثنا علي بن عبيد الله)
 الديني قال (حدثنا سفيا) من عيسى (عن عمر و من دينار قال) ابن عمر (من الحطاب (رضي الله عنهما)
 وفي نسخة البرصية عنه (عن رجل طاف بالبيت عني قول نافع بن الصعا المروية أي فاني أمراه) حمزة
 الاستيعام (قال) ولا يذو قال (قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة) هناك بالنبت سعا من شاة القمام
 وكعتي طاف) بالقاء ولا يذو طاف (بين الصعا والرقصا) أي يلقه في ثيابه الصلافة السلام من
 عره حتى سقى بينهم وماتت معسلى الله عليه وسلم واسطة فاجل لهذا الرجل ان يواقع امره حتى يسقى

وإخراج العلم بحلّاف أعطاه الآل وسقته المستهال أيضاً (قوله) وحدثنا يحيى بن يحيى حدثنا حاد بن يحيى أن الحارث قال حدثنا شعبة
 هكذا هو في معظم النسخ يحيى بن يحيى وبني بهلولي فقط عابره مسبوكة إلى الأخرى خلف أبي يحيى بن حبيب فبطل وهو الصواب

رسول الله صلى الله عليه وسلم عو بيت المقدس ستة عشر شهرا أو سبعة عشر شهرا ثم خرج فأتى الكعبة فحدثنا شيان بن فروج (ع) (باب تحويل القبائل المقدس إلى (١٨٢) الكعبة) وقد عرفت أن الرأى هو دليل على حوار السمع ووقوعه بقوله قبل حصار الواحدي

بهما (لقد) ولأى الوقت وقد (كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وألحاح من عند الله) الانصاري (رمى الله بهما) عن ذلك (فقال لا يقر بها) سوان الوكيل النخعي (حتى يطلع من الصلوة المروءة) لأنه ركن لا يخلل بدونه ولا يصح بنم حلا العجيلة من بعدهم أن ما ثبت الأحاديث الوحي بالركبة لأنها ما تثبت دليل قطعي به قال (حدثنا النبي من إبراهيم) بن شير من مرة النخعي (عن ابن حزم) عبد الملك ابن عبد العزيز (قال أحرق) بالافراد (عمر) بن دينار قال سمعت ابن عمر بن الخطاب (رمى الله بهما) قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة فطاف بالبيت (أى سمعا) فمضى ركعتين سعة الطواف (ثم سعى بين الصفا والمروة) أى سمعا بآلة الصلوة بفتح طاء ومضغ اللها من الصغار فوالله العود من المروة مرة ثانية قال النووي في الإيضاح وهذا هو المذهب الصحيح الذي قطع به جابر العلماء من أصحابنا وغيرهم وعليه عمل الناس في الأرملة المتقدمة والمتأخرة وذهب جماعة من أصحابنا إلى أنه يحسب للهابي العود مرة واحدة فإله من أصحابنا أو عبد الرحمن بن الشافعي أو جعفر بن الوكيل أو أبو بكر الصيدلي وهذا قول فاسد لا يعتد به ولا يظن إليه وجهه الخلق الطواف حيث كان المدعى إلى المدعى أو ثقب بانه لو كان كذلك لكان الواجب أن يفتقر روادى سكة عليه الصلاة والسلام إله أعاطاف سعا وأجيب بانه إذا موقوف على أن معنى الشوط طواف الصفا إلى المروة أو من المروة إلى الصفاي الشرع وهو مجموع أدلة هذا لا يفتقر للاعتبار بالشرع لعدم العقل في ذلك أو قل الأمور إذا لم يثبت عن الشارع تخصيص في معناه أن يثبت احتمال أنه كلفتم أو كلفتم فيه الاحتياط فيه ويقو به أن لمعا الشوط أطلق على ما حو إلى البيت ويرى قطعاً أن المراد ما من المبدأ إلى المبدأ إذا أطلق في السعي ولا تخصيص على المراد فمع أن العمل على المعهود في غيره ولو حو ثبات أن معنى الشوط في اللغة يطلق على كل من اللها من الصفا إلى المروة والرجوع إلى الصفاي في الشرع بما يحمله يبقى على المعهود العوي وذلك أنه في الأصل مسافة تعدوها من كالمبدأ ويحوي مرة واحدة فمسعة أشواط حيث قطع مسافة مقدرة تسع مرات إذا قال طاف من كذا وكذا سعا صدق بالرد من كل العايتين إلى الأخرى سعا عايف كذا كان حقيقة متوقعة على أن يثبت بالطواف ذلك الشيء إذا قال طاف به سعا كل من شكر بتعميمه بالطواف سعا على هذا فغيره الخلق بين الطواف بالبيت حيث لم يشر في شوطه كونه من المبدأ إلى المبدأ والطواف بين الصفا والمروة حيث لم يرم ذلك فإله في هه القدير (ثم تلا) أى ابن عمر (لقد كن لكم في رسول الله أسوة حسنة) وه قال (حدثنا جندب بن المغيرة) المعروف بابن شوية المروزي قال (أخبرنا عنه) ابن المبارك قال (أخبرنا عنه) هو ابن ساجل الأحول المصري (قال قلت لاس من مالك رمى الله عنه) كتم تكبر هو ابن السبي الصفا والمروة قال (ولأى الوقت فقال) نعم) زيادة فاعطف أى نعم كاتكره وعلل الكراهة بقوله (لأنها كانت من شأنا الخاطئة) أى من العلامات التي كانوا يتعدون بها وأثبت الصبر باعتبار السعي وهو سبع مرات (حتى أول إله ابن الصفا والمروة ومن شعا ثرائه في جالبيت أو أعمق فلاح حياح عليه أن يطوف بهما) أى فرأى الكراهة وه في هذا الحديث التحديد والأحساو والعصوة والقول وأخرجه أصافي التصبر ومسلم في المسائل والترمذي في الصبر والنسائي في الحج وه قال (حدثنا سفيان بن عدي) المديني قال (حدثنا شيان) بن عيينة (عن عمر) بن الخطاب (عن ابن عمر) بن دينار (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس) رمى الله بهما قال ابن عباس (رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبيت بين الصفا والمروة ولم يركب المشرك فونه) نعم البناء كسر الراس ليرى ومظهره مقصر السب عجل كره على ما ذكر في أماس إذا دخله حصره لم يسطوفا أو مظهرها على الحسلاف في العريسة

بجوار الصلاة الواحدة إلى جهتين وهذا هو الصحيح عند أصحابنا من سبلى إلى جهة الاتحاد ثم تعبر احتشاده في أنسائها يستدري إلى الجهة الأخرى حتى لو تعبر احتشاده أربع مرات في الصلاة الواحدة صلى كل ركعة منها إلى جهة صحت صلاته على الأصح لأن أهل هذا المذهب المذكور في الحديث استداروا في صلاتهم واستسأوا الكعبة ولم يستأوها وبه دليل على أن السمع لا يثبت في حق المكافئ بل يعلمه قال قبل هذا سمع لم يقطع به غير الواحد وذلك بمنع صعد أهل الأصول لجواب أنه احتشبه قرآن ومقتدات أفادت العلم وروح من كونه خسر وأحد صعدا واحتلف أصحابنا وغيرهم من العلماء رجوعهم إليه تعالى في أن استقبال بيت المقدس هل كان ناشئا القرآن أم بالاحتشاد النبي صلى الله عليه وسلم حكى الماوردي في الخواص وجهه في ذلك لأصحابنا قال القاضي عياض رحمه الله تعالى الذي ذهب إليه أكثر العلماء أنه كل بسبب لا قرآن على هذا يكون بعد دليل لقول

قال ابن القرآن سمع السهو قول أكثر الأصوليين المتأخرين وهو أحد قول الشافعي رحمه الله تعالى وأقول الثاني أنه قال والأصول طائفة لا يجوز أن السبب في الكتاب فكيف يصح ما هو له يقولون يمكن استقبال بيت المقدس بسبب كل من يحسب أن الله تعالى وما علمنا

قال حدثنا عبد العزيز بن مسلم قال حدثنا عبد الله بن دينار عن ابن عمر ح وحديثنا قتيبة بن سعيد والفظاء عن مالك بن انس عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال بينما الناس في صلاة الصبح فبما ادعاهم آت فقال ان رسول الله (ﷺ) صلى الله عليه وسلم قد اُمر عليه

الخط الواحد حقيقة ونحوها إلى حاله واحد فأتى عائشة فسكنوا ذلك في رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال أفعلى كما يفعل الحاج من الوقوف بعرفة وغيره (عبر أن أتوا في البيت) لأزمنة (حتى تظهر)
سكون الطاموسم الهامة كذا بما وقت عيسى الأبرار وصطفه العبي كالخلف من عمر بتشديد الطاء
والهاء على أن أصله تظهر أى حتى يقطع ذلك وتقتلى ويؤيده رواية مسلم حتى تقتسلى وهو طاهر
هى الخاص حتى يقطع وهو يقتسلى وبه قال (حدثنا محمد بن المنذر) المعروف بزمي قال (حدثنا عبد
الوهاب) عن عبد الحميد الثقفى قال المثلث (هو قالى حليلة) سباط أى على سبيل المدا كرتادوا كل
على سبيل الخمل لقال حدثنا يعقوب بن المسوق قال حدثنا أبو العلاء حديثنا محمد بن المنذر الحسينى
أسأله تعالى في باب عزة التيمم (حدثنا عبد الوهاب) الثقفى قال (حدثنا جابر بن عبد الله) بكسر الجيم
المشدد من التعليل (عن عطاء) هو أس أفزاج (عن عمار بن عبد الله) الأصبارى (رضى الله عنه) قال
أهل النى صلى الله عليه وسلم) أى أكرم (هو وأصحابه بالخ) فبدليل على أنه عليه الصلاة والسلام
كلمة مراد وأطلق لفظ الأصحاب محمول على العالمين أى أن شاء الله تعالى (وليس مع أحد منهم هدى
عبر إلى صلى الله عليه وسلم وطاعة) سمع عمر على الاستئذان ولا يدور عمر هامة لاحد قال أبو حنيفة
ولا يجوز الرجوع (وقدم على) هو أى على طالب (من النبي وعمره) وفي رواية تقدم على من سمعته
بكسر السين أى من علمه إلى الصدقات لكن قال بعضهم اتعاضه أرباب الدخول واستعماله
هاتم على الصدقة وأحب أن سمعته لا تتبع الصدقة فاعلم أن الولاية تدعى سمعته لئلا يكره
أن يكون له الصدقات خمسة أو سمعته من غير الصدقة وقوله ومعهم هدى حلة تامة بحالية وفي رواية
أن الساقية في ناس أهل في من صلى الله عليه وسلم وقال عا أهلت (قال أهلت أي أهل به إلى
صلى الله عليه وسلم) ولم يذكر في هذا الحديث جواب إلى صلى الله عليه وسلم حين قاله ذلك كقول عا
أهلت وفي رواية أس المذكور فقال أى إلى صلى الله عليه وسلم لولا أنه هدى الهدى لاحت ورا محمد
أس بكرى أس حى قال هاهل وأمكن حراما كما أنت وهذا غير ما أحله أماموسى فانه قاله بكل العبيد
عما أهلت قال باهل إلى صلى الله عليه وسلم قال هاهل سقت الهدى قال لا لطف باليت والفا والمروة
ثم أهل الحديث وعما أحاه بذلك لأنه ليس معه هدى فهو من أنماوسى سمع الخ حلال على فانه معه
هيا وبه صحة الأحكام المعاق على ما أحرمه فلا يؤخذ به صيرى ما أحرمه فلا يؤخذ بذلك الشافعى

وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن الخطاب والاحدنا هاشم بن القاسم قال حدثنا شيبان بن هلال بن أبي جديس عروة بن الربيع عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حرمه الذي لم يقم فيه لعن الله اليهود والصاري (١٨٥) اتحدوا قبوراً بآبائهم مساحداً قالت

فولاد ذلك لا ورث قبرة غير أبه حتى أن تصعد مسجداً ويروي بقاءه في شبيهه ولولا ذلك لم يذكر قالت يحدثني هرون بن سعيد الأيلي قال حدثنا أس وهب قال أخبرني يونس ومالك بن أس شهاب قال حدثني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتل الله اليهود اتحدوا قبوراً بآبائهم مساحداً * وحدثني قتادة بن أنس بن سعيد قال حدثنا العرابي عن عبد الله بن الأحم قال حدثنا يزيد بن الأحم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعن الله اليهود والصاري اتحدوا قبوراً بآبائهم مساحداً * حدثنا هرون بن سعيد الأيلي وحولته بن يحيى قال حولته أخبرني قال هرون حدثنا أس وهب قال أخبرني يونس عن أس شهاب قال أخبرني عبد الله بن عبد الله بن عائشة وعبد الله بن عباس قالما نزل رسول الله

بصم فعول وعم والعواقب جمع عاقب وهي التي لم تقارب بيت أهلها إلى روحها لأن اعتقت عن آباءهم إلى خدمتها والخروج إلى الخواص وقيل عير ذلك مجامير في ما شهدوا لحائض العيدين عدد كرا الحديث (أن يحرق) أي من حرقه في القبر (من قضيتم امرأتهم) لم تسم (ميرت قسري حلف) حد طه الطلقات وكان بالعصرة (حدثت أن أختها) هي أم عطية فقبل وأعيها (كانت تحذر رجل) لم يسم (من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عزم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث عشرة عروة) قالت المرأة المحذرة (وكانت أختي معه) أي مع زوجها أومع التي صلى الله عليه وسلم (في ست غزوات قالت) أي الأخت (كلا دوى الكسبي) فتح الكاف وسكون اللام وقع الميم الحرجي (وقوم على الرمي) صالت أختي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت هل على أحدنا ما أس) أي نعم (أن لم يكن لها حجاب أن لا يخرج) إلى مصلي العبد (فقال) عليه الصلوات والسلام (لتلصصا صاحبها) بكسر الحاء وسكون الفوق وسكون اللام وكسر الموحدة حرم السبب والمعامل صاحبها (من حجابها) بكسر الحاء وسكون الهمزة تعطف به المرأة أسها وسددها إلى ثمرها حجابها لا يتخاضع إليه (ولتشهد الخير) أي بحالها (ودعوة المؤمنين) وفي ما شهدوا لحائض العيدين (فما قدمت أم عطية) نسبة (رعى الله بها) بالعصرة (سألبها) سور بعد اللام الساكنة ثم هلمس عبر أي أفضتوا النسوة معها (أوقالت) خضت (سألبها) نال عبد النور ولاي الوقت سألتها ولاي در فقال بالتد كبر أي قال أوبى عن خضت سألها ما (فقلت) ولاي الوقت قالت (وكانت لا تدكر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا) ولاوي در والوقت أمد إلا (قالت باني) مسموعة يوم حدثت بكسورتي أي أهد به ولكنك تبهني بأما علب التحفة العلاء فتح الموحدة الأخرى فالتسلي بسا دل الهمزة ويلو قلب الالف المصاحفة إليها العلاء (فقلت) ولاي در: (أما جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كذا وكذا) كأيض التي والكاف حرف تشبيه والاشارة أي ما ذكر (قالت نعم) سمعت (باني) ولاي در يسا بدل الهمزة ويلو قلب الالف المصاحفة إليها العلاء (فقال لفرح العواقب دوات) ولاي در ودوات (الحدور) بالخاء المعجمة والهمزة الملهمة أي السورة مفعلة لفرح (أو العواقب ودوات الحدور) وسقط لاوي در والعواقب ودوات الحدور (والحيض) تشديد الياء جمع حائض يحط على العواقب (فيشهد) ولاي در ويشهد (الميرودع) والمليوب يعزل الحيض المصلي (وحوا) فقلت ألتاحض) عد الهمزة واستفهام تعني من أحارها شهدوا لحائض وليس في اليوب يمتد على الهمزة (قالت) أم عطية (أوليس تشهد) الحائض (عرفة) أي نوما (وتشهد كذا) نحو المرد لم يمتي وروى الجار (وتشهد كذا) كصلاة الاستسقاء موضع الترجمة فقولها أوليس تشهد فهو تشهد كذا وتشهد كذا وهذا موافق لقول حارصك الماسك كلها عير أي لم تقطع البيت وكذا تقولها يعزل الحيض المصلي فاه يباس قوله أن الحائض لا تطوف البيت إلا ما أمرت باعتزال المصلي كأن اعتزالها المعجذب للمعجذب الحرام بل للكعبة من باب أولى قاله في الفتح (باب الأهل) أي الأحرار الخ (من السجدة) وادي مكة (وعبرها) أي ن عبر عليها مكنس سائر أوتها (المكنس) التميمي (والعاج) الأفاق الذي دخل مكنسها (والأصح إلى الحي) والحاصل أنه محل المسكن والمكنس مكنس وهو المصم من مذهب الشافعية قوله أن يعجز من جميع فجاج مكة لا سائر الحرم لقوله عليه الصلوات والسلام حتى أهل مكس مكنس وقيل أهلها عبرهم عن هو بها ما نازح نيام أو أومع حارصهم ولم يعد إليها قبل الوقوف أسأول مقدم ما ورثه سائر الخرافة فان عاد إليها قبل الوقوف سقط الدم والأصل أن يعجز من بادر أو سواها أراذ المقيم بكتلة الأحرار ما لم يفردهم أم أراذ القفران من الخلع والعمر فبقية ما ذكر وقال الحيف من در بره أنه له أوحيت شاه من الحرم إلا أن أحرار من المسجد

ذكر باليون وفي بعض
الاصول ذكر ن بالياء
والاوين أشبه وهو حائر
على تلك اللغة القليلة لفة
أكلوني البراعيت ومها

(٢٤ - (سقطا) - ثالث) يتعاضون بكم ملائكة تزولها خبر أنه حتى أن يتحد مسجداً صلته حتى يصم الحلق وقها وها معجبان (قوله صلى الله عليه وسلم قاتل الله اليهود) معناه لهم كذا رواية الأخرى وقيل معناه قتلهم وأهلكهم (قوله لما نزل رسول الله

صلى الله عليه وسلم طفق بطرح جصطة على وجهه هذا اعظم كنهها عن وجهه فقال وهو كذلك لعنة الله على اليهود والنصارى ياخذوا قلوبهم
أبصارهم مساجد يحلوا منكم (١٨٦) ماصوا بعدنا أو نكر من أي شيء أو نكر من إبراهيم والمط لا يكر فالأحق أحسن أو قال
أول نكر حدثنا زكريا بن

أصل لعن عليه المسجد وقال المالكيون مكان الاحرام لمع الحجة فكم مكتوسا وكل من أهلها أو مقبلا
وقت الاحرام والمسجد أن يحرم من المسجد لعل السلب وهو مذهب المذنب قال أشهر بدس داخله لا
من بانه وقاه في المؤازرة عن مالك وقال ابن حبيب لما يحرم من بانه ولي انتم له الوقت من أهل الأفاق
إذا كان عكوة أو إذا الاحرام بالتحج أو بغيره وقال الرادوي من الحاشية والافضل من
المسجد صلاوة المصلي والإباح من تحت المبرأوا من أحرم من خارج الحرم خارج وصح ولادم عليه نصا
(وسئل عطاء) هو أن يرى باح فبما وصله سعيد من صور (عن أنس) أن قال كونه (بأنى بالتحج)
ولا يذرى أبلى حمرة الاستحمام (قال) ولا يذرى ذو الوقت فقال (وكل) ولا سعا كرمكان بالهديل
الأول ولا يذرى ذلك (ابن عمر) من الحطاب (وصى الله سبحانه على يوم التروية) أن الناس من ذى الحجة يجمع
لأهم كانوا يرون عليهم ويتروون المساجد استعدادا للموقف يوم عرفات تلك الأيام كل من يكن مباد
ذلك أنزل ولا ينجس وقبل لا يذرى بالارواح عليه الصلوات السلام كانت في ليلة فترقى في أسرار آمن الله
أولا ٣ من الزمان وهو مهور وقيل لأن الأمان يرى الناس في مساجدهم من الزمان وقيل غير ذلك
(إدعى الطهر واستوى على راحته وقال عبد الملك) هو أن يرى سلمين مما وصله مسلم وقال النكرام
هو أن يعدل العري من حرج قال الحطاب من حرج الطاهر أنه الأول (عن عطاء عن حار) هو أن يعدل الله
الاصارى (وصى الله سبحانه على صلى الله عليه وسلم) بكم حرم من بالتحج وأمر بأن يصل ويعملها عمرة
(فأحط الحاشي) إلى (يوم التروية وحطابك يظهر) بعض الطوائف المذنب أي حطابها وراعه وراعه
كوسا (لبنالبح) وسعد لانه على الترحا أن الاستواء على الزاحل كايه عن السفر فاستاء الاستواء هو
استاء الحروح التي هي وفيه من وقت الأهل بالبح يوم التروية وهو الأصل عند الجمهور وروى مالك
وعنه ما ساد مقطوع وأن المذنب ما ساد متصل عن عمره قال لاهل مكة ما لم يقدم الناس عليكم شيئا
وأنتم تصحون طياما مذهب إذا رأيتم الهلال فاعلموا بالبح (وقال أنس بن مالك) محمد مسلم بن ندر بن نضر
العوف بن قيس سكن الدال المذنب وصم الرءاء حرسين بمكة المسكن مما وصله أجدو مسلم بن طريق ابن حرج
عنه (عن حار أنس) بالبح (من العلماء) ولعل مسلم ما هلبس الأسطح وفي رواية ثم أهل باليوم التروية
(وقال عبد بن حرج) مما وصله للزلفى بن عبد الرحمن بن الحطاب في البعل في الناس (ابن عمر) من الحطاب
(وصى الله سبحانه أن يتنأ إذا كنت بمكة أهل الناس) بالبح (إذا رآه الهلال) قبل أن يدركهم بحول على
الاستحباب به قال مالك وأبو نؤور وقال ابن المذنب الأصل أسبل يوم التروية إلا أن التمتع التي لا يجد الهدى
ور يدا الصوم يجعل الأهل الصوم ثلاثة أيام بعد أن يحرم (وهذه) أسحق يوم التروية (بالحركان
الثلاثة والحرور) رواية يذرى (هال) ابن عمر (لم أر ألى صلى الله عليه وسلم هل حتى تسعته واحتله) فان
قالت أهله صلى الله عليه وسلم حين استعسبه واحتله بما كان يدعى الحطاب هو الأهل (ابن عمر) عكة يوم
التروية فكيف أحضر به لم يجد إليه ولم يكن أهله عليه الصلوات السلام عكوة لا يوم التروية وأحاب أن
سئل أن ذلك من جهة أنه صلى الله عليه وسلم أهل من سقائه في حين ابتدأ في عمل حننه وأصله عمله ولم يكن
بهم ما يكت يقطع به العمل فكذلك المسكن لأجل الإيوم التروية قال هو أول عمله ليصل عليه تأسبانه
عليه الصلوات السلام عكوة لا أهل من أول الشهر عدا (باب) مالك بن أنس يصل الطهر يوم
التروية (وهو ناس الحجة) والصدق (حدثني) بالمراد (حدثني عن محمد) المسكن قال (حدثنا
أحسب الأزرق) هو أن يوسع قال (حدثني) بالمراد (عن عبد العزيز بن ربيع) نعم الزام وضع
العاموسكون المشاة التحية آخويعين مسمله (قال سالت أنس من مالك) وصى الله سبحانه على أنه عكوة قلت أحسن شيئا

صلى الله عليه وسلم
هكذا
صطفاه ولت نصم اللون
وكسر الزاوي وفي أكثر
الاصول ولت نصم
الخرور الثلاثة وثلاثة
الثلاث السابعة
أعلاه صرنا لبيت الوفاة
وأما الأول فمصارف ملك
الموت والملائكة الكرام
(قوله طفق بطرح جصطة
له) يقال طفق بكسر الطاء
وفتحها أي جعل والكسر
أضعف وأشهر وبه حله
انقرأ ومن حكى الفتح
الاحش والموهري
والجيسة كسبه اصلا

(قوله من عبد الله من الحرج لجرأ) هو أن يكون عليه صلى الله عليه وسلم أي أن يرى الله أن يكون في مسكن حليل الخ حقيقته
مع أي رأى أم نصح من هذا وأذكره الحليل هو لما قطع اليد وقيل اعترض شيئا دون غيره قبل هو مشتق من الحلة فتح الحلو هو الحلة

انه قال ينبغي به وجهه تعالى بي الله في الخلق قال يحيى في روايته في الجنة حدثنا هير بن حبيب ومحمد بن سفيان واللفظ لاسمى
قال احبنا الصالحين من محمد احبنا (١٨٨) عبد الجليل بن سفيان قال حدثني ابي عن محمود بن ليد ان عثمان بن عطاء اراد ان يلهو بالحد

حتى اهل مكة وعمره مائة سنة قال اس المير السري القسري في هذا الموضع المتعارضة اياه اياه تعالى
تصله على عماد محبت استدلهم بالحركة القرينة عند اداء السطر العبد لعل الزاوية من عرف في مكة
كانهم سافروا اليها ثلاثة اسابيع في المدة ولها قصر اهل مكة في المدة وسعى الى مكة ولها قصر
اهل المدة في سعيهم الى مكة ولها قصر اهل (٢) مكة في سعيهم الى مكة ولها قصر اهل مكة في سعيهم الى مكة
مسافات كل مسافة منها طويلا وسرعة في الله اعلم بهم كمالهم وقد اختلفوا في القريب الكلي في اسما
العصل اه و به قال (حدثنا آدم) س ابي ايس قال (حدثنا شعبة) س الخياط (عن ابي احق
الهمداني) سكون اليم المشهور بالسبي (عن حازنه من هو الخياط) سهم الخياط المجتهد في
الزاي وحارة الخياط الهمة والمثلية (روى الله عنه قال صلى سالي) ولا في الوقت رسول الله صلى الله عليه
وسلم ويحيى ~~استمر~~ ما كلفوا و آسبه) ضغ القاف وتشديد الطاء معجمة في اضع اللغات طرف زمان
لاستمر اقامته في مذهب سالي يقال ما علمه قط والامة تقول لا اعلمه قط وهو خطأ واستقامته في مذهب
أبي قطعه مع ما علمه قط ما قطع من عري لان الماهي مقطوع من الحال والاستقبال وبيت
لصمها مع ما علمه قط ما قطع من عري لان الماهي مقطوع من الحال والاستقبال وبيت
بالعابان حلا في قبل وبعد قاله اس هشام وتعبنا في الماهي قوله ويختص سالي باب ملامته قط لاني لست
امر استمر اهل اليوم واعاد ذلك هو الصالح قال في التسهيل وروى عما استعمل قط دونه لفظا ومعنى يريد
التي ومن شواهد قوله هذا كثر ما كلفوا وله طائر والجملة الحالية وما مصدرية ومما لجمع لان ما أضيف
اليه اهل بكون جعوا و أمير مع عطف على أكثر والمعبور فيه راجع الى ما والمعنى صلى سالي صلى الله عليه
وسلم والحال اما كثر اساني سائر الاوقات هذا و كثر اساني سائر الاوقات اسوا سادات الامم
الى الاوقات بخار و يجوز ان تكون ما في غير المبدأ التي هو معنى كثر مع ما في التقدير
مع ما كلف في وقت كثر ما في هذا الوقت ولا ما في مذهب سالي و يجوز اعمال ما به ما في مذهب سالي اذا كانت
معنى ليس في كثر مع تقدم سالي عليه يجوز تقديم سالي مع ما عليه (في كثر مع) قصر ابي في معنى
والعامل فيه قوله صلى و به قال (حدثنا شعبة في عتبة) ضغ القاف وكسر الموحدة مع ما في العين
وسكون القاف اس محمد بن سفيان السوائي الكوفي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن الاعشى) سليمان
اس هيران (عن ابراهيم) المعنى (عن ابي رجب سريد) من الزاوية في سالي اس اسود الكوفي
الحكي (عن عدا الله) هو اس مسعود (روى الله عنه قال صلى سالي صلى الله عليه وسلم) المكتوبة مع
(ركعتين) صلى مع ابي بكر روى الله عنه ركعتين ومع عمر روى الله عنه ركعتين ثم تعرفت في قصر
الصلاة وانما علمها (نكم العارق) فكلم من يقصر معكم من تيمم (بالي تيمم) نصي (من اسرع ركعتان
مقتضيان) بالالف في مذهب سالي في الاصل من ركعتان من ركعتين ومقتضيان ركعتين مقتضيان
بالالف مع ما في مذهب الهراء حيث حوز وصبر لركعتين كما هو المعنى لركعتين صلى ركعتين بدل
الاربع كصلى الى صلى الله عليه وسلم وصاحبنا في طائر لكرهاته في التيمم اورد بها انهم متعانة
لعميان ولست الله قبل معي من الاربع ركعتين وهذه الاحاديث الثلاثة سقطت في أبواب تقصير الصلاة
(باب) حكم (صحيح) مرفوعه (عن ابي رافع) والاسد قال (حدثنا سفيان) المديني قال (حدثنا
سفيان) سفيان (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب قال (حدثنا سالم) هو ابي الصر والصاد المجتهد في ابي
أبي بكر في عمر روى الله عنه في فرع البويضة والصواب سقوط الزهري في بعض الاصول وصد المؤلف
في باب الوقوف على الزاوية تعرف من طريق القسري وكذا الصوم من طريق مسدد و طريق عدا الله

فكره الناس ذلك واحسوا
أن يصح على هبته فقال
سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول من سعى
معه الله في الله له ينال
الجنة مثله وحدثنا محمد
ابن الصلاء الهمداني أبو
زكريا قال حدثنا أبو معاوية
عن الاعشى عن ابراهيم عن
الاسود عن علقمة قال انما
عد الله س مسعود في داره
فقال أصلي هو لا مصلحكم
فقلنا لا قال فقوموا فاصلا
تعالى له ينال الجنة
يحتمل قوله صلى الله عليه
وسلم مثله امرين أحدهما
أن يكون مع الله في الله
تعالى له مثله في معنى البيت
وأما صفته في السعة
وغيرها مع ما في فصلها واما
بما لا يصح وأن ولأذن
سمعت ولا طائر على تلك
نشر الثاني اس معدا ان
فصله على بيوت الجنة
كصل المعهد على بيوت
الدينا
(باب السد الى وضع
الايدي في الركعتين)
الركوع وسمع التطبيق
مذهبنا ومذهب العلماء
كافة ان السد وضع اليدين
على الركبتين وكرهه
التطبيق الاس مسعود
وصاحبه عاقمة والاسود
ماهم يقولون ان اسمه

التطبيق لانه يباعهم بالبع وهو حديث سعد بن أبي وقاص روى الله عنه والصر ما عليه الجمهور ولشوب السمع الصريح يوسف
(قوله أصلي هؤلاء) يعني الامير والبايعين له وفيه شواهد على اسكوت تأخيرهم الصلاة (قوله قوموا اصلا) فيسحروا قامة الجماعة في البيوت لئلا

(ب) لا يسقط ما فرض الكفاية إذا (١٨٩)

اس مھر وقد كرم سلمیٰ مصحفی، آسہ الكتاب فی الحديث النبوی عن ہارو احو الذا كوا، لانه اہم
على عن الامام عبد العلماء كنفوقل جماعة الاجماع مبعوض القامی عن صرح الله تعالى عن ابن الم

قال فاصلي قال انه سيكون عليكم امر يخرجون الصلاة عن ميقاتها ويحرقونها الى شرق الموق اذا رايتهم قد فعلوا ذلك فاصلا الصلاة لمقاتها ولما فعلوا ذلك معكم ساعة (١٩٥) واذا كنتم ثلاثة فاصلا واحدة واذا كنتم اكثر من ذلك فليؤمكم احدكم واذا وقع احدكم ولم يفرش ذراعيه على خدييه ولصاحبا

يوسف الثاني حين ارسله الى والى الير وحمله والى مكنة امر الى الخاج (ان اتخالف امر عمر) ان الخاج روى الله عنه (ق) احكام (الحج) قال سالم (لهذا امر عمر رضى الله عنهما واذا معه) أي مع امر والوالد الخاج (يوم رجع في رات الشمس فصاح عبد سرادق الخاج) نعم السبي قال الترمذي والخاج من حجر وعبرهما كالكرمان الى الجنة وتغيبه العبي انا اعلم الذي يحيط بالحق قوله بان يدخل مسه الى الجنة ولا يسمه عالما الا بالملك الاكثر اه وفي القاموس انه الذي يتخوف من البيت والبيت من الكرسف زاد الاصل على من هذا الوجه اس هذا يعني الخاج (خرج) من سرادقه (عليه لطفه معصرة) بمصوعة الصفر واللطف بكسر الميم الزار الكبير (مقال) أي الخاج (مالا باأبعد الزجر) كنية اس عمر (نقال) له اس عمر على اروح (الروح) بالنصب جعل مقدرا قال العبي والاصوب يصعب على الاعراض ان كنت تريد ان تصيب (السنة) السوية (قال) الخاج (هذه الساعة) وقت الهاجرة (قال) اس عمر (نم قال) الخاج (فا نترى) مسمر قطع ومجهكس ومن الاطرو وهو الهمة ولا يدرى الكشحي ما طرفي ممر توصل وط معصومة أي استغر (حتى أبيض على رأسي) أي اعتدل لان ماسة للملح على الرأس عالما انما تكون في العسل (ثم أخرج) بالنصب على أيص (نقال) اس عمر من مكنة وبانظر (حتى صرح الخاج) قال سالم (فلا يبي وبني) عبد الله بن عمر (مقال) للمصاح (ان كنت تريد السنة) السوية (فاصر الحطنة) كذا في البيهقي توصل المهر توصل المصاح (وعلى الوقوف) كذا في رواية عبد الله بن يوسف مر ذلك وواقعة القصي في المطاوا شهب عبد السائق والمهم يحي واس القاسم واس وهب ومطرف عن مالك فقاوا وعلى الصلاة وقد علط او عمر من عبد الله والاولى لاس ان كنتم الزا عن مالك على خلافه ووجه بان تعجيل الوقوف يستعمل في تعجيل الصلاة (الحل) الخاج (يعطاني عبد الله) بن عمر كانه يستدعي معرفه عبد الله قاله اس سالم هل هو كذا ام لا (لمأراي ذلك عبد الله قال صدق) وفي هذا الحديث فوائد عدة تظهر صد التامل لا تظلم ما موضع الترجمة فسقوله هذه الساعة لانه أشار به الوقت والشمس عبد الهاج وهو وقت الزواج الى الموقف لحديث اس عمر صدق داود قال عبد الله بن عبد الله صلى الله عليه وسلم حبر على الصبي حين يوم عرفه حتى أتى عرفه فدخل عرفه وهو ممرل الامام الذي يريه يعرف حتى اذا كان عند صلاة الظهر راح رسول الله صلى الله عليه وسلم مبهرا لجمع من الظهر والعصر ثم طلب الناس ثم راح وهو وحيد بالسابق قد أحسنه السائق في الخج (باب الوقوف على الغاية معرفة) وهو بالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القصي (عن مالك) الامام (عن أبي الضمير) يسكون الصادق الخجة سالم عن أبي أمية (عن عبيد بن عبد الله بن العباس) حقة أو بخارا (عن أم العسل) لسان (ث الحارث) روى الله عنها (انما سالتهموا بعد هاجوم عرفه في صوم النبي صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم هو صا) كعنه (وقال بعضهم ليس بصا) لكنهم سارا (مارست) أم العسل (اب) صلى الله عليه وسلم (قدح) ليس وهو واقف على غيره (نمراب) (شرب) وفي حديث حار الطويل المر وفي مسلم ثم ذكر ان الموقف قبل الوقوف عر ما الشمس وهذا يدل على الجاه والاصل الركوب اقتداء به صلى الله عليه وسلم ولما فهم الوقوف على الاحتياط في الدعاء والتضرع الذي هو المطلوب في ذلك الموضع حيث وحده آخر من يحتاج الناس الى التعليل وبه ان الوقوف على طهر الغاية متاح اذ لم يتجسس بها ولا يعارضه الهوى الا اذا لم يتعدوا طهر وهما سارا لانه محمول على الاعمال الاكثر (باب الجمع بين الصلاتين) الظهر والعصر في وقت الاول (نمراب) المسافر من سفر القصر وقال المالكية ليس يجوز لركل أحد المكر وعبره وقال أبو حنيفة يختص الجمع عن صلى مع الامام حتى لو صلى الظهر وحده أو جماعة قد دون

أطه يصعبه ونصح طوله لم يسمع حديث اس عداس وكيف كل همم اليوم بمجموع على أنه يقب من عيه (قوله) انه سيكون عليكم امر يخرجون الصلاة عن ميقاتها حتى يمتدحها ويحرقونها الى شرق الموق (معناه يؤمر ويحرق) وبها المختار وهو أول وقتها لاص جيع وقتها وقوله يحرقونها اسم الومعنا يصقرون وقتها ويحرقون اذامها يقال هم في حقا من كذا أي صبق وانحسرت المصيق وشرق الموق يحرق الشين والزاء قال اس الامراء فيه معيان أحدهما ان الشمس في ذلك الوقت وهو آخر النهار انما تبقى ساعة ثم تغيب والثاني أنه من قولهم شرق الميت بريقه اذ لم يبق بعده الا سيرا ثم يموت (قوله) فاصلا الصلاة لمقاتها ولما فعلوا صلاتكم معهم ساعة السعة نعم السبي واسكن الله هي النافذة ومعها صلواتي أول الوقت بقعة عسكم الغرض ثم صلوا معهم حتى صلوا لغرضه أول الوقت وقصه الجماعة وثلاث بقع تمة لاسب الخلف من الصلاة مع

الامام ويتكلم كما سلب وبه دليل على ان من صلى مرة مرة تكون الثانية سنة والعرض سقلا لا لا وهذا هو الصحيح الامام صدأه بالوقيل العرض اكمل بالوقيل كلاهما وقيل احدهما مهمه وتظهر فائقة الخلاف في مسائل معروفه (قوله) وايضا هو صفح

وليطعن بن كفيه فلكان أنظر إلى اختلاف أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراههم * وحدثننا عثمان بن الحارث التميمي قال أخبرنا
اسم سهرج وحدثننا عثمان بن أبي شيبة قال حدثنا جريح وحدثنني محمد (١٩١) سماعه قال حدثنا يحيى بن آدم قال

حدثنا معضل كلهم عن
الاعمش عن ابراهيم عن
علقمة والاسود أنهما
دخلوا على عبدالله بن يحيى
حدثني أبو معاوية عن
حدثني اسمعيل بن جابر
فكان أنظر إلى اختلاف
أصابع رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو راكع
* وحدثنني عبدالله بن سعد
الرجي الدارمي قال أخبرنا
عبدالله بن موسى عن
اسرائيل بن منصور عن
ابراهيم عن علقمة والاسود
أنهما دخلا على عبدالله
فقال أصلي من خلفكم
فالأول فقام بهما وحمل
أحدهما عن يمينه والآخر
عن شماله ثم ركعا وصليا
أيديهما على ركعاهما
أذينا ثم طوى بيده ثم
جعلهما من خلفه فلما
صلى قال هكذا فعل رسول
الله صلى الله عليه وسلم
* وحدثننا قتيبة بن سعد وأبو
كامل بن الحارثي والزهري

الامام لا يجوز وحالهما فقالوا والمعد أيضا كالاختلاف لانه (وكان اسم جريح رضي الله عنهما) بمواصلة
ابراهيم الحارثي في المسائل (انما فاته الصلوة في الامام) يوم عرفة (جريح يدعى) أي من الطهر والعصر في
مكة (وقال البيث) من سعد الامام بمواصلة الاسماعيلي (حدثني) بالامراء (عقيل) نعم العبد وقع
القاء في حاله الايلي (عن اسمعيل بن جابر) الزهري (قال أحمد بن) بالامراء (سالم) هو اسم عبدالله بن جريح (ان
الجاحل بن يوسف) الثقفي (علم بالاسم الزهري) عبدالله (رضي الله عنهما) عنهما لحاو ثمانية ثلاث وسبعين
(سأل عبدالله) من جريح (رضي الله عنه) وعن أبيه (كيف تصنع في الموقف يوم عرفة فقال) له (سالم) والله
اسم جريح (ان كنت تريد السنة) السوية (فمعه بالصلوة) تشهد بالحلم المكسورة في صلواته وقت الحبحر
شهد بالحر (يوم عرفة فقال عبدالله بن جريح) أو (حدثني) سالم (أنهم كانوا يجتمعون من الطهر والعصر في
السنة) نعم السبي قال الطبري حال من داخل يجتمعون أي متوكلين في السنن من خشية ما قاله تفرضا
بالجاحل قال اسمعيل (فقلت لسالم) مستغفلة (أفعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سالم) وهل
تخبرني ذلك) تشهد بالوقوف كالتي في كسر الواو حدثنا جريح مولى من الانبياء (الاستغناء) على سبيل
الحصر بعد الاستغناء أي ما شعروا في التجرع والجمع لثني من الانبياء الاستغناء منصوص به
الحاضر والعموم والسبق في البرية ينوئل تشهدون بذلك عثمان بن قتيبة بن جريح بنهما مولى
سالكين في العصر المجمعين الانبياء وهو الطاهر بذلك فلو حدثنا في العموم والسبق في كل فرع
المردية يشعرون بالمشقة العتقة لعل العتقة وقال القيسى كالحافظ من جريح ان الذي بالمسألة لاكثر
الزواجر الذي بالعصر المجمعين فكشتمهم وانه في رواية الجوى وهل تشهدون ذلك تصدق في وجهي مقدرة
(باب قصر الخطبة تعرفه) نعم القاف وسكون الصاد هو بالسند قال (حدثنا عبدالله بن مسلمة) القيسى
قال (أخبرنا مالك عن اسمعيل بن سالم بن عبدالله) من جريح (ان عبدالله بن مسلمة) من جريح (ان عبدالله بن مسلمة) من جريح
أن يأتيه أي يقصده (بعد الله بن جريح) أحكام (الخطبة) كان يوم عرفة فقام جريح رضي الله
بهما والله من رعايتهم (أي مالك) أو (الثالث) شمس الراوي (صاحب عبد صفاطه) بنشمس
شعر (أي هذا) وبمعرفة الجراح ولعله لتصغير في تعجيل الواو ويحذف (فخرج اليه) الجاحل (فقال)
له (اسم جريح) عمل (لرواج) أو (المسألة على الامراء) فقال (الجاحل) (الآن قال) اسم جريح (نعم قال)
الجاحل (أنظرني) من جريح قطع وكسر الهمزة أي الهاء (أدب على ماء) من الهمزة والرفع على الاستئناف
والكشتمهم أي من جريح حوايا الامر (فقال اسمعيل بن جريح رضي الله عنهما) من جريح (حتى جرح)
الجاحل من صفاطه (ساريتي وبن أبي) عبدالله بن جريح (فقلت) الجراح (ان كنت تريد أن نصيب
السنة) السوية (اليوم فاصبر الحظ) من جريح وصل وصم الصاد (وعمل التوفيق) في رواية أخرى وهو غيره
وعمل الصلاة ومراعاة جريح (فقال اسمعيل بن جريح) سالم ولا في الوقت والجوى لو كنت تريد السنة فلو لم يكن
ان جرح الشريطين جريح لمصلحة الامتاع (باب التعجيل الى الوقت) لم يذكر الاكثر في هذه الترجة
حديثنا بل سقطت من رواية أي درواس عساكر أصلا لكن قال أبو ذرابة أو أي من بعض السمع عقب هذه
الترجمة قال أبو عبدالله أي المألف حديث مالك الذي المذكور قل يدركها ولكن لا أريد أن أدخل فيه أي
في هذا الجامع معاد اصم المي الذي مكر راو وقع ما يوم النكر اذ تأمله ففعل لا يتناول في شواهد أو
منية كتبتهم ممل أو تصغير منهم أو زيادة في ثمنها وتكون ذلك مما يقع عليه من تسع هذا الكتاب وما وقع
له مما سوى ذلك معبر قد هو بآثار الوقوع ووقوعه في صفة الصانع يدخل في هذا الباب الحديث حديث
مالك عن اسمعيل بن جابر (ولكني أريد أن أدخل فيه معبر معاد الحاصل) ذلك انه قال في حديثه المذكور

صحح ومعدلا لا يتناول في الزكوة قالوا وراه بعض شيوخنا اسم السون وهو صحح في الحديث أيضا قال حيث العود وحده
ادخلت وأصل الزكوة في اللغة الخسوع والذل وتسمى الزكوة الشرع زكوة لما فيه من صوره للذل والخسوع والذل (قوله)

رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت يا رسول الله اني حديث عهد بحاجتي وقد سألته بالاسلام وان سألوا ياتون الكهان قال فلا تأثم
في كلام العباد العالم أما الناس (٩٦): فلا تطل صلاته بالكلام القليل عدوا به قالوا آحدوا الجهور وقال أو حصة من

الله صه والكوفون تطل
دليلنا حديث دي الدين
ان كثير كلام الناس
فيه وجها مشهور وان
لاصحابا افعهما تطل
صلاته لانه يادر وأما كلام
الحامل اذا كان قريب عهد
بالاسلام فهو كلام
الناس فلا تطل الصلاة
بقائه حديث معاوية
انكم هذا الذي يحسن فيه
لان النبي صلى الله عليه وسلم
لم يأمر بأعادة الصلاة لكن
علمه مخبر الكلام فيما
يستعمل وأما قوله صلى الله
عليه وسلم انما هو التسرع
والتكبر وقرأة القرآن
معاه هذا وعنه فان
التشهد والثناء والتسليم
من الصلوات غير ذلك
الاذ كل مشروع فيها
فعملا يصح فيها
كلام الناس ومخاطباتهم
واما هي التسرع وما في
معناه من الذكر والثناء
واشماهما مما ورد في
الشرع وفيه دليل على
ان من حلف لانه يكلم مع
أو كسر أو قرأ القرآن
لا يحسن وهذا هو الصحيح
المشهور وفيه دلتان
دلالة لذهب الشافعي رحمه
الله تعالى والجهور ان
تكثير الاحرام فرض من
فروض الصلاة وحرمها

وقال أبو حنيفة رضي الله عنه لبت من مال هي شرط من شرط ما تقدم علمها في هذا الحديث الهني عن تعميم العاطس التصليل
في الصلاة وانه من كلام الناس الذي يحرم في الصلوات ففسده اذا أتته علمها فلما قال أصحابنا قال رجل نحن أولو بر يحكم الله بكافي الخطأ

قال ومما حال نظيرون فالدال شي يحلوه في صدورهم فلا يصنعهم وقال ان الصالح ملاصقكم ﴿١٩٦﴾ طلت حلاله وان قال رحمه الله
 أو اللهم أرجوه أرحم الله دال لم تطل حلاله لانه ليس بحلق أو ما العاصي في الصلاة (١٩٧) من فضله أن يحمد الله تعالى ساجدا

مدحهما وبه قال ما تدرجه
 الله وعبيره وعن ابن عمر
 والنخعي وأحمد رضي الله
 عنهم أنه يحجر به والاول
 أظهر لانه ذكر والسنة في
 الاد كافي الصلاة الاسرار
 لالما استثنى من القراء في
 مصها وتوحيها (قوله اني
 حديث عهد بحاجية) قال
 العلماء الحاخلية ما قبل
 ورود الشرع وهو الحاخلية
 لكثرة جهالاتهم وعشهم
 (قوله ان سار حلا ياؤن
 الكهان قاله لا أنهم)
 قال العلماء اعلم هي من
 اتين الكهان لانهم
 يتكلمون في مسائل قد
 يصادف مصها لأصالة
 فيعاف الضعف على الانسان
 بسبب ذلك ولاتهم بلسون
 على الساس كثيرا من أمر
 شرايع وقد تظاهرت
 لاحاديث الصبيحة المهي
 من اتين الكهان
 قد يدعيهم فيما يقولون
 تحريم ما يعطون من
 الحواو وهو حرام ما جاع
 السليم وقد قتل الاحاع
 ن تحريمه جماعة منهم
 بوجوب العوى ورحم الله
 ن قال العوى اتق أهل
 علم على تحريم حواو
 ككاهن وهو ما أحده
 تكلم على كاهن لئلا
 ن الكهانة ما لا يجوز
 ككاهنوا الامور يؤيد عليه
 ن قال حواو العراف

التفصيل السابق لم يلبس التعلل المطلق لاني الصلوات ولا على أثرها الثلاثية بقطع عن المسائل وهذا الحديث هو حجة المؤلف في العناري ومسلم في المسائل السابقة في الصلوات من ما مضى من الحج ^١ (باب من أدب وأدام لكل واحد منهما) أي من العشاءين بالردلة * وبالسند قال (حدثنا عمرو بن خالد) بنعم العباس قال (حدثنا ربه) هو ابن معاوية بن سديج الحفي قال (حدثنا الواسق) السبيعي قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد بن السريانة قال كره (يقول عبد الله بن مسعود (رضي الله عنه) وأنا السائي هما مني صلغته أن أزمه قلت) فأتيت بالردلة فحبذا لادان (العتمة) أي وقت العشاء الأخيرة (أوفر) بضم ذال أي من مصيب الشفق (ما من رجلا) لم يعلم أحدهما يعني أن يكون هو عبد الرحمن بن يزيد (فأدوا) فام ثم صلى المغرب وصلى بعدها ركعتين (سنبها) ثم دعاهما) بنعم العباس ما يعني به من المأثور (فتنعتي) ثم أمر أرى (رجلا) نعم المهم يعني أنه أمرهما بطلد لا يجب عليه قبضا (فأدوا) فام قال عمرو بن شعيب الملقب (لا أعلم الشك) في قوله أرى فأدوا فام (الأمير ربه) الذي ذكر في السند وقد أخرجنا لاسماعيل بن طريق الحسن بن موسى عن غيره بن زاذان وأبو عمرو وعبد بن قيس ما له عمرو (ثم صلى العشاء ركعتين) فبدأ لادان والأقامة لكل من الصلوتين وهذا ذهب مالك قال أسد الدار وابن لهيعة في ذلك حديث مرفوع أنه لكن الحل الطعوى حديث ابن مسعود هذا على أن أحدهما تفرق أو أنه فأنزلهم ليصنعوا الجمع هم قال الحافظ ابن حجر ولا ينبغي تشكيكه وقد اشاعت طرق الحديث في الادان والأقامة قاصلاتين على ستة أوجه لا حاجة لكل منهما بغير أدان كسقي قر يما من حديث ابن عمر وألأقامة لهما مرة واحدة رواه مسلم وأبو داود والنسائي من حديث سعد بن حماد عن ابن عمر وألأادان مرة ثم قاما وتين وأمسلم وعنه في حديث حارز لطويل وهو الصحيح من مذهب الشافعية والحاشية لأوجه الادان والأقامة واحد رواه النسائي من رواية سعد بن حماد عن ابن عمر وهو مذهب الحنابلة وألأادان والأقامة لكل منهما كما في حديث هذا السند ورواه النسائي أيضا قول ابن عبد البر لأعلم في هذا الباب حديثان مرفوعان إلى النبي صلى الله عليه وسلم أحدهما الوحد تعقبه الحافظ ابن أبي الفوارق في شرح الترمذي بأن ابن مسعود قال في آخره الحديث كما سببنا في شأن الله تعالى رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يعلمه فأن أوردته جميع ما ذكره في الحديث وهو أدام مرة وبن أرواد بن كعب هاتين الصلوتين في عهد النبي وهو الظاهر فيكون ذكر الادانين والاثنين موقوف عليه له والوجه السادس ترك الادان والأقامة فيهما وأما من حرم في جهة الواضع من طلق من حينه ابن عمر من فعله ويمكن الجمع بين أكثرهما قوله ما مأثورا واحدة أي لكل صلاة أو على صفوة واحدة لكل منهما ويتأيد روايته من مرفوعا قاضيه وقول من قال كل واحدة فامة أي مرة واحدة لادانين ويدل على مروا به من قال بأدان واثنين ومذهب الشافعية أنه يس الادان للعرض الاول دون الثاني في جمع التقديم لفعله صلى الله عليه وسلم لم يفرقوا وأمسلم وحفظوا لا يوس للعرض الثاني في جمع التأخير أن ابتدأ للعرض الثاني لانه في وقتهم لم يتقدمه عرض دون الاول لانه كالماتت فابا شد بالاول فلا يرد له كالماتت على ما صححه الزاهي ولا الثاني لتبعته الاول وحفظوا ولا ولا منه صلى الله عليه وسلم جمع بين العشاءين عند الردة فقاما تين كفي الحديث السابق في الباب الذي قبل هذا الباب هو عليه الشافعي كذا ينبغي للمعرفة بالحق في بعض القول الشافعي ويصلي بالردلة ما تين فامة للعرض وأقامة العشاء لادان لكن الظاهر في الرواية أنه يرد للعرض الاول لانه صلى الله عليه وسلم جمع بينهما عرفه لادان واقتصر على رواه الشافعي من حديث حارز وهو مقدم على الذي قبله لانه معناه يادع لم (فما طلع الصبح) أي في صلاة الصبح ما طلع الصبح ولم يستقبلوا التكبيري وان عسا كر طلع الصبح طلع الصبح أي لما كان حين طوعه وفي نسخة لما كان حين طلع الصبح

أحد الآخر: جاء به وقال المارودي رحمه الله تعالى في الأحكام السلطانية يجمع المحسب الناس من التكسب والكفاية والعمى ويؤثر عليه الآخذ والمعلنى وقال الحطاي رحمه الله تعالى حاول أن الكس ما يأخذ له تشكك في كسها وهو محرم وعليه ما نقل قالوا حاول العراي

قال قلت وما زال يحلون قال كان منى من الايمان يخطف من واقع خطف الدان ﴿﴾ حرام ايضا قال والفرق بين العراف والكاهن ان الكاهن انما يهاضي الاحبار (١٩٨) عن الكواثر في المستقبل وفي معرفة الاسرار والعراف يتعاضد معرفة لئى السروق

ومكان الصلاة ويحرمهما وقال الخطابي انصافى حديث من اتى كاهنا فصدقه عما يقول فقد رضى مما أمر الله على محمد صلى الله عليه وسلم قال كانى العرب كهنة يدعون انهم يعرفون كثيرا من الامور منهم من يرمى الله ونبيا من الحى يلقي اليه الاحبار ومنهم من يدعى استيراث ذلك منهم اعطيه ومنهم من يسمى مرابو الذي يرمي معرفه الامور فثبت انهم يستدلون كهمرة من سرق لئى الصلابة ومعرفة من يتهم به المرأة ويحذو ذلك ومنهم من يسمى المتعم كاهنا قال والحديث يشتمل على الهى من اتيار هؤلاء كهم والرجوع اذ قولهم وتعد بهم فيما يدعونه هذا كلام اعطاني وهو نبى (قوله وما رحا يتغيرون قال لا شئ يتغيرون في مسدودهم فلا يصدمهم وروايد فلا يصدمكم) قال العلماء معادنا طيرة شئ عدوه في هو سكم مرور فتا عتب عليكم في ذلك فانه غير مكتسب لكم فلا تكليف به ولكن لا تشعوا اسمه من انصرف اموركم بهذا هو لئى تقدرون عليه

قالى المصاحح الطاهر ان كان مائة وحسن طاعتها غير انه اصبغ الى الخلة العظيمة التي صدرها منى على الجنود ويجوز به الاعراب قال الركنى ويرى فلما احن وقت طالع العصر من الاساس (فان ان النبى صلى الله عليه وسلم كل ليل على هذا الساعة) بالصبر (الاهدا لسلامة) بالصبر ايضا في هذا المكان من هذا اليوم قال عذقه يعنى اسعدود (هما سلاتان تحلان) الشاهد القويقة المصنوعة والاعتقاع مع نبح الواو المشددة (عروقتها) المسماة الجادوليس المراد بالتحويل ايقاتهما قبل دخول لوقت الحدود لهما في الشرع قاله الملب (مسألة العرب بعد ما بانى الناس المردلة) وقت العشاء (والعصر حين يرفع العصر) راي مصمومين معجبة أى بطاع فقوات نقد بها من الوقت الطاهر لكل احد فثبت ان الوقت منهم من يقول طلع العصر ومنهم من يقول لم يطلع لك النبى صلى الله عليه وسلم تحقق طلوعه ما هو على أو يعبرون الزمانه بالثقة في التعليل على ذلك اذ يلم بتسعة الوقتين لاس انهم من اعمال يوم الحرم المسائل (قل) أى اسعدود (رايت النبى صلى الله عليه وسلم يعلف) الطاهر ان الصمير يرجع الى فعل اصله يربى هذا الوقتين أو الى جميع ما ذكره فيكون مرموزا كما سبق في سابقه به وهذا الحديث آخر حله المؤات أصوا كذا السابق ﴿﴾ (لمن من قدم صغته فله) هنع الصادق والجمعة والرس المسملة جمع صعب النساء والصباب والمشاخ العاجين بأصحاب الامراض ليرموا الى الرحمة (ليل) أى ليل من ماله جمع (يقعوب المردلة) عبد الشعر الحرام أو عبد غيرهما (يدعون) ويدعون أو يد كرونها (يقدم) تكسر الدال المشددة (اداعا القصر) عسدا وأائل الثلث الاحمر هو سب لثونه بل ادهو شامل لجميع احوائه فنبه بقوله اداعا القصر * والسد قال (حدثني يحيى بن بكير) المصري قال (حدثنا الثبتي) سعد الامام المصري (عريوس) بن زيد الايلي (عن اس شهاب) الزهرى المدي (قال سالم) هو اسعد الله بن عريوس الخطاب (وكن عبد الله بن عريوس) الله صهما يقدم صغته (له) النساء والصباب والعاجين من ماله الذى ربه بالمردلة الى منى خوف التاوى والاسته الى الارحام (يقعوب عبد الشعر) يعقيم الشعر ويجوز كسره (الحرام بالمردلة) الذى يحرم فيه الصدوع ولا من الحرم أولا بدوحمة وبمى شعر اجبا قاله الارهرى لانه معلم العادة وهو كماله النبوى كس الصلاح حل صعبا ما حرام الردة يقال له قرع صم القاف ونح لراى آحوا طمعهلة وهو مبالاة ما س ما رى عرقوا وادى بحسرة ولا سئل الناس او قوف به على ما يحدثها لئى ونه الشعر وليس كيطول لكى يحصل بالوقوف عنده أصل السنة أى وكذا غيره من مردلة على الاصح وقال الحنفى هو ما وقع المردلة وتنبى عليه ساه ثم حكى كلام اس الصلاح ثم قالوا الناهر ان النساء اعلموا على الحلى ولما شاهدته تشهد له قالوا لم يزد كراه ان الصلاح لم يره وقال اس الطح المردلة والشعر وجع وترج اسمها مرادفة له والمعرف ان الشعر موضع خاص بالمردلة ويحصل أصل السخنة ورواى لم يقف كلى عرقه على الكفاية عن القاضي وأخر (ليل) أى ليل (فيد كروا الله وحل) ويدعونه (ماد الله) من غيرهم أى ما طهر لهم وبسعى حوا طهرهم وأرادوا (ثم رجعون) الى منى ولم يثم يدعون قالى الله وهو طهر (قل أى يقف الامام) بالشعر الحرام أو بالمردلة ولاى الوقت ثم رجعون ما لله لم قل أى يقف الامام (وقل أى يدع) الى منى منهم من يقدم هنع الياو الفال وكونا قاف بينهما (مى) بالعرف (مسألة لعصر) أى عند صلاة العصر والعرف باللام لترويت بالعلم (ومنهم من يقدم بعد ذلك ما اقدموا من الحجة) الكبرى وهى حرة العقبة (وكان اس عمر روى الله صهما يقول (أوص) هم مرقمة وحقه وسكون الزاء فعل ما عن رفاعه الرسول عليه الصلاة والسلام وفى بعض الروايات كلى الشعر رخص بدونهم فوثقوا بالعلم وهو أوضح فى المعنى لانه من البرخص صد

وهو متب لكم بفتح التكليف فهما على الله عليه وسلم عن العمل بالدية والامتناع من قصر ما لهم بعدها وقد العرية فطاهرنا لحدث الجعق الهى عن التطير والطيرة وهى تجر على العمل بها على ما هو على النى من عمر على عمل مقتضاء عده

قال وكانت على راسه ترى عيني خيل أحولوا خوفاً بسنا طمعت ذات يوم فإذا له ثوب قد ذهب شتات من عنقه **❦** وسباني سبط الكلام فيها في وصفها إن شاء الله تعالى حدث ذكره هاسلر رحمة الله تعالى (قوله ومساو حال ١٩٩) يحطون قال كان بي من الإيذاء

العر حسان الرحمن صده الاله (أو أولئك) أي الصعق (رسول الله صلى الله عليه وسلم) ، وه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قال (حدثنا جابر بن زيد) هو ابن درهم (عن أنس بن مالك) (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله - ولاني - رواه ابن عباس كراشي) صلى الله عليه وسلم جمع (يقع الحب وسكون الميم) س (أرذلة) (بأهل) فبذلنا في الساعي وأصحابه بالصاف الثاني، وه قال (حدثنا علي) هو عبد الله المديني قال (حدثنا سليمان) من عبد الله قال (حدثني) بالمراد (عبد الله بن أبي ربيعة) هم الذين سمعوا مولى آل قارظ شبيعة لكافي أنه (سمع ابن عباس رضي الله عنهما يقول أنا ما أقدم على النبي صلى الله عليه وسلم ليته المردلة في حفرة أهله) العتي * وه قال (حدثنا سعد بن يحيى) القطان (عن ابن حزم) عبد الملك بن عبد العزيز (قال حدثني) بالمراد (أولادني) وهو ابن عباس (حدثنا) (عبد الله بن) كيسان (مولى أحماء) بنت أبي بكر (عن ابن عباس رضي الله عنهما) (أنهارت ليلته) جمع عبد المردلة فماتت صلى صلت ساعة ثم قالت (لعبدها بن كيسان) (يا بني) هم الموحدة فصرها (هل على القمر) قال ابن كيسان (فلما صلت ساعة ثم قالت) له (هل) ولاني درتم قالت يا بني هل (على القمر) قال (قلت نعم) على (قالت فارتحلوا) بكسر الحاء أمر من الارتحال (فارتحلوا صوباً) هاولاً، ورو الوقت واس عباس كراشيما على العطف بدل الواو (حتى رمت الحجر) الكرمي (ثم رحت) إلى من رماهي (صلى الصبح على رملها) وفي س أي أودا وساد صبح على شرط مسلم عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسل أم سلمة ليله الصبح فمات قبل العصر ثم فأصت واستدله على أنه يدخل وقت الرمي صبح ليله الصبح ورحم أنه عليه الصلاة والسلام على الرمي ما عاقل الصبح وهو صالح لجميع الليل ولا صراط له لعل الصبح صراطاً لا أقرب إلى الحقيقة مما تحمله ولا وقت له أرفع من مردلة ولا ذات الصبح فكان وقت الرمي كإحدى الصبح ومذهب المالكية في حقيقة بطلان وقوع الصبح وقوله لعون حتى النساء والصبح والرحمة في الدعاء لئلا يماهي في الدعاء جوف الرمي والواصل الرمي من طلوع الشمس وفي س أي داود ماسد حسان من حديث ابن عباس أنه عليه الصلاة والسلام قال لعلي بن عبد الله المطلب لا ترموا حتى تطلع الشمس وإذا كان من رخص مع أي ربي حتى طلوع الشمس من لم يرض به أولى وقد جمعوا بين حديث ابن عباس وهذا وحديث الباب يحمل الأمر في حديث ابن عباس على السند يؤيد حديث ابن عباس عبد الطماني قال نفي النبي صلى الله عليه وسلم مع أهله وأمرني أن أرمي مع الصبح (فقلت لها يا هاتمه) يقع الهاء وسكون الهمزة في المودود للمثناة العنقية ألف حو هاء سكونة أي بأهله (ما أراها) هم الهمزة أي ما أش (الافتداس) يقع العين المحذوفة تد باللام وسكون السين الهمزة أي تقدم ما على الوقت المشروع (قالت يا بني ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم أدن الغضن) هم الطائفة المحذوفة العين الهمزة ويحرم سكونها جمع طعية المرافق اليهودح واستندل بقوله أذن على عده وحوو الملت بالمردلة لو كان واحداً سقط بعد الصبح كقولهم مرة وهو مذهب المالكية قال الشيخ حاله ودينه بيانه هاولاً لم يرا، فالله أي على الأثر وهذا ما صحه الزاوي وجمع الروي وهو على غير المعلو وبحلاف المصور كالزعا وأهل سقايه العباس أهله مال بيانه تله بالميت أو مريض يتجاح إلى تهبه أو أمر يحاف مونه قال الروي ويحصل الميت مردلة في حصور هالطفة في الصبح الثاني كقولهم معرفة نص عليه في الامم به قتله جهور العراقيين وأكثرا أسابي وقيل اشتراط معلل الكل لوجه لا يبيتن موضع لا يثبت الأعظم الليل وهذا صحه الزاوي ثم أشكله من جهة أنهم لا يصارحوا حتى يجمع ريع الليل مع حوار الدعاء بعد صبح الليل وقال أوجبة وحوو الميت أيضاً * وه قال (حدثنا محمد بن كثير) (ثلاثة العدي الصربي) وهو توفيق

وكانت حاربه تزعج على قل أحد والمخاضية هي "ع الحليم وتشديد لوار" وبعد الامتحان كسر رة ثم فمستد ذلك الصلابة والكماله
 ذكره أو بعد الكرى والمحقون وحكي القاضي عياض عن بعضهم تنقيب السيلوا واختار التشديد والجواب عن قريب أحد موصى في جمالي

وكانت حاربه تزعج على قل أحد والمخاضية هي "ع الحليم وتشديد لوار" وبعد الامتحان كسر رة ثم فمستد ذلك الصلابة والكماله
 ذكره أو بعد الكرى والمحقون وحكي القاضي عياض عن بعضهم تنقيب السيلوا واختار التشديد والجواب عن قريب أحد موصى في جمالي

[illegible][illegible]

النديسة وأقول الناصي
 عيصر أم من عمل
 الفرع طيس عقول
 لأن الفرع من مكة
 والمدينة عيصر المدينة
 وأحدق شام المدينة وقد
 قال في الحشد من قبل أحد
 والحواشي في فكيف يكون
 عند الفرع وعيد لى على
 حواجز استخدام السيد
 حار ينه الرعى وإن كنت
 تغرد في المريع وأما حور
 الترع مسامرة المرأة
 ودها لأن السر مغله
 الطامع فيها واختراع
 ناصر هوان الأدار عنها وبعدها
 من مختلف الرعي ومع
 عداها جيف مهذوق
 وعمل المرأة فيها أول ساد
 من يكون في الناحية التي
 يرى بها أوجعوا ذلك ثم
 يستخرجون عكس الحزوت ولا
 الأمتس الرعى من ذلك لأنه
 حينئذ يبرى في السحر
 الذي حرمه الشرع على
 المرأة فإن كل معناه حرم
 أو يحرم من من معلى
 معها فلا مع حشود كما
 أتبع من المنافرة في هذا
 الحاشية على أعلى (قوله أسف)
 أي أعصب وهو خ
 السحر قوة صككتها أي
 طعمته تارقه على أفعه عليه
 وسلم أمارة قالت في
 السمة فالمرء له لسان

[illegible]

قالهم ذاقا لك أن المراد امتحانها هي موحدة تقرر بأن الخالق المدبر الفعال لما يريد هو الله وحده وهو الذي أداؤه الداعي استقبل السماء كما دأب الصلي استقبل الكهنة فليس ذلك لانه مخصص في السماء كما انه ليس مخصصا (٢٠١) في جهة الكعبة بل دلالات السماء

وأمرهم، سلموا وأودوا والسائق في الخج ٥ وبه قال (حدثنا عبد الله بن رضاء) بعث الزواجر الحبيب مولى أس
عمر وبقال أس المثنى بدل عمر العادي صم المجنة وتحصيف الدال الهمزة البصري قال أبو حنيفة كل شاة رصا
قال أس معي ليس به شئ وقال عمرو بن العاص كل كثير اللطاف والتحصيل ليس بمجته أه وقد قبله
المؤلف وحده شاة، وأدب بسيرة وزوجه السائق واس ما حقه قال (حدثنا إسرائيل) بن موسى (ع)
حده (أبي إسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن عبد الرحمن بن زيد) العبدي الكوفي (قال خرجا) ناديا
الجمع ولا يدروا حيث أجمع عبد الله بن مسعود (رضي الله عنه) في مكة ثم فرقا معاها) هج الخبز وسكون الميم
أي المراد لغتين عن رمان (صلى الصلاتين) المغرب والعشاء (كل صلاة) يصعب كل أي صلى كل صلاتيهما
(وحدثنا ناداب) وأقامتا العشاء بهما (تكرار العين) فرغ الوبسية وعبروهي بعض الأصول وهو الذي
اليو يدينقوا العشاء بهتقها وهو الصرا لئلا المرادة الطعام أي أنه تنشى بين الصلاتين وقد وقع ذلك منسبا
فيما سبق لبطا أنه دعاء ثبثا فتشيتي ثم صلى العشاء قال عاصم وأما فعل ذلك ليهن على أنه يعترض الفصل
البشر بينهما والواو قويه والعشاء فعال (ثم صلى الفجر حين طلع الفجر قائل) كذا فرغ الوبسية قائل
يعبروا وفي غيره وقال بالنشأ (يقول طلع الفجر) وقائل يقول بل وقع الفجر ثم قال أبو رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال أهاب الله لاتبين (ولتا) - يربنا (عن وهما) المعتاد (في هذا المكان) المراد لعله قال السابقي
فما قبله عنه صاحب اللامع لعل هذا مدرج من كلام أس مسعود في نفس أس وأما قال عبد الله ههما
صلاتان محمولتان والواو كذا البقي من أس أحدث قد أي أنه مرفوع أو مدرج - ثم حرم البقي بأنه مدرج وأجاب
المراد بوبه به لاتبين أي الأمرين مرفوع ومرفوع (المغرب والعشاء) بالنصب ههما قال الزركشي بدل
من اسم أس وكذا أصلا والفجر وثبته الهمعاسي بأن المدلول منه شئ ولا يدل منه بدل كل الأما يصدق عليه
المثنى وهو أناس فحينئذ المغرب وصلاة الفجر مجموعهما هو المدلول فيجمل أن يكون ههما فعل محذوف أي
أمرى المغرب وصلاة الفجر أه ويجوز الرفع بهما على أن المغرب حرمته وأمحذوف تقديره إحدى الصلاتين
المغرب وسقط في رواية أس ما سكر والعشاء (لا يقدم اليسر جمعا) أي المراد لعله هج ذال يقدم بعد سكون
قافهما (حتى يفتوا) صم أوله وكسر التثنية الاحتكام أي يدخلوا في العتق وهو وقت العشاء الأخيرة (وصلاة
الفجر) بالنصب ولا يدروا صلاتا فاع كاعراب المغرب ههما السابق (هذه الساعة) بالنصب أي بعد طلوع
الفجر قبل طهوره العلامة (ثم وقف) أس مسعود رضي الله عنه بعد لعله أو بالشر الحرام (حتى أسفر)
أصاء السحر وانتهى وهم (ثم قال لوان أمير المؤمنين) عثمان رضي الله عنه (أفأص الآت) عبد الاسعار قبل
طلوع الشمس (أصاب السهم) التي فعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم حلحظا لما كانت عليه الحياه لم تنس
الافاضة بعد طلوع الشمس بكسبه أني أساء الله تعالى في الباب الثاني قال عبد الرحمن بن زيد الرازي عن
أس مسعود (ما أدري أوله) فني أقول أس مسعود لوان أمير المؤمنين أفأص الخ (كان أسفر أم دفع
عثمان رضي الله عنه) أي أسرع ووقع شرح الكرماني وتبعه الرازي أن القائل لما أدري الخ هو أس
مسعود منه موقوف خطأ كما في بعض النسخ قالو وقع في رواية غير بن حازم عن أي، صحيح جدا وأجس
الزيادة في هذا الحديث أن طهر هذا القول صدر من أس مسعود بعد الدام من عرفه أصلا ولعله علمنا وقفا
هرفعات الشمس فقال لوان أمير المؤمنين أفأص الآت كل قد أصاب قافا لما أدري أم كلام أس مسعود
أسرع أو أفاضة عثمان الحديث (فليرل) أي أس مسعود (يلى حتى يجره العقبوم الفجر) أي أنه ردا
الزمي لاحذوه في أس أن التخلل وسيد أي أن شاء الله تعالى العتق التلب بعدان في هذا (باب) بالتوس
(مثنى يرفع) صم أوله وضع ثالثا منسبا للمعزل ولا يدري دفع أوله منسبا للمعزل أي متى دفع الخ

وهو يسير قال فتبينه بصل فسلمت عليه فأشار لي فلما خرجت في مقال المن سلمت أنا وأهلنا وهو معي حينئذ نقل المشرق وهو حدثنا أحمد بن نوبس حدثنا وهب بن حرب (٢٠٤) قال حدثني قال برعم حار قال أرسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مصطاف إلى أبي المصطلق

فانتبهوه صلى على نبيه
فكلمته فقال بئس
هكذا وأما ربه بئس
كلمته فقال هكذا
رهباناً بئس الأرض
وأما نبيه بئس وأما
فلما مرع قال ما طلع
الذي أرسلته فابعد عني
أنا أكلت أنا لك
أصلي فابعد وأما ربه
حالي مستعمل الكعبة
فقال بئس أنا ربي
المطابق فقال بئس
الكعبة حدثنا أبو كل

وهو يصلي مسلت عليه شار
الى طمارع دغلي قال
انك سلت آماوا انسى
لله الاحاديث مهابوا
مها تحريم اكلام في
الصلا سواء كان خلفها
أم لا وتقر به رد السلام
مها باله وتنه لانصر
الاشارة بل يستحب
رد السلام بالاشارة
وهذه الخبة قال الشافعي
ولا تكرر ولا تلهي
عباس قال جاء من العلماء
رد السلام في الصلاة بمقتضى
مهم أقره رز وحار
والحسن وسعد بن أبي
وقادقوا حق وديل ردي
بمسواون عباده والى
واثوري رد بعد اد
من الصلاة وقال أبو
رضي الله عنه سدد راعيا

وَأَمَّا أَشَارَةُ بَيْتِ الْحَقِّ فَعَرَفْنَا بِعَدَالَتِهِ رُومًا وَنَاجِيَةً مِنْ جَوَارِحِهِ بِأَشَارَةِ الْوَلَدِ الْمُسْلِمِ وَالْمَوْلَى الْقَائِدِ بِدَرْجَاتِهِ كَمَا أَنَّهُ لَمْ يَلْعَلِ الْإِحَادِيثَ رَوَايَةً
وَأَمَّا بَدْءُ السَّلَامِ عَلَى الْمُسْلِمِ بِمُحَمَّدٍ سَاحِبِ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَيْهِ السَّلَامُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لِيَسْتَقْبَلَ جُودًا وَأَوَّلًا بِهِ جَاهِشَ الْجُلُوعِ مَالِكٌ

الطبري قال حدثنا محمد بن زيد عن كثير عن همام بن حارث قال كان معي صلى الله عليه وسلم في سفر فمضى في حاجة فخرجت وهو يمشي على راحته وهو يحمله على جبر النخلة فمضت عليه لم يزد عليّ شيئاً صرف قال أمانه لم يعنى (٢٠٥) أنا وأبو عليّ إلا أني كنت أصلي

[illegible]

وعندما لم يزل يخطو وقال: أوصيكم بالله عمو الكرمي، يخطو وقد تقدم بيانه وفي حديث آخر رضي الله عنه والاسلام الاشارة
لاتعطى الصلاة بالاشارة فهو هاهنا المحرك للبيان واليه ينبغي لمن سأل، ومعه من رد السلام مانع أن يعتذر الى السلم ويذكره ذلك المانع

حدثنا الحق بن ابراهيم وحق بن منصور والاخيرة الضرب شعبة قال اخبرنا حنيفة قال حدثنا حماد وهو ابن ابي ذال سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٠٦) ان تفر ثمان الحسن حول بيتك على الدارحة لقطعك على الصلوة انا والله اكسى منه وذهبه

[illegible]

فأقصد همت أبأر اعلیٰ
حسب ساریہ من سوار
المصدقہ فی تصدق و اعلیٰ
الہ اسحور اؤکلمکم ثم
دکتر قول اخی سالیہ

(قوله وهو موحد قبل
المشرق) هو = سر
الخم اخی موحد و حقه
و رسلته و یہ دلیل خواز
الما فی السفر حب
قوتہ نہ رسلہ و هو
جمع عابہ (قوله حدنا
کثیر من شہدہ) ہو یکسر
الشی و لغاہ الختمی
(باب سوار علی الشہاد
فی اثناء الصلاة و التعمدہ
و حرار العمل القلیلی
اصلاہ) *

(قوله) أبصر تامس الحس
جعل يه تان على البارحة
ليقطع على (صانتي) هكذا
هو مسلمة تان ورواية
الجارى تان وهما يبعثان
والقتل الاحدى عسلة
وحدهم والعمى تان الناي
البارس الحس (قوله) على
القتله وسنم قدسته) هو
بذل الحجة وسنم ب العبي
المرحلة تان حقة، فالسلم
و رواية تان كرس انى
شيت قدسته يعنى بالمال
الهمم وهو جمع ايسو معناه
دنة، تدعاه سدا بالاولاد
والذرع ادمع الشنديب
وشكر الحاننى المسمه

وهذا لا ينص ويضمير ما يرمي من كرم اللغة وصحة أشهر ودلائل على حوار العمل القليل في الصلاة قوله صلى الله عليه من
وسيلة له من حيث أن الله تعالى يعصم وأطروا باليه أجور (وكمكم) في دليل على أن الحس محمودون وأهم قدرهم بعض الآدميين

صلى الله عليه وسلم وبأخبر لو هب لي سكران لنفخ لآحين بعدى مرة فاق ما سئوالا من مصور وشتم عن محمد بن زياد **و** ما تقول انه تعالى يا ايها كرم هو قبيله من حيث لا نروهم فمحمول على الغالب فلو كانت رؤيتهم (٢٠٧) محال لما قال صلى الله عليه وسلم

من الناس من أهدي فاسق) وادى بعض الأصول مع (الهدى يومهم من لم يهد فلما قدم الى صلى الله عليه وسلم مكة قال فاسق) ورواية عن عائشة رضي الله عنها تنص الى أنه صلى الله عليه وسلم قال لهم ذلك بعد أن أهوا لى الخليفة لكن الذى يدل عليه الاحاديث فى الصحيحين وغيرهما من رواية عائشة وغيرهما انه اعمال لهم ذلك فستس سرهم ودينهم من مكثهم بسرف كفى حديث عائشة أو بعد طوافه كفى حديث حار ويحمل نكر الامر بالثبوت فى الموضع وأن العرة كانت أحرأ من أمرهم فجمع الخ إلى العرة (من كل منكم أهدي فانه لا يحل لشيء) ولا يذروا من عسا كرم شي (حرمه) أى أهله (حق يقضى عنه) ان كل صاحب حال كان معتبرا كمنكش فى الزاوية الاخرى من أحرأ من عمره فله من الجلال ومن أحرأ من عمره فله أهدي ولا يحل حتى يعر هبه (ومن لم يكن منكم أهدي فليطه بالبيت والصالحو الروة وليقصر) من شعر رأسه وأعماله ويلحق ويلحق وان كل أصل لا ينفى له شعر يحلق فى الخلق فى تحال الخ أصلا من فى تحال العرة ولا درو يقصر يحلق لأم الامر والحرم عطف على الحرم وقوله والرفع على الأصل لانه صلى من صاعده من صابو حرم أى بعد الطواف بالبيت والسعى بين الصفا والمروة يقصر (ويلحق) يسكون الامم والذوق والتأني وكسر اللام موضع التثنية أمره بما لا حرج أى صرحا لانه فعل كل ما كان يحظر واعيا على الاحرام ويحمل أن يكون اما كقوله تعالى وادخلتم ماصطادوا والمراد جمع الخ عمره وانما هنا حتى يحل مهادو دليل على ان الحلق أو التقصير مباح وهو الصحيح (ثم ليل الخ) أى وقت حر وحال العرب لانه ليل وقت تحال العرة ولما قال لم يلبس حرم ثم التقصير لانه حرام والمهله (من لم يهد هدا) بان عدم وجوده أو شدة أو راد على من المثل أو كمن صاحبه لا يذبحه (فليصم ثلاثة أيام على الخ) بعد الاحرام وبالأولى تقديها في يوم حره لان الأولى مطروحة بسبب أن يحرم للمتع العارض للتم قبل سادس ذى الحجة يتبع تقديم الصوم على الاحرام (وسمعا فادرجع الى أهله) ملأه أو مكمل أو طوف به مكمل ولا يجوز رموهما حتى يوهما الى أهله لانه تقديم للعبادة لا ينفى وقتها ويبد تسامع الثلاثة والسعة (مطاف) ورسول الله صلى الله عليه وسلم (حين قدم مكة واستلم) أى مع (الركن) الاسود حال كونه (أول شيء) أى بدو به (من حجب) بعض الحما للفتح وتشديد الموحدة أى رمل (ثلاثة أطواف ومشى أو نعا) ولا يذروا نعة أى من الأطواف (ركع حين يقضى) أى طوافه بالبيت) سمعا (عند المقام) مقام إبراهيم (ركعتين) الأطواف (ثم سبعا) ما صرف (دني) عن ذلك (الصفا) بالهصر (مطاف بالصفا والمروة) سبعة أطواف ثم يحل من شيء حرم مسخ حتى يقضى عنه) بالوقوف بعربا ويرى الجمرات ويلبس قبل وعمره ليجزى الخ أوله كالمعرد (وعمره هبه) الذى ساقه من المدينة (يوم العروا فاص) أى دفع به أو راحله بعد الاتباع عاد كرا الى المسجد الحرام (مطاف بالبيت) طواف الأمامة (ثم حل عليه الصلاة والسلام) (من كل شيء حرمه) أى حصل له الحل قال من عمر (وصل مثل ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى مثل فعله مما صدر بقوله فعل صلى الله عليه وسلم (من أهدي) أى كان معه عليه الصلاة والسلام (وساق الهدى من الناس) ومن لم يهدى من كل منعه الهدى يصحهم لا يكفهم وقال ابن شهاب (وعن عروة) من سار به فطاف على قوله عن سالم بن عبد الله أن اس عرو وقع فى بعض السجود وسار رواة أن الوقت بعد قوله صلى الله عليه وسلم باسم أهدي وساق الهدى من الناس وعن عروة وهو يعبر صواب (ان عائشة روى الله عنها أحمرته عن النبي صلى الله عليه وسلم في تفتحه بالعمرة الى الخ فتفتح الناس معه على الذى أشبهه بنى سالم عن اس عرو روى الله سبحانه رسول الله (ولاس عسا كرم على) (على الله عليه وسلم) قال فى المتن وقد تفتح المهاجرون الى أس شهاب مثل الذى أحمرته بنى سالم فقال يعنى مثله فى اليوم لانه أحمرته عائشة

اس مصور وشتم عن محمد بن زياد يعنى قال حق مصور روى روايت محمد الصقر قال أحمره بنى شهاب عن محمد بن زياد قال ساروا به ربيعة ابى عن ابراهيم السامى شهابي أحمره انه قال شتم عن محمد بن زياد قال اس ابراهيم شتمه قال أحمره بنى شهاب عن محمد بن زياد

والله لو لدعوا أحبا سليمان عليه الصلوات والسلام لامسح معوقنا بعبه وإن أهل المدينة **ﷺ** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن قيس وقتبة بن
سعد قال حدثنا مالك بن أنس عن ابن عمر عن عبد الله بن الزبير عن جدي قال قلت لـ **ﷺ** (٢٠٩) علم من عداقه من الزبير

عمر و مسلم الرقي ص
أبي قتادة أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان يصلي
وهو حامل أمامة بنت زيب
بنت رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولأبي العاص بن
الربيع ما إذا قام حملها وإذا
سجد وضعها قال يحيى قال
مالك ثم حدثنا محمد بن

أما ما تنطلي الصلاة
بالقائه لهم فصيحة لما طمأن
كفره العاطس رحل الله
أب رحل الله إلى سلم عليه
وطيلن السلام وأشاهه
والأحاديث السابقة في
الاب الذي قلته في السلام
على الصلي تزيديا فانه
مما صابنا أول هذه الحديث
أرى يعمل على أنه كان قبل
تحريم الكلام في الصلاة
أو بعد ذلك (قوله صلى الله
عليه وسلم وأقولوا لدعوة
أحبنا ساجدا لا مضمونا
فمنه ولأن أهل المدينة)
فيهم أو الخاف من غير
استعلاء فيهم ما يحرم به
الاستاء وتعليقه للمساواة
فيهم مضمون وقد كثرت
الأحاديث تشمل هذا
والو لأن الصلوات
(وإنما هو رحل الصلوات)
في الصلوات أن يلم بمحرمة
على الطهارة حتى يثقف
سكستاء أو الفعل القابل
لاستل الصلاة وكذا إذا

البدية (قبل) بكسر القاف وفتح الواو هي أمية (القلة) أي في حالتي التقليد والاشعار حال كونهما
(باركة) ويألفها بالهمزة في أدبنا وتعبيرنا إذا احتلقت به جملتان لم يكن لها اسم أشعر موضع هذا
مذهب الشافعية وهو ظاهر المذونة وفي كل مجرول لا شعر لانه تعديب يقتصر على ما ورد وقال أبو حنيفة
الاشعار بكر وموافقا له قال ابن السكيت لا في حبيفة بأنه مثلها وهي مهي بها وعن تعديب
الحيوان وأجيب بأن أحجاز الهوى في ذلك علم أو أحجاز الاشعار خاصة فزمت ووالا الخطا في اشعر النثر
على الله عليه وسلم منه أو حرجا به من المثلثة كان أول مقدمه المدينتع أنه ليس من المثلثة قبل من باب
أحوا أي بل هو كالتن والصد وشق أدب الحيوان ليكون علا نوعه في ذلك كالتن وقد كثر تناسخ
المتقدمين على أبي حنيفة فرجعنا في إطلاقه كراهة الاشعار فقال أبو حنيفة في هذا طامة من طوام العالم
أن يكون له شيء في صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لكل عقل يتعسف حكم رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهذه قوله لا في حبيفة لا يعلم بها متقدما من السلف ولا موقفا من معاه عصره إلا من له
وقد كرر التردى من أبي السائب قال كاعده وكيع فقال له رجل روى عن إبراهيم النخعي أنه قال الاشعار
ولا فقال وكيع أقول لك أشعر رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول قال إبراهيم ما أحق أن تغضب
وهذا فيه دلي على حرج حيث رجم أنه ليس لا في حبيفة إنما في ذلك وقد أحل الطحاوي بمنع الأبي حنيفة
فقال بكثرة أوجيعة أصل الاشعار بل ما يعلم منه على وجه يحاسبه هلاك الدين كسراية الخرج لا سيما
مع الطعن بالشفرة وأدب الدابة عن العمة لانه لا راعون الحرف في ذلك وأما من كان عارفا بالنسبة في ذلك
فلا وقد ثبت عن عائشة وأبي حنيفة في الاشعار تركه ودل على أنه ليس بسكاه هو ما سد قال
(حدثنا أحمد بن محمد) هو فيما قاله الدارقطني أن شوبه وقال الحاكم أنوه دأته هو المرور في العروب
عزوه به روح الجرمي هذا الثاني قال (أحمد بن عبد الله) هو لا أن قال (أحمد بن محمد) هو أن راشد (عن)
أبي شهاب (الزهري عن عمرو بن أبي السري) عن القوام (عن السور) بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح
الواو (أبو حنيفة) بفتح الميم وسكون الحاء المجموع وفتح الراء أمعا نكة أعت عبد الرحمن بن عوف القرظي
الزهري وكان مولده بعد الهجرة تسعين وقدم المدينة بعد الفضة سنة ثلاثين سنين قال العوفي خطا
عن أبي حنيفة عليه وسلم أحاديث وحديثه صلى الله عليه وسلم في حطة على بنت أبي جهل في العقيب
وعبرهما وقع في بعض طرق قصده سلم جمع أبي حنيفة عليه وسلم وانما يحتل وهذا يدل على أنه ولد قبل
الهجرة فكأنهم أطلقوا على أنه ولد بعد هاق وقد تأول بعضهم أنه ولد بعد هاق وقد تأول بعضهم أنه ولد
بديانه كان عاقلا صائلا يتبحر في حصار أبي بكر الأول أصابه حرم من عماره الحقيق وهو يعلى
فأقام جسمه أيام زمان يوم أتى بسير يديس معاوية سنة أربع وسبعين لا في سنة ثلاث وسبعين لأن ذلك
الحصار كان من الخراج وميت قبل أن يرسل في المسوق إلى هذا الزمان (ومروان) من الحكم من أبي العاص
القرظي الأموي من عام ثمانين وكانت في خلافة معاوية سنة ثمانين وسبع وقال السري أن داود
كان في الفتح مع مروان في حجة الوداع لكن لا أدري أين جمع من أبي حنيفة عليه وسلم شيئا أم لا قال في الإصانة
ولم أزم حرم جسمه فكان لم يكن حينئذ ميرا ومن بعد الفتح أخرج أبو الوليد الطائفي وهو معلم في ثبته
أر يدس الزبنة وأرسل عن أبي حنيفة عليه وسلم وقوله الخوازي والنسور من مخزومي رواه عن الزهري
عنه ما في قصة المدينة وفي بعض طرق قصده أعماروا بذلك عن بعض الصحابة وفي أكثرها أسلا الحديث
وولي مروان الخلافة سنة أربع وسبعين وثمانين من رمضان سنة ثمانين وثلاث وأحدى وستين سنة قال في
التعريف بولم ينشأ له حصنة (قالا) أي السور ومروان (رحم الله صلى الله عليه وسلم من المدينة) رادوا

أني عبرة قال حدثني أسفيان بن عمار عن أبي سلمة بن كهيل عن عمار بن عبد الله بن الزبير يحدث عن عمرو بن سليم الرقعي أني قتادة الأنصاري قال رأيت النبي صلى (٢١٠) الله عليه وسلم يؤم الناس وأمامته أت إلى العاص وهي استربت بنت رسول الله صلى الله

عليه وسلم على عاتقه وأدرك
ركع وضعها وأدار مع من
الصور وأغلاها * حدثني
أبو العناهر قال أنشأها
وهي عن مخزومة بن بكير
وحدثنا عن سفيان بن سعيد

الامعالي اذا تعددت ولم
تتوال بال تفرقت لاتعقل
الصلائيقه قواصع مع
الصديان وسائر الصلقة
ورحمتهم وملاطفتهم
(وقوله وايت الى صلي
الله عليه وسلم يوم الناس
وا) اما على عاقبه هذا يدل
لله الشافي رحمه الله
تعالى ومن وافقه ما يحور

من الحيوان الطاهر في صلاة العرس وصلا الفل ويجوز ذلك للامام والمأموم والمهرود وحده أو أحصائناك رضى الله عنه على الناحية ومعوا حوار ذلك في العريضة وهذا التأويل والسؤال قوله يوم الناس سرى أو كالعرس في انه كان في العريضة وادى بعض المالكية انه مسح ونصهم انه حاص ذلك على الله عليه وسلم نصهم انه كان سرورة وكل هذه السورى ما عليه ومردودة فانه لا دليل عليها لاصرورة الباسل الحديث صحيح سرى في حوار ذلك وليس

الوقت ودع الجوى للسفلى رى الحديثية (فى صغ عشرة مائتى أحمائه) بكسر الموحدة وقد تفتح ما بين
الثلاث إلى التسع (حتى إذا كانوا رى الحامية) بمقتل أهل المدينة المشهور (قلد إلى صلى الله عليه وسلم
الهدى وأشهره) وهه بالذوقنى أهل الله عليه وسلم سابق يوم الحديده تسعين مائة عن سبعة مائة وتحمل
(وأحرم العمرة) ويؤخسه أس السقلى بالأسلاف يشعرو بقلده عبد الاحرام من الميقات وهل
الافضل تقديم الاشعار أو القيد قال الرزى وصح فى الأول حتى يصحح مسلم وصح فى الثانى عن رجل من
عمر وهو الموصوف وزاد الجوى ع أن الموردي سقى الأول حتى أحسوا كلهم لم يركب فيه خلافا وهذا
الحديث أخرجه الألبانى فى الشروط والنعراى وأوداودى فى الحج والنسائى فى السنن وفيه التقديس
والإسناد والمصنف والقول هو من الراسل على ما مر به قال (حدثنا أبو يعقوب) الفصل من ذكبن قال
(حدثنا أبو علي) سجد الأصبغى (عن القاسم) سجدنى أبى بكر الصديق صلى الله عليه وسلم (عن) عنه
(عاشرونى الله) قالت قلت) نافع (ولائدنى صلى الله عليه وسلم بدي) بفتح الدال وتشديد
الياء (ثم قلده) عليه الصلاة والسلام بيده الشريفه (وأشعرها وادها) قالت عائشة (ها) بالفتح
ما ولاوى أرقب قد روى (حرم) سقى الحرام يوم الرء (عليه شئ) كان أحله) قبل ذلك من محطرات
الأحرام به هذا الحديث أخرجه الألبانى فى الحج وكذا مسلم وأوداودى والنسائى وابن ماجه (باب قتل
القتلة بالسدن والقر) ومذهبنا شافعى وموافقنا أن يقتل بغير البقر وأشعرها وقال المالكية
التقليد والاشعار فى الألب وفى القدر التقليد دون الأشعار والبدن عند الشافعى من الألب خاصة وعبد
الحق بنى الألب وفى الهدى مهم ما من أهم به والسيد قال (حدثنا مسلم) الاسدى الصيرى قال
(حدثنا يحيى) سجدنا لقتال (عن عدينا) ثم عبر عدينا عن شخص من عامر بن عمر بن الخطاب
أهم رى بدي أى عدينا بن عمر (قال أحمرى) بالافراد (ناع) مولى ابن عمر بن الخطاب (عن ابن عمر
عن) أم المؤمنين (عن حفص بن عاصم) أنها قالت قلت يا رسول الله ما شأن الناس حلاوا) رادى باب التمتع
والفراق وهم يوسق ما بهما من أهت هاتر (ولم يقتل) تكسر الألف الأولى من الأعدام ولاوى يدر
والوقت ولم يقتل أى بداعه الألف من الألف أى من عمرتك (قال) عليه الصلاة والسلام (أى لئلا تد
وأبى) بشديد الموحدة من التاب بدو هو جعل شئ نحو العجم فى الشعر ليجتمع وبنص بعضه بعض
أحترار عن محمله وتقلبه لكن لم يدلى على الله عليه وسلم كان السلسل كفى رواية أن داود كان صد
هاله كفى العيصى (وقالت هدى ولا) ما لها ولا لى وأرصاصا كرولا (أجل) من أوحى أى لا يعمل شئ
مما حرم على (حتى) أحل من الحج) وليس العلفى ذلك نسوق الهدى وتقلده من أحوال الحج على العمرة خلافا
للعصية حيث جعلوا الألف بقاء عن أحرام الهدى كجس تقرب به ومطابقة الحديث لفرج من جهة أن
الهدى يسأل القرى وأبى جعيا كسوق وهم من أهل مفتوحة فى الموصعين من الثلاث ويحرم الصميم
الربحى تغتال كتموله على والتمت أوقى فقر لها حوا) وقال لئلا تد وأبى وتقلبت هدى وان كان أحسبا من
الحل وعدمه لسان أى من أول الأمر يستعمل أحرام حتى يبلغ الهدى بحله والتلبد مشعر عذبة أو
ذكر ذلك لسان الواقع أولئك كيدويه ما صلى الله عليه وسلم كان باروا لم يقع فى الحديث ذكر قتل القتلة
المذكورة أن ترجع قبل لساننا بدلائله من الضل وردنا بالقتلة أهم من أن تكون من شئ يقتل أو
من شئ لا يقتل ولا يزعم به به قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمى قال (حدثنا الثالث) سجدنا الإمام
قال (حدثنا) بالفتح ولاى الوقت هدى (أى شهان) الأهرى (عن عروة) بن الزبير (وعن عروة بن عبد
الرحمن) بن سعد بن رادى الأصبغ به المدة (ان عاصم بنى الله عها قالت) كى رسول الله صلى الله عليه

فيه ما يحل في قواعده الشريعة لان الذي طاهره في حقه من الحاسنة معو عبد المكيه في معده وثبات الاطفال واحسانهم وسلم
الطاهره لان الشريعة طاهره في حد او الاصل في الصلاة تطلها اذ اعلنت او ترفضه على الصلح الله طهره وسلم اربابا الجواز

حدثنا اس وهب قال اخبرني عن حمزة عن ابيه عن عمرو بن مسلم الزرق قال سمعت ابا عبد الله الصادق يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 صلى الناس وامامة سقاي العاص على عقبه اذ اسعد وصعها حديثنا في سنة سعيد قال حدثنا (٢١١) ابنا ح وحدثنا محمد بن شبيب

قال حدثنا ابو بكر الطي
 قال حدثنا عبد الجبار
 حفر جميعا عن سعيد
 القمري عن عمرو بن سالم
 الرزقي سمع ابا عبد الله يقول
 يبايعني في المسجد حلوس
 ح ح علي بن ابي حمزة
 الله عليه وسلم بنو حديثهم
 غير أنه لم يذكر أنه أم
 الناس في تلك الصلاة

وتسبها على هذه
 القواعد التي ذكرتها
 وهذا قد اداء الامام او
 سليمان الخطابي ان هذا
 الفعل يشبه ان يكون كل
 بعير يمسك لحملها في
 الصلاة لكونها كانت
 تتعلق على الله عليه وسلم
 فلم يدعها اذا قام فثبت
 معه قالوا لا يتروكها بها
 ووضعها بعد اخرى
 عبدا لانه عمل كبير
 ويشغل القلب واذا كان
 علم الجسدية شغل فكيف لا
 يشغل هذا كلام الخطابي
 وجه الله تعالى وهو داخل
 ودعوى مجردة عما ردها
 قوله في صحيح مسلم ما دام
 حمله وقوله اذا وضع من
 السجود اعلاها وقوله في
 رواية غير مسلم ح ح عليا
 حلا امامة صلى قد ذكر
 الحديث وانما في الجسدية
 فلا يشغل القلب بل
 فاقول ان امامة لاسلم انه

وسلم يهدي (صم آوله) (من المدينية) أي بعث الله هدي بها (وأقبل فلا تدهبه ثم لا يبعث) عليه الصلاة
 والسلام (شيئا يبعثه الحرم) من محطورات الاحرام لانه كان حاشدا لا يحرم ولا يحرر والوقت يبعث
 ما سقط الصبر وفي الحديث أن من أرسل الهدي إلى مكة لا يصير بذلك محررا ولا يحرم عليه شيء مما يحرم
 على الحرم وهذا مداهم كافة العلماء لما روي عن اس عباس واس عمرو وعطاء وسعد بن حمزة عن اسبانه
 ما يبعثه الحرم ولا يصير محررا من غير ما لا يحرم (ابا شعرا الدين) وقد سبق ما قبله من ان المأزلة
 لزيادة مراد القواعد متوااسدا (وقال عروة) عن الزبير في ما سبق من صورا (عن السور) عن حمزة (رضي
 الله عنه) قال صلى الله عليه وسلم الهدي وأشعره ومن المدينية (وأكرم بالعمرة) * والسعد قال
 (حدثنا الله عن مسلمة) القتيبي قال (حدثنا أبو سعيد الاصمعي الدي) (عن القاسم) بن محمد
 أبي بكر الصديق (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت) قلت فلان هدي الذي صلى الله عليه وسلم ثم
 أشعرها أي الدين (وقلها) هو عليه الصلاة والسلام (أو قلدتها) بالثمن الزاوي وعليه يجوز
 الاستئذان في التقليد (ثم بعث) عليه الصلاة والسلام (ما) أي الدين مع أبي بكر الصديق كما ساق في ريسا
 ان شاء الله تعالى (إلى البيت) الحرام (وأأم) عليه الصلاة والسلام (المدينية) حالا (بما علم عليه) من
 من محطورات الاحرام (كان حل) أي حلالا لانه في موضع روي صفة لقوله شيء وهو روي قوله لما حرم
 صم الزله في (باب من قلد القلاد) يبدع على الهدايا غير أن يسئب * والسعد قال (حدثنا عبد الله
 بن يوسف) التميمي قال (احمر ما كان) الامام (عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم) شيخ الخلفاء الممثلة
 وسكون الراي وغيره وقع العين وهو ساقط لا يدر (عن) حالته (عمره) من عذر الرضى (الانصاية) (أما)
 أحمره ان يرد أس في سفيل) هو الذي استخضع معا به وانما كل قال له يرد أس يرد أس عبد الله
 أمه بمهمة ولا يخرج من كلدته وانته على فراش عبد الله كان في خلاف معا به بشور جامع على اقرار أي
 سفيل بان يادوا ولا فاسخ معا به بتلك وأمهم على العرابي (كتب إلى عائشة رضي الله عنها ان يرد
 الله عن عباس رضي الله عنهما) تكسر همة في الفرض عوي غيره بالفتح (قال بن اهدى) أي بعث إلى مكة
 (هدا حرم عليه ما يحرم على الحاج) من محطورات الاحرام (حتى يصير) صم آوله وفتح ثانه منبالمفعول
 (وهذه) روي ما تبين الفاعل (قالت عروة) بنت عبد الرحمن بالسعد المذكور (قالت عائشة رضي الله
 عن الياس) كمال اس عباس رضي الله عنه ما منلت فلان هدي رسول الله) ولا س عسا كفلان هدي الذي
 (صلى الله عليه وسلم يدي) بفتح الدال وتزيد الياء عوي أخرى بالمراد (ثم قلها رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يدي) الشريعتين (ثم بعثها) أي الدين إلى مكة (مع أي) أبي بكر الصديق رضي الله عنه مع سماع
 بالناس سنة تسع (ما يحرم على رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء أحله الله) راد أو اذ والوقت له (حتى يحرم
 الهدي) بالناس المفعول في نسخة حتى يحرم الهدي بعدا للفاعل أي حتى يحرم أو بكر الهدي وقال
 الكرماني فان طلب عدم الحرمه ليس معيالي الضر ادهو بان يرد فلاحا للفقهاء بحكم ما بعد الغاية ومقتضاها
 وأحباب الله عليه لا يحرم ولا يحرم أي احرمه المنبهة إلى الضر اه وقد وافق اس عباس حاضن الصلابة
 منهم اس عمرو واس أي شئ وثق س سعد بن عاذر واه سعد بن مسروق قال اس المسدوا عن عرو على
 وقيل من سعدوا اس عمرو واس عباس والصبي وعطاء واس سبر وآ حرون من أرسل الهدي وأأم حرم
 عليه ما يحرم على الحرم وقال اس سعد ودعا ثمة وأس واس الزبير وآ حرون لا يصير بذلك محررا ما في ذلك
 صاوقها الامصار وميعة الا تلبس زوا والطاوي وعبر من طريق عبد الملك بن حاضن أبيه قال كت
 حالها بعد الذي صلى الله عليه وسلم فقد تجسس من حبس حتى أحرم من رجليه هو قال أمرت بسدي

يشغل القلب وان شغلها ترتب عليه هو ان يبايع قواعدها كرايو غيره فاحتل ذلكا شغل لهذه القواعد بخلاف الجسدية فالصواب الذي
 لا معدل عنه ان الحديث كل بيان الجواز والنبه على هذه القواعد فهو حار لسوا شرع يسير السبل إلى يوم الدين والله اعلم (قوله)

قال أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى امرأة قال أوالحزم أنه ليعجبها ثم شد الطرقي علامة الجمار يعمل إلى أعرافها أكلهم الناس عليها
استخدم الاتحاد المبرور استخدام كرون الحظيبي ونحوه على من تقع كثر وأعباءه (٢١٣) وحوار العمل اليسير في الصلاة ما

الحاويين لا تنطلي منهما
الصلاة ولكن الاولى تركه
الالحاجة فان كان الحاجة

فلا كراهة فيه كما فعل النبي
صلى الله عليه وسلم وفيه
إسقاط للكثير من الخطات

وغيرها اذا تعرفت لآلة مثل
لان الرسول من المسير
والصديقك روحه كثيرة

ولكن أفراده الممفرقة كل واحد منها قابل وبمحافظ صلاح الأمام هل موضع

أعلى من موضع المأمومين
ولذلك يكره ارتفاع الإمام
عن المأمومين وارتفاع

المؤمن على الامام لغير حاجة
ما كان الحاجة بأن أراد

يكره أن يستحب لهذا الحديث وكذا أن أراد

المأموم اعلام المأمومين
فصلة الامام واحتاج الى
الارتفاع وفيه تعاليم الامام

الأمور من أفعال الصلاة
وأنه لا يقدح ذلك في صلاته
وليس ذلك من باب

التشريع في العادة بل هو
كرفع صوته بالتكبير
ليسمعهم (قوله تعالى وادعهم)

المدير) أي اختلفوا وتنازعوا
قال أهل اللغة المدير مشق
من المبر وهو الارتفاع

(قوله أُرسل رسولاً به
صلى الله عليه وسلم إلى
أمرأه ابنة أبي عيسى)

في (باب تقليد العمل) الهادي وبأن العباس فيم الواحدة قاموها وأدى إلى المير في حكمته وهي أن العرب
تقتد العمل مكرهة بل تكون ما تنفي من صاحبها وتحمل عنه وعن الطريق مكان الذي أهدي وقلمه العمل
خرج من مكرهه الله تعالى حينما أوجعه من العطر إلى هذا يستحب العمل إلى التقليد وبالسند قال (حدثنا)
الناجع ولا يورثه الوقت واسم كزحدثني (محمد) وأذا فودروا من سلام وكذا هذا من السكس لكن قال
الحسين بن علي بن محمد بن أبي نعيم في حديثه قال بلغني قبل الملقن حدثنا محمد بن أبي نعيم حدثنا علي بن زيد
رواية الأشعاري وأبي نعيم في مسخره جميعا طريق الحسن بن سفيان حدثنا محمد بن أبي نعيم حدثنا علي
الأجلدي ذكر حديث العمل قال الحافظ بن حجر وليس ذلك بالرمز والعمدة على ما قاله ابن السكس فإنه حافظ
وسلامه والتحفيص ولا يدرى بالثريد قال (أحمد بن عبد الأعلى بن عبد الأعلى) بن محمد السائي المجلد من
سامية بن أبي (معر) هو ابن راشد (عن يحيى بن أبي كثير عن عكرمة) مولى ابن عباس لا عكرمة من
عمار لأنه لم يذبح في الشعة (عن أبي هريرة عن رضى الله عنه ابن أبي ألقمعة الله عليه وسلم رأى وحلا) حال
كونه (يسوقه) (أبي هذيل قال) (أبي السبيعي) الله عليه وسلم ولا يدرى قال (أبو كمال) (الرحل) (أما
بذنه قال) عليه السلام (أبو كمال قال) (أبو هريرة) (أبو كمال) (أبو هريرة) (أبو كمال) (أبو هريرة) (أبو كمال)
(أبو كمال) (أبو كمال) (أبو كمال) (أبو كمال) (أبو كمال) (أبو كمال) (أبو كمال) (أبو كمال) (أبو كمال)
كل ما يملكه على حكاية الحال كقوله تعالى وكلهم بأسط ذوا فيه ولأن أضافه عليه فهو مكره فبحر
أن يكون بدلا من صاحب العمل في رأيه (سائر السبيعي) الله عليه وسلم والعمل في عقبها ناهي محمد بن نزار
فتح المحدثون في الحديث قال تمام الصنع الحافظ بن حجر المتابع بالغض هاهو معمر والمتابع بالكسر
ظاهر السابق انه محمد بن نزار وفي التحقيق هو علي بن الماروك ولما ادخا معمر عبد الله للمتابعة لانه
رواية النصري عنه مقلد السكس حدثهم بالنصري عن حطه وهذا من رواية النصري اه وتقصه النصري
وقال الذي يقتضيه الترتيب رد ما قاله علي ملاعبي والذي حله علي هذا كره في الماروك في السند
الذي يأتي عقب هذا وهذا في غاية المعدل في ملاعبي عاين في الباب أن السداني يهمل في الماروك يظهر
أه تادم معمر في رأيه من الأمر إلى الظاهر أن الترتيب لا يساعدهما قاله أسلا بهم اه ووه
قال (حدثنا) (أبو كمال) (أبو كمال) (أبو كمال) (أبو كمال) (أبو كمال) (أبو كمال) (أبو كمال) (أبو كمال) (أبو كمال)
الهاو فخصيص النور في رد النصري ثقة كان له عن يحيى بن أبي كثير فكان أحد هما معمر والأخر
إرسال الحديث الكوفي عن يحيى بن أبي كثير (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن أبي هريرة
رضي الله عنه) (عن أبي نعيم في مسخره جميعا) (عن الحسن بن سفيان) (عن محمد بن أبي نعيم) (عن علي بن زيد)
وقال ابن حبان الملقن واهن يحيى بن أبي كمال أيضا في (باب الحلال للبدن) تكسر الحاء وهي ما وقع على
طهر رها واحد حطل (وكذا ابن عمر) بن الحفان (رضي الله عنهما) مما وصل بمصر في الموطأ (أبو نعيم)
الحلال الأموع السام) فتح السبيعي لتلايقط ويطهر الأشعاري لتلايقط وتختار هذا يقتضي أن اظهار
التقرب بالله في أصل من أفعاله والمهر وف ابن أسماء العمل انصاع غير العرض أفضل من اظهاره
وأعيى بأن أفعال الحجة مستترة الطهور كالأحرام والطواف والوقوف في مكان الأشعاري والتقليد كذلك
فيصالح من عموم الأشعاري (وأما غيرها) أي أراد غيرها (عنه) (عنه) (عنه) (عنه) (عنه) (عنه) (عنه) (عنه) (عنه)
يصدق بها) قال باع فيلوا واما من المحدثين ومحمد بن علي بن شنتاه وأراد بذلك أن لا يرجع في شيء أهل
به ولا في شيء أصيب اليه وبالسند (أبو كمال) (أبو كمال) (أبو كمال) (أبو كمال) (أبو كمال) (أبو كمال) (أبو كمال) (أبو كمال) (أبو كمال)

[illegible]

فعمل هذا الثلاث دوات ثم أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمعت هذا الموضع فهي من طرف العانة ولقد رأت رسول الله صلى الله عليه وسلم قام عليه فسكر (٢١٤) وكرا الناس وراودوه على المير ثم رفع من قبل التفقير حتى صعد إلى أصل المير ثم عاد حتى فرغ من

ذل (حدثنا سيف) الثوري (عن أبي يحيى) عن المير وكسر الجيم عند الله بن سارالمكي (عن مجاهد) هو أس حرقه الجيم وسكون الموحدة الأمام في التعسير (عن عبد الرحمن بن أبي ليلى) الأصاوي المدي ثم الكوفي (عن أبي رضى) أنه سمعه قال أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أصدرق علال البدن (التي) وري وباقه الذي (بحرث) مع البدن والجيم وسكون الزاوية الموقوفة ولا في الوقت بحرث نعم البدن وكسر الجيم وضع الزاوية وسكون الوقوف (ومجاهدا) ولا في عساكر وخاودها ناسقا حرق الحروب فيه استعجاب تحليل البدن والتصدق ذلك الحل ونقل القاضي عياض عن العلماء أن القليل يكون بعد الاشعار للثلاث طالع بالهم وأن تشق الحلال على الاستعجاب كانت قنيتها فليست فان كانت هبسة ثم تشق قال صاحب الكواكب وجبه أنه لا يجوز بيع الحلال ولا حلال الهدايا والعصا كما هو ظاهر الحديث إذا الأمر حقيق في الحروب اه وتقتضي الالامع فقال بمسعر ذلك مسبعة فعل لالطأ أمر وهذا الحديث أحسن في الجمع أبصا وكذا مسلم وأبو مسعود (باب من اشترى هدي من الطريق وقدها) أثبت الصبر باعتبار ما صدق عليه الهدي وهو البنية وللأصلي وقدها لاند كبير باعتبار الهدي وقد فسق هذا الباب بتر حقه لكبير ادها ذكر التقاطيد وأورد فيها الحديث عن وجه آخر فرجها لله على حسن صيغتها أدق نظره وأوسع اطلاعها هو بالسند قال (حدثنا أرواح بن أسيد) الحرابي المدي قال (حدثنا أبو حمزة) عياض البجلي المدي قال (حدثنا موسى بن عقبة) الأسدي المدي (عن نافع) مولد أبي عمر المدي (قال أرواح) أن عمر رضي الله عنهما المدي علم حجة الحروب (سنة أرواح وستين) وهي السنة التي مات بها يزيد معاوية والحروب رية نفع الحلو موم الزاء الأولى سنة التي قرع قري الكوفة كان أول اجتماع الخوارج مع موهم الدين حروا على أبي رضى الله عنه صاحبكم أناموس الأشعري وعمر بن العاصي وانكروا على أبي ذئب وقالوا شككت في أمر الله وحكمت تدون وطال الخصومة ثم أصبحوا موافقين حروا موهم ثمانية آلاف وأمرهم من الكوا عدياته فبعث إليهم على عدياته من عاصم بن طاهر ثم جمع منهم ألفا فبعث ستة آلاف فخرج إليهم على مقاتلهم وقوله بحكمه للصواب لا أصلي حجة الزاوية في أبيه حرك لنداء محذوف ولا في دعوى الجوى والنسقي عام حجة الزاوية بالجر على الأصناف وله عن الكوفة ميم علم حجة الحروب رية لاند كبير والحرق (في عهد ابن الزبير) عدياته (رضي الله عنهما) واستشكل هذا لأنه معار لقوله في باب طواف القنار من راية لاند عن نافع علم من الجاحجاس إلى البريلان وول الجاحجاس إلى البريلان في سنة ثلاث وسبعين وذلك في آخر أيام ابن الزبير وحجة الحروب رية كسقت في بالقسمة أروع وستين وذلك قبل أن يتسمى ابن الزبير بالخلافة وأوجب تأخرا لاند أن لا يرى إطلاق على الجاحج وأما حرو رية يقتلهم ما يهيم من الحروب على أعمه الحلق أو باحتمال رد القصة فانه صاحبها لنع وغيره (فليله) سقي باب من اشترى الهدي من الطريق أن القائل لاند عدياته وبأن شاء الله تعالى في باب إذا أصر المتع أن عدياته وسالوا لاند به كفا في ذلك فقالوا (ان الناس كن منهم قتال) بشير الجيش الذي أرسله ذلك من مروا وأمر عليه الجاحج لقال إلى الزبير ومن معه بمكة (وحلف أب يصدوك) من الجمع سب ما يقع بينهم من القتال (قال) أبي عمر (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) نعم المير وكسر ها (ادا) أي حينئذ (أصع) أي يحيى (كأصع) أي صلى الله عليه وسلم من القتل حين حصر في الجند بنية والانتداء بالعمرة كأهل ماصلى الله عليه وسلم حين صدعهم الجندية أي صاوقه أصع صبا (أشهدكم أي أوجبت عمر حتى كان) ولا في در الوقت حتى إذا كان (تظاهر البداء) الشرف الذي تداوى الخيفة في حكمة (قال ما شأن الجمع والعمرة الا واحد) في حكم الحصر وإذا كان الصل للعمرة حار في العمرة مع أم عمر محدودة توق في الجمع أحور (أشهدكم أي جعت

أحمر صلاته ثم أقبل على الناس فقال يا أيها الناس أي اعاصعت هذا لأواني وتعلوا أصلا في وحدنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن سعد القاري القرشي قال حدثني أبو حزم أن أرواحا أو أسهل ابن سعد الساعدي ح

الله صلى الله عليه وسلم ثم ثبث اليها حتى صلى الله عليه وسلم طلب تعديته ذلك قوله فعمل هذه الثلاث دوات) هذا مما يكره أهل العربية والمعروف عندهم أن يقول ثلاث الدوات أو الدوات الثلاث وهذا الحديث دليل لكونه لاند قاييه وفيه تصريح بأن من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ثلاث دوات (قوله هي من طرف العانة) الطرفا ممدودة وفي رواية الأصاوي وعبر من أثل العانة معق المهر والالتسل الطرفا والعانة موضع معروف من عوالي المدينة (قوله ثم وضع من قبل التفقير حتى جدد) هكذا هو وقع بالهاء أي دفع رأسه إلى الركوع والتفقير هو أشق الخلف وأما رجم التفقير للا يستدبر البذل (قوله في الله صلى الله عليه وسلم) (المواصدق) هو هذا العيين واللام المذدده أي تتعلموا حين صلى الله عليه وسلم أصغوه الشرو صلاته عليه لما كان لتعليم ولا في ليرى بهم أفعاله صلى الله عليه وسلم بخلافه ما إذا كان على الأرض فانه لا يراه لانصهم بمى قوسمه (قوله يعقوب بن عبد الرحمن القاري)

حدثنا مالك بن أحمد بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن الخطاب جميعاً عن سليمان بن أبي بصير عن آخره عن أبيان بن عبد الله عن الزهري عن
 جريد بن عبد الرحمن عن أبي سعيد (٢١٨) الحارثي أن أبا علي بن مسلم رأى جماعة في قبة المسجد فكلمهم عما هم فيه أن

يُفِرُّ الرُّحْلَى عَنْ يَمِينِهِ أَوْ
أَمَامِهِ وَلَكِنْ يَفِرُّ عَنْ
يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمَيْهِ
وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ
وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَالحَدَّثَنَا
يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ
حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ كَلْبَةَ عَنْ
شُهَابِ بْنِ حَمْدٍ عَنْ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي رِثْوَانَ
سَعِيدُ بْنُ أَهْبَرَ عَنْ رَسُولِ
الْقَسْبِيِّ أَنَّهُ عَلِمَ سَلْمَ بْنَ رَافِعٍ
يُفِرُّ عَنْ يَمِينِهِ

العدي قال (أحمد بن عيسى) الثوري (قال أحمد بن حنبل) ولا يدر حديثي بالافراد بهما (اس اى عجم) فتح
السنن بعداته من يسار المسكن الثقي وثقه أحدنا من معي والنسابة أورثته وقال أبو حاتم أعيا قال به
من جهة التقدير وهو صالح الحديث وذكره أنس بن مالك وأخيه به الجماعة (عن مجاهد) هو اس حبر
(عن عبد الرحمن بن أبي ليلى) الاضاري المدي ثم الكوفي (عن علي بن رضى الله عنه قال بعثني الى علي بن ابي طالب
وسلم فمعت على الدين) الى أسد هالاهدي وأبو امره فادعوا وتعرفوا وكانت ثمانية كسبا فخرنا
ان شاء الله تعالى (فاصرى عليه الصلاة والسلام فمعت طومها ثم أخرى) عليه الصلاة والسلام (فمعت
حلالها) تكسر الحيم جمع حل (وحاولوها) ولا يدرى دروا وقت قال (سما) الثوري بالسند السابق
وهو موصول بعد النسابة أيضا (وحديثي) بالافراد (عبد الكريم) س مالك الحري (عن مجاهد عن عبد
الرحمن بن أبي ليلى عن علي بن رضى الله عنه قال أمرني الى علي بن ابي طالب فمعت طومها ثلاثا وبسببته ثم أعطى عليا مصر
ماتوني حديث حاور الطويل بعد مسلم ثم صلى الله عليه وسلم يحرمها ثلاثا وبسببته ثم أعطى عليا مصر
ماعة وأشركه في هدية (ولأعطي عليا هدية) نعم الهمة وكسر الطول والصحة على المصوب السابق
الحرار (في) اخوة (حارها) تكسر الحيم اسم الفعل يعني عمل الحرار وحوا من الذين صعبا وهو اسم
للسواط فان صحت الرواية فالصحيح ان يكون المسراذ ان لا يصلي من بعض الحرور أو حره الحرار من حر
عناؤه مهاد قنادة كل فقيرا واستوى آخره كله وهذا نوع الترجمة * والحديث أحسنه المؤلف
أيضا الخ والكله ومسلم وأبو داود في الخ وهو اس بلحقه الاحاسن * هذا (باب) بالتوب (يتصدق)
صاحب الهدي (عنه الهدي) والاتاع ولغيره اذ يترصد نعم أؤله منيا المفعول * والسند قال
(حدثنا مسدد) هو اس مسدد بن مسدد بن معمر بن الاسدي المصري قال (حدثنا يحيى) بن أبي كثير
اليمامي (عن اس حجة) هو عبد الملك بن عبد العزيز بن حجة (قال أحمد بن حنبل) بالافراد (الحسن بن مسلم)
هو اس سابق بمع الشافعية وثقه عبد الوهاب آخره فاه المسكن (وعبد الكريم الحارري أبو مجاهد)
أحمد هنام عبد الرحمن بن أبي ليلى أحمد بن علي رضى الله عنه أحمد بن أبي علي بن ابي طالب عليه وسلم امره أن
يقوم على يده وان يقسم يده كلها لحوما) الا ما أمر به من كل يده بمعة ومعت كل حديث مسلم
الطويل عن حار (وحاولوها) واداس حجة من هذا الوجه على المساكين (ولا يعطى في حوارها
شيا) قال النووي في شرح مسلم ومدهسانه لا يجوز بيع حله الهدي ولا الاضحية ولا شيء من أجلها سواء
كانا طعنا أو واحد لكانا كانا طعنا أو واحد لا يتنازع على الانقاع والحدود غيره وليس وعبروه وقال مالك وأحمد * هذا
(باب) بالتوب (يتصدق) صاحب الهدي (تسلا الدن) ولغيره اذ يترصد نعم أؤله منيا المفعول * والسند قال
لمفعول * والسند قال (حدثنا أبو يعين) الفصل من ذكره قال (حدثنا سب بن أبي سالم) الخ وفي
المسكن وقبل سب بن سالم قال النسابة ثقتت وقال أنور ذكر بالساحي اجعوا على أنه صدوق غير أنه
انهم بالنزول قال الحافظ بن حجر له في الادري أحاديث أحدها في الاطعمة حديث حديثه في آبه بالذهب
متناقعة الحكم واسعون وغيرهما عن مجاهد عن اس أبي ليلى عنه وفي الخ حديث علي في القام على بن الدين
متناقعة اس أبي يعين وغيره عن مجاهد عن اس أبي ليلى عن اس حارة الحديث كعب بن عرفة القدي بمتناقعة
جيد بن قيس وغيره عن مجاهد عن اس أبي ليلى عن عمرو بن دينار في الصلاة وفي التمسك حديث اس مضر بن بلال
في صلاة الى علي بن ابي طالب عليه وسلم آخر حسن حديثه عن مجاهد عنه وله متناقعة عنه عن باقر عن سالم معا
وروى به السابق الا الترمذي (قال جعفر بن محمد بن داود) بالافراد (اس أبي ليلى) عبد الرحمن (اس)
علي رضى الله عنه حديثه قال أهدي الى علي بن ابي طالب عليه وسلم مائة مائة فامرني بطومها فمعتتها) على المساكين

المسجد فلا يرق الا في يومه لقوله صلى الله عليه وسلم ان الله عليه وسلم وانما من عن (ثم
المصاحف على المنبر نشر عالها ورواية البخاري فلا يصح امامه ولا يصح غيره واربع منعه كمال القاضي والهي عن الرازي عن عيسى

[illegible]

حيلة ، وعلم أن الراوي المحدث نفسه يناقشنا لاحتساب الراي أول بحثه . يرفق في هذا ما هو قديم المسند وقد ارتكبه سلمان

عبدلته من محمد بن اسماء الضبي وشيكن بن فروخ فالاحمد ثلثا مهدى بن معمر بن خالد حدثنا واصل بن مولى أبي عيينة عن يحيى بن عمار عن يحيى بن يعمر عن أبي الاسود الدبلي عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال عرضت على أعمال (٢٢١) أمي حسنها وسيئها وحدثني

في خمس أعمالها الأولى
بما عن الطريق

والقاضي عباس فيه
كلما ما طسلا حاصله ان
البراق ليس بحطبة الا
حق من لم يدعه وأمام
أرواده فليس بحطبة
واستدل له بأشياء ماطلة
وتوله هذا على صريح
مخالف لنص الحديث وأما
قوله العلماء بهت عليه ثلاثا
يعتره وأما قوله صلى الله
عليه وسلم وكأنا نهدمها
فمعه ان أرتكب هذه
الحطبة فعليه تكفيرها كما
أن الزواجر وقتل الصد
في الأرحام محرمان وحطايها
واذا ارتكبتها عليه عقوبتها
واختلف العلماء في المراد
بدها فالجمهور قالوا المراد
دها في تراب المسجد ورمله
وحصانه ان كل دبه تراب
أو رمل أو حصاة ويحويها
والأصح جهلها وحكي
الرواي من أنها تقول
ان المسجد أرحامها مطلقا
والله أعلم بقوله عن قتادة
عن أنس رضي الله عنه وفي
الرواية الأخرى سألت
قتادة فقال سمعت أنس من
مالك فيه تنبيه على ان
قتادة يذهب من أنس ان
قتادة قدس ودا فالص
لم يفتي اتصاله ودا فحق
طريق آخر مما سمع

سليم بن بلال (قال حدثني) بالمراد (يحيى) سعيد الأصم قال (حدثني) بالمراد (عمر) دت عبد
الرحمن بن سعد بن زرارة الأصم إلى المدينة (قال سمعت عائشة ترضي الله عنها تقول حرام على رسول الله
صلى الله عليه وسلم) في هذا الوداع (حسن قيس بن ديا القعدة) ستة عشر (ولأبي) صم السون أي لاطلى
(الاطلى) لأنهم كانوا لا يعرفون العمر حتى أشهر الخ (حتى إذا دوا بئس مكة) كسرف كجوى رواية عن عائشة
وفي رواية حار بعد الطواف والسبي (أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) ويحتمل تكرار أمر عليه الصلاة
والسلام بذلك من تبيين الموضع وأن العريضة كانت آحوا حين أمرهم بجمع الخ إلى العمرة (من لم يكن معه
هدى إذا طاف بالبيت) أي يتم عمرته (ثم يحل) يفتح البناء وكسر الحاء غراب إذا جرد وبيحور أو أن تكون
إذا طاف بالقوله لم يكن وحواس لم يكن محدوف وحق الزكر ما في يده ثم كقول الأحنف في قوله تعالى حتى
إذا صاف بهم الأرض عمارحت وصاف عليهم أي منهم وطوا أن لا مضام الله إلا ليه ثم ثابت عليهم ان
تاب حوا إذا وافر زائد وفي بعض الأصول لفظ إذا صاف فيكون التقدير من لم يكن معه هدى طاف وحيد
غراب من قوله طاف وقوله ثم يحل عطف أي ثم بعد طوافه يحصل ولا يذو والأصل إذا طاف بالبيت أو
يحل أي يخرج من أحرام العمرة (فالت عائشة ترضي الله عنها مدخل عليا) ونبت لفظ على إلى الوقت
(يوم النحر لهم يقر) صم دال مدخل وكسر حاء لم يعبر أي در مدخل عليا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم
النحر لهم يقر (فقلت ما هذا) اللهم (فقبل دمع السبي صلى الله عليه وسلم عن أرواحه) وسبق في باب دمع
الرجل المقر عن سائعه غير أمره في التعدير يقر والدمع المقر أول من النحر لقوله تعالى ان الله يأمركم أن
تدعوا أقره (قال يحيى) سعيد المدكور بالمد السابق إليه (مد كرت هذا الحديث للقاسم) سعيد
بن أبي بكر الصديق (فما أتتكن) أي عرفت بالحديث على وجهه (وهذا الحديث قد سبق كسر) (باب
الدمع قبل الحلق) هو بالسند قال (حدثنا محمد بن سعد الله بن محبوب) فتح الحاء المهملة والنون المحبة
يبدأ جوا أو ساكنة أو حمزة ودة وروحه جهر بل الكوفة قال (حدثنا هشيم) صم الها موزع الشئ المحبة
ان شير بن وزن عظم من العلم من ديار السلي قال (احمر بن مسعود) ولأبي ذر الوقت عن المسجدي
مصور ردا ان بالرائي والبال المجتهد (عن عطاه) هو اس أي رباح (عن اس عاصم رضي الله عنه
قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن حلق رأسه (قل أن يدع) الهوى (ويحوى) كطواف الركن
قل الرمي (فقال) عليه الصلاة والسلام (لا حرج لأحرج) من تبيين الخرج يعني أن الأصل سبق
الدمع على الحلق فحصل المطابقة في الترجع وهذا الحديث والذي بعده * (حدثنا أحمد بن يوسف)
هو أحمد بن عبد الله بن يوسف الكوفي (عن عبد الرحمن بن مريع) صم الرا موزع العفو سكون التفتحة آخوه
وبالشئ المحبة الأحدى للكوفي (عن عبد الرحمن بن مريع) صم الرا موزع العفو سكون التفتحة آخوه
عن مهمة الأحدى المسكن الكوفة (عن عطاه) هو اس أي رباح (عن اس عاصم رضي الله عنه
انه قال (قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم (روى) أي طفت طواف الزيارة (قل أن أرى) حرق العفة
(قال لأحرج) عليك (قال حافط) رأى (قل أن أرى) (قل أن أرى) (قال لأحرج) عليك (قال دمع)
الهدى (قل أن أرى) الحجر (قال لأحرج) عليك (وقال عبد الرحيم) سليمان الأشل (الزاري) بماء صله
الاسماعيل (عن اس خنيم) صم الحاء المهملة موزع الثلثة تعد الله من عثمان المسكن قال (احمر بن مسعود) بالمراد
(عطاه) عن اس عاصم رضي الله عنه عاصم النبي صلى الله عليه وسلم) ولفظ الاسماعيل ارجح لاقول أن رسول
الله طفت بالبيت قبل ان أرى قال ارم ولا حرج وعرف من دال مراد للؤلأف أسئل الحديث لا خصوص
ما ترجم له من الدمع قبل الحلق كما عليه في الفتح (وقال قاسم بن يحيى) من عطاه نه لال الواسطي

تخصه اتصال الاول وقد سبق بيان هذه القاعدة في الفصول السابقة في مقدمة الكتاب ثم في مواضع بعدها (قوله عن يحيى بن يعمر عن أبي
الاسود الدبلي) أما يعمر وفتح الميم ووجهها سبق بيانه في أول كتاب الإيمان وسبق بعده تقابل بيان الخلاف في الدبلي (قوله صلى الله عليه وسلم

[illegible]

النبأ بآية من آيات القرآن
التي تضمنت لفظاً من لفظ الصلاة

الغالب إيدور والصلاتي 'معال والخصاي مايم يعقن علمنا بحاسة ولواضاب أسفل الحب بحاسة ومعه على الارض عدد
 ١٩٩١ خصص لادب حلاي 'مما موعده انزلنا لساوي رمي الله عبه الامم لانصم * (يا كراهة الصلابة في نور له اعلام) *

صلی فی خیمۃ لہا اعلام و قال شعلتی اعلام ہدۃ فاذہواہم الی فی حرمہم و اتوا بنی راعیانہ **﴿۱﴾** وحدثنی حوالہ بن یحییٰ انہ عزیٰ اسوہب انہ عزیٰ
 یونس عن اسہب قال انہ عزیٰ عن عروہ بن الزبیر عن عائشہ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ **(۲۲۳)** و سلم صلی فی خیمۃ ذاب اعلام

فقط الى عليهما فاصفا
صلاته قال ادهو احمد
النجيصة الى ابي جهم
حذيفة واتتني باخاينة
فاها الهيتي انا في صلاتي
(قوله في حصة) هي كساء
مرع من صوف (قوله)
صلى الله عليه وسلم واتتني
باخاينة) قال القاضي
عياض وروى عن الهمة
وكسرها واشتد الماء
وبالوجوه كرها لعل
الور وروى عن شيد اليافى
آخوه وتصفيتها معافى
عبر مسلم ادهو رواية
مسلم باخاينة عن مسند مسعود
على الاضافة الى ابي جهم
وعلى السد كبر كاخاينة
الرواية الاخرى كسائه
اخيضا قال ثعلب هو كل
ما كتب قال غيره هو كساء
عليق لا حمل له وذا كل
للكساء علم فهو حصة
ان يكن فهو اخاينة
وقال الراودي هو كساء
عليق بين الكسوة العامة
وقال القاضي ادهو
هو كساء مدخل اوكال
وجبه صوف وقال
تعب اعما هو معامولا
يقال كساء سواك
وقال الى في النسب
لا خرج مخرج اشدود
هو قولنا كساء

الناس ما قاله ثابا أظهر والسماعى معهمى (نوله على الله على موسى شعلنى اعلام هدهوى الزاوية الاخرى الهنى) ووى واهلى زى
واول تسمى معى هذه الافكار مقرر وهو الشمل القامى على كل الحصى والى الا ويدرر اهاولا ونوامى انا بها من

• وحدنا أو نكر من أي شيء حدثنا أو كعب عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان له خيمة لها علم فكان يشعل بها في الصلاة (٢٢٤) فأعطاهما أبا جهيم وأحد كساعة أهابا في حديثي عمرو الباقين وهما من حديثي وأبو بكر من أبي

شبهة قالوا أحدنا سابع
الانقياد والخضوع فيه
الحث على حضور القلب
في الصلاة وتذكر ما ذكره
ومع الطمس الاستعداد
للمناشلة والارادة ما عاف
اشتغال القلب به وكراهية
ترويق بحراب المصعد
ومطلعه ومقتضيه وذلك
من الشاغلان إلى النبي
صلى الله عليه وسلم حل
المهله في ارادة اخيصة هذا
المعنى وفيه ان الصلاة تنم
وان حصل فيها فكر في
شأنه وعنده ما ليس متعلقا
بالصلاة وهذا ما جاع
التفكير وحكى عن بعض
السلف والرهاد ما لا يصح
عن بعضه في الاجماع قال
أصحابنا يستحب في الصلاة
أن يوضع سجود ولا
يتجاوز ذلك بعضه بذكره
تعميم عيبه وعندي
لا يكره إلا بحذف صرنا
وهذه الصلاة في ثوبه
علامه أو غيره أولى وأما
نه صلى الله عليه وسلم
بالخصية التي فيها هو ملك
اجنابية فهو من باب الأدل
بالعلم أنه يورثه
ويخرج وإنه يورثه
أي يورثه هذا عن
حديثه من غيره القريش
المدني المدي اجناب
الحاء أو أحد وقد

وهو يسئل للاستباحة فيخلو ولقد علمنا بالرجحة كسباني في بيان شاء الله تعالى والدعاء نواب والثواب
انما يكون على العباد ان لا يناموا ولا يمتصوا في الصلاة ولا يمتصوا في الصلاة ولا يمتصوا في الصلاة ولا يمتصوا في الصلاة
والعمر تدويه كسائر أركلهم ما لا يلاشعر رأسه فيتمثل بمهادبه والخلق أصل لرجال كسباني فلا
يؤمر به بعد بيان شمره ولا يهدى عاقر من أحد من طرقة أو نحوها بل يصرا في قدرته ولا يسقط عنه
ويستحلي لاشعر رأسه أن يجر للموسى عليه تشبها بالخلق وليس يرض عسدا الخفيفة بل هو واجب
وقيل مستحب وأقل ما يحري عند الشافعية ثلاث شعرات وعد أي حيثما نزع الرأس وعد أي يوسر
الصعود وعد أي أكثرها وعد المالك كسباني شعرات رأسه يستوعبها في صبر من قرب أسفله قال
العلامة السبكي من إهمام الحق الإجماع أو حقيقته والشافعية أن قال كل مذهب ما يحري في الخلق
القدر الذي لا يحري في الوضوء ولا يصح أن يكون هذا مذهب نظر في القياس لانه يكون قياسا بالاجماع
ينظر أن يروى ذلك لا حكم الأصل في تقدير القياس وحسب المعنى وعمله المعنى وحكم العرع وحسب الخلق
وعمله الخلق فيتمثل ولا يبين أن على الحكم الرأس لا بعد العرع والأصل والاصل والعرع هما
محلا الحكم المشبه والمشبه هو الحكم هو الوجوه مثلا ولا يماض يتصور بعد اتحادها ادلا بتبعية وحديث
الحكم الأصل وهو وجوب المعنى أي فيه معنى وجوب الوضوء على الأربع وأما عيبه من النص الوارد
فهو هو قوله تعالى وامسحوا برؤوسكم فلهذا على الاجمال والتفاهت حديث المعيرة بيان أو عيبه والهاد
اسما الماء الصافي اليد كما قال أن لا يفعل حيث يصير مقتضى الآية نفسه يشبهها وتعلم اليد
يستوعب الأربع عاده فيغير قدره لأن فيه معنى ظهر أثره في الكسافة بل مع أو بالعين مطلقا أو تعين
الكر وهو مقتضى في وجوب حفظها عند التحلل من الإحرام لا بعد الكسافة بل مع من المسح في الخلق
وكذا الآثار الواردة انما تمتع القياس بالرجح في كل من المستحق للتحلل ما يفرضه الوارد فيه
والوارد في الحديث من الماء في الرأس التي هي الأصل وأما عيبه الشافعية التعميم وعندها عيبها
لا بل الأصح غير أن الأصل بعد الفسخ لا لا يصح تقديرها من الرأس ولم يلاحظها مالك رحمه الله
فاستوعب التمسك أو حياها فاصلة كل ما يصح أو هو حكم في آية العيم ما قضي وجوبا بمتبع المسح وأما
الوارد في الخلق في الكسافة تعالى تدخل في المسح الحرام أن شاء الله أم لا محققين رؤسكم من غير ماء
فيها إشارة إلى طلبه في الرأس أو قصرها وانسها ما هو الواجب نظر في التعصيم على اختلافه
عندنا من الشافعية وهو دخول الماء في الخلق من السنة عليه الصلاة والسلام وهو الاستيعاب مكان
مقتضى الدليل في الخلق وجوب الالة من كسافة مالها وهو الذي أدب الله به والله أعلم وهو بالسند قال
(حدثنا أبو الجهم) الحكم من مذهب قال (أحمد بن شعيب عن أبي حمزة) بالخاء المهملة والراء الميم (قال بايع)
روى عن أبي حمزة (عن أبي حمزة) عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم (رواه) رأسه (في حديثه)
أي جهة ذراع وهذا عن أبي حمزة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم (رواه) رأسه (في حديثه)
الرجح من أبي حمزة الحديث وهو يوم تخلل من شيء حرم من شيء كان يوم العرفه وحلق هو قال (حدثنا)
عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أحمد بن مالك) الإمام (عن بايع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) في حديثه أو في الحديث أو في الموضع جميعا الأحاديث (اللهم
رحمنا أنت الذي قال) أي الصلاة بالخاصة من غير ولم تقتضي من غير الطريق على الذي قولوا السؤال في ذلك
بعد البحث الشديد له وفي رواية أبي حمزة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم (حدثنا) أن شاء الله
تعالى ثم ما بين عثمان وأما عندنا من الأهلان فصاروا لم يخلقوا في علم الحديث قال شيخ الإسلام الحلال اس

• • • • •
التي
التي
التي

اس عبدة عن الزهري عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا حضر العشاء واقتب الصلوات فادعوا للعشاء وحذوا من سبيل الأيالي قال حدثنا اس وهب قال أحضرني عمر بن اس شبا قال حدثني أنس بن مالك (٢٢٥) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال أنافرس الساموقصري
 الصلاة فادعوا به قبل أن
 تصلوا صلاة المغرب ولا تفعلوا
 عن عشاءكم ووجدنا
 أبو بكر بن أبي شيبة قال
 حدثنا أبو عبد الله
 ووكيع عن هشام عن
 أبيه عن عائشة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم مثل
 حديث أبي عبيدة عن
 الزهري عن أبي هريرة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم إذا وضع
 عشاء أحدكم وأقبلت
 الصلاة فادعوا بالعشاء
 ولا يهل حتى يرفع معه
 (قوله صلى الله عليه وسلم
 إذا حضر العشاء وأقبلت
 الصلاة فادعوا بالعشاء وفي
 رواية إذا قرب العشاء
 وحمرت الصلاة فادعوا به
 قال أن تصلوا صلاة المغرب
 ولا تفعلوا عن عشاءكم
 وفي رواية إذا وضع عشاء
 أحدكم وأقبلت الصلاة
 فادعوا بالعشاء ولا يهل
 حتى يرفع معه وفي رواية
 لا صلاة بحمرة طعام ولا
 وهو بدعة الأحناف)
 في هذه الأحاديث كراهة

البقي يستعمل أن يكونا هما اللذان قالوا (والمقصود) أي قل وارحم المقتصرين (يا رسول الله قال) صلى الله عليه وسلم (اللهم ارحم المخلصين قالوا) قل (وارحم) (للمقتصرين يا رسول الله قال) وارحم (المقتصرين) بالصواب العطف على محذوف ومثله يسمى بالعطف التامضي كقول تعالى يا أيها الناس آمنوا قال وس دريتي قال الزحمر في كشافهوس دريتي عطف على الكاف كأنه قال وقال جاعل بعض دريتي كما يقال سأكرمك فتقول وريدا اه وتعبه أو جاعل يعان لا يصح العطف على الكاف لا ماحر ورة العطف عليها لا يكون إلا إعادة التأخر ولم يحدول من لا يكثر تقدير الخارصاها الهالام حاو، فتقديرها نام امر اذ قد فهم حتى يقتدر جاعل صاها الهالام يصح أن يكون تقدير ا عطف من باب العطف على موضع الكاف لانه نصب فيعمل من في موضع نصب لا بد أن يسبغ بمما ينط فيه على الموضع على مذهب سيبويه لغز الحزور وليس نظير سأكرمك فتقول وريدا لان الكاف عطف على موضع نصب والذي يقتضيه المعنى أن يكون وس دريتي متعلقا بمحذوف التقدير والحمل من دريتي أمالان أو ارحم فهم من قوله أي جاعل الناس أمالان الاحتصاص سأل الله أن يجعل من دريتي ما ما اه (وقال الباق) من سعد الامام (حدثني) بالانفراد (باص) مولى ابن عمر بما روى مسلم (رحم الله المخلصين) أو مريتي) شك الباق اد الا أكثر على وفاق ما رواه الباقان في معمل الزايب عنه إعادة الدعاء ليعلم من مرتين وعطف المقتصرين عليه في الثاني وأما يحيى بن بكير وروى وأما طائفة ذلك لاننا كأنه عليه أو عمر في التقصير ولم يسه عليه في التمهيد (قال وقال عبد الله) نعم العن مصر أو هو العمري بمما روى مسلم (حدثني) بالانفراد (باص) قال ولعمري أرى الوقت وقال (في الزايعو المقتصرين) أي وارحم المقتصرين وهو قال (حدثنا عبان بن الوليد) بالماة التحفة المتشذوا الشين المحبة الزايعو وقع في الزايعو السكن سباس أو وحدة والمهملة قال أو على الحيا والاول أرع ل هو الصواب قال (حدثنا محمد بن يعقوب) نعم الفاعل هو الصاد المحبة مصعرا اس عروا النسي قال (حدثنا عاز من الققعاق) يتخيم الم بعد رسم العيين الس الققعاق بقاين مفتوحين بينهما عين مهملة سا كفو بعد الال مهملة أخرى اس شمرعة) عن في ردة) هرم أو عبد الله أو عبد الرحمن بن عروا الهل (عن أي هر بن زعيص الله هبة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) في حجة الوداع قال في الغز أو في الحديبية صحح الوو أو الاول والثاني اس عدد الروحوم بامام الحرمي في الهابة وحوو الوو وقوى عوفي الموضع قال في العتو لم يقع في شيء من الطرق التصريح بسماع أي هر مرة وصي الله عبد الله بن الس على الله عليه وسلم ولو وقع لقطعنا بأنه كان في حجة الوداع لأنه شهد هاولم بشهد الحديبية (اللهم اعمل للعالمين) قال في حديث ابن عرارحم وقال هذا اعر فاجعل أن يكون بعض الزاوة رواه الهل أو قالهما جاعلا قالوا) أي الهابة يا رسول الله نعم الجسم المقتصرين وقل اللهم اعمل للعالمين (والمقتصرين قال اللهم اعمل للعالمين قالوا) والمقتصرين قال اللهم اعمل للعالمين قالوا والمقتصرين قالها ثلاثا) أي قال اعمل للعالمين ثلاث مرات أو الزايعه (قال والمقتصرين) وبية نصير في الخلق للرجال على القصير الذي هو أحد أطراف الشعر لقوله تعالى لمعلمين رؤوسكم ومقتصرين اذ القصر تداناه والافصل نعم ان اعتبر قل الخ في وثن لخلق به عامه والعروم اسود رأسهم الشعر فالقصير هو أفضل كذا قيله الاسوي عن نص الشافعي في الاملاء قال قد تعرض الوو في شرح مسلم للعسلة لكنه أطلق أنه يستحب المجمع أن يقصر في العروة ويحلق في الخلق في كل العادتين قال الزركشي ويؤخذ مما قاله الشافعي أنه عليه أنه في العروة والحمل على العصرة قالوا عما يؤمر في ذلك علق بعض رؤس في الخلق ويحلق بعض في العروة لانه يكره القصر لم يحلق له رأس علق أحد هاه في العروة قالوا حتى الحلق يكره

وكان القسم رحلا حاة وكل لادم وقائنه عاشت هناك لا تحدث كذا يحدث اس احو هذا ما في قد علمت من اس اثبت هذا اذنته امه
واث أدتلك أمك قال مصب القاسم وأصب عليها المارأي مائة عاشت فقد أتى ما قام (٢٢٧) قالت أم قال أمي قالت احس

قالت أمي قالت احس
عذراي سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
لا صلاة بحبرة طعام ولا
وهو يدافعه الاحداث
* وحديث يحيى بن ابي
وقته بن سعيد بن جابر
قالوا حدثنا ابي جابر وهو
اس حمر قال حدثني ابو
حررة القاصص عن صفاته
اس ابي عتيق عن عائشة
النبي صلى الله عليه وسلم
عنه ولربد كفي الحديث
قصة القاسم في حديثنا

هوثة وأسكره على من
وعنه به مجهول قوله وكان
لحاة هوثة الامم وشديد
الحاة أي كثر العرق
كلامه قال القاصي ورواه
بعصمه لحاة سم الامم
واسكان الحنفية ومجس
لحاة قوله اس ابي عتيق
هو عبد الله بن محمد بن عبد
الرحمن بن أبي بكر الصديق
رمي اللهعه والقاسم هو
القاسم بن محمد بن أبي بكر
الصديق رمي اللهعه
قوله مصوأم) هو
بعض الهيرة والصاد المجه
وتشديد الماه الواحد أي
حدثنا قوله احس صدر
هو مص العين المجه وفتح
القال أي باعد قال أهل
المعة الصدر ترك الوفاء
ويقال بن عذرا وعذر

من المصار عن الفرس وقد وثق الجهر وصحفة مصهم لكثرة الدباس وعبره ولم يرو له المؤلف سوى
حديث واحد في البيوع قره بعهاء عن حار وعلق به عدة احاديث واخرج به مسلم والبخاري وجميع من اس
عباس بن سماعيل عن عائشة بن معاوية الترمذي بن اوداد وواحد (عن عائشة بن عباس رمي الله
عهم) أمهم قال (أخر الى صلى الله عليه وسلم في بارزة) أي طواها (الى البليل) أي أحوالى ما بعد الزوال
وأما الجبل على ما بعد العرون معدد احدثت في الاحاديث المصعدة عليه الصلاة والسلام طاف يوم
الحرثها أو يحمل على مار واداس حان على الله عليه وسلم في جرة العفة وتوخره نطيط بارزة ثم
أفص وطاف باليت طواف ال بارزة ثم رجع الى صلى الله عليه وسلم والطهر هو العصر والمغرب والعشاء وقد ورد في
ها ثمرك الى البيت نايو طافه طواف آخر بالبليل وروى البيهقي أنه صلى الله عليه وسلم كان يردد
البيت كل ليلة من ليالى (وذكر) مص أوله وفتح ثلثة (عن أبي حسان) بالصرف وعدم مسلم
عبد الله العدوي المصري المشهور بالاحد والآخر ارجع انما عاينه الطراي في الكبير والبيهقي كانه
الحافظ بن جهر (عن اس عباس رمي الله عهما ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يردد البيت) الصحيح (أيام
مي) أي بعد اليوم الأول أيام التشريق (وقال المأوسم) الفصل من ذكر ما عاينه الامام جاعلي (حدثنا
سفيان بن عيينة (عن عبد الله) مص العباس بن عمر بن حصن بن صالح بن عمر بن الخطاب العمري (عن
نافع بن اس عمر رمي الله عهما طوافا واحدا) (لا فامة) (تميقيل) مص ثلثة التفتيق وكسر القاف
من القبوله أي تمكة (ثم يأتي م) يحتمل أن يكون في وقت الظهر لان النهار كان طويلا وقد ثبت أنه صلى
الطهر ع (يعني يوم النحر) قال أبو بصير (ورفعه) أي الحديث (عذر الزواق) الخ رسول الله صلى الله عليه
وسلم مما وصله الامام جاعلي في مسخره (قال احمر بن عبد الله) العمري * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكر)
مص المرحدة وفتح الكاف قال (حدثنا البليث) بن سعد (عن جعفر بن ربيعة) عن شرحبيل بن مسلمة
القرشي (عن الآخر) عبد الرحمن بن جهر (قال حدثني) بالانفراد (أوسيلة بن عبد الرحمن) بن عوف
(ابن عائشة) رمي الله بها قالت جميعا مع النبي صلى الله عليه وسلم (عنه الوداع) (فاصا يوم النحر) طعا
طواف ال افامة (فاصت صفة) مات يحيى أم المؤمنين رمي الله عها أي بعدما افامت (فأراد النبي صلى الله
عليه وسلم ما) (قبل وقت النحر) ما يرد الرجل من أهله (فالت عائشة) (فقات يا رسول الله اها حاص قال)
عليه الصلاة والسلام (حاشناهي) عن السرخي طواف ال افامة والجله امة مقدمة للحرج على
النداء ولا يجر والعكس الا ب قال هره الاستعانة بمقدرة قبل حاشناهي والامر ان يشهد (قالوا
يا رسول الله افامت يوم النحر) قبل أن تحسن واستشكل ارادته على بالصلاح والسلام منها الوقاع مع علم
تحققه لها من الاحرام كما أشعر ذلك قوله أأحاشناهي وأجيب بأنه عليه الصلاة والسلام كان يعلم افامة
اسائه فمن أس صبة افامت معون فليقبل بها ما قص حتى أن يكون الحيف تقدم على ال افامة فلم
تلق فقال أأحاشناهي فليقبل بها ما طاف قبل أن تحيف (قال لرحوا) أي ارحاوا ورحص لهاي
ترك طواف الوداع وهو غير واجب عبد المالكية بل مدون اليه ولا دم في تركه ولو طاف المرأة تركته
لهذا الحديث وقال الشافعية هو واجب على من أراد سفره فافا لم يطمع بتركه تركه لكان احسا فان
عاد بعد حرجه فقبل ساهه القصر وطاف سقط عنه الدم لا في حكم النقص لان لا تعددها فلا تسقط
عنه لاستقراره بالسفر الطويل ولا يلزم النواي حاشناهي طهرت حل تركته ولو لم يلزم بحلاف ما لو
طهر قبل حرجها وهذا الحديث أحوه الشافعي في الجمع (وذكر) مص أوله وفتح ثلثة (عن
القاسم) بن عذرة ما أخره مسلم (وعروة) بن الزبير بن معاوية بن أبي سفيان (والاسود) بن معاوية

وأكثر ما يستعمل في النذر والاشتم والما قائله عذرا له ما موز باحراه بالاهام المؤمنين وعتموا كبرهه وباحصه ومؤده مكان حة ما
يجتهدوا لا ينصب عليها (قوله أحمر بن أبي حررة) هو بمصهله مفتوحة نراي ساكنا ثم انما امة بمجس وهو بن جاهد

• **عن أبي عبد الله عليه السلام** قال: ما أكل من هذه البقعة إلا جرس معدن ما بقي يذهب. يعني الثوم.

شئت (ولاحرج) جليل مطلقا في الترتيب ولا يترك العتبة وقد اذهب الشافعي والحنابلة وقال ما مات
وأوحى به الترتيب وأحب يحصر بدم الحار وفيه من عاصم من قدم شأني عنه أو أخره طهر قدما أو لا
لا حرج لانه العمل مدرسون غير قصد بل جهلا أو يسيرا كيدل عليه قوله أن أشعر وأخشع من قال ان
الرحمة تختص بالجاهل والمساكين لا بمن تعدوا أسبابه أن الترتيب كل واحد لما يقابل السهو كالترتيب
السعي والطواف فله نوعي قبل أن يطوف وحسب عادة السعي وقول من الترتيب هذا الحديث لا يقتضي رد
الحرج في غير المسئلة المصوص عليه ما لا قوله لاحرج وفيه حوا للأسوال فلا يدخل عليه فيه ٣ وكأنه
عمل من قوله في بقية الحديث مما سئل عن شيء يقدم ولا آخر الا قال اعمل أو جل ما أهم به على ما ذكره
قوله في رواية اسرج التاتيه لهدمو أشه ذلك وليس في هذا الحديث ذكر الدابة لمرحوم بها بل قال
الاسماعيلي اهل البيت في شيء من الروايات عن مالك بن نسي في رواية يعقبي الطائفة عنه أنه سئل في حجة الوداع
مقام رحل قال الاسماعيلي فان كنت في شيء من الطرق أنه كان على دابة فيجعل قوله حلس أي على دابة اه
والدابة تطلق على المركوب من ناقه وبر من وبعرهما هو في هذا الحديث رواية التاني عن الثاني عن الحسن
وروايته كلهم مذهب الاسماعيل المؤلف به به قال (حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد) قال (حدثنا أبي) هو
يحيى بن سعيد بن أبي سعيد بن العاصي الاموي قال (حدثنا اسرج) هذا مالك بن عبد الله بن عمر
(حدثني) ولا يورد في الوقت أسرى بالافراد منه (الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عيسى بن طهفة)
التابع (عن عبدالله بن عمرو بن العاصي) ولا يورد في حديثه عن عمرو بن العاصي (رضي الله عنه) أنه
(حدثني أنه شهد ابي صلى الله عليه وسلم) أي حصر حال كونه (يحط يوم العصر) عني على راحتك (مقام
البيروحل) لا يعرف اسمه (مقال) يا رسول الله (كنت أحب) أي أجلس (أن كذا قبل كذا) الكفاة للتبعية
و لا الاشارة (ثم قام) البيروحل (أخبر فقال كنت أحب أن كذا قبل كذا لحقت قبل أن أخبر بحرف قبل
أن أرى) أي قال الاول كنت أجلس أن الحلق قبل العصر لحقت قبل أن أخبر وقال الآخر كنت أجلس أن
العصر قبل الزمى بحرف قبل أن أرى (وأشاهدك) أي من الأشياء التي كل بحسب ما على خلاف اهل وفي
رواية بخبر من أبي حنيفة عن الزهرى عن مسلم لحقت قبل أن أرى وقال آخر أصبت الى البيت قبل أن أرى
وحاصل ما في حديث عبدالله بن عمرو السائل عن ربة أشاءه الحلق قبل الدعاء وانع قبل الزمى والخلق
قبل الزمى والا صفة قبل الزمى وفي حديث علي السائل عن الا صفة قبل الحلق وفي حديث محمد بن عبد الله الطحاوي
السائل عن الزمى والا صفة قبل الحلق وفي حديث حاتم الملق عن المؤلف مما سبق السائل عن الا صفة قبل
الدعاء وفي حديث أسامة بن شريك عن صدق أدق لود السائل عن السعي قبل الطواف وهو يجوز على من سعى
بعد طواف التقدم ثم طواف الا صفة بالصدق عليه ما سعى قبل الطواف أي طواف الركز قال في
الفتح وقد ثبت عند ضروريه كره الزمى والامام اخضرأواما لكونهما تقعوا باعتنا بغيره أو معا عشرين
صو رهما صورا للترتيب المتعلق عليها (فقال الهادي صلى الله عليه وسلم اعمل) ماد كرمي التقديم والتأخير
(ولاحرج لهن) متعلق بقوله أي قال لاجل هذه الافعال (كلهن) عن الامام اعمل أولهن متعلق بمخبر
أي قال يوم العصر أو متعلق بقوله لاحرج أي لاحرج لاجلهن عاين قاله الكرماني قال في الصعيح ويحتمل
أن تكون الامام عني عن أي قال عني كلهن اعمل ولا حرج (مما سئل يومئذ عن شيء) مما سئل أو أخر
(الا قال اعمل ولا حرج) وهو ظاهر في دفع الاتهم والعتية معا وقول الطحاوي أنه يحتمل أن يكون قوله لاحرج
أي لانه في ذلك العمل وهو كذلك كل ما ساء أو أحلأ وأما في تعدد الحاشية فثبت عليه العتية به نظر
لا وهو البدي يتجأ الى دليل ولو كان واحدا ليدفع الله عليه يوم سئل حديثه لا وقت الحاشية ولا يجوز

الرواية الاحرى من هذه
 القصة) فيه تسمية الثوم
 شعرا و قال أهل اللغة
 النقل كل مات احصرت
 في الارض (قوله صلى الله
 عليه وسلم) أكرم
 هذه الشعرة ولا يقر سا
 ولا يصل معها هكذا طاه
 ٣ قوله ولا يدخل فيه غيره
 حامش بعض النسخ ما نصه

هذا آخر كلامي التي ولعلها سقط من قلبه الحزين قد يرد مرة أخرى معكم الله كريمه، وقوله الكاف
والا يهنيها كلفه واحد منكم الكاف ودال الاشارة يمكنني من اعني التي تقدم والمزح كراستنا من هاهنا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أكل من هذه الشجرة فلا يقرب من مسجدنا ولا يؤذي بارئ من الثوم * حدثنا أبو بكر عن أبي شيبة قال حدثنا
كثير بن هشام عن هشام المستوفي (٢٣٠) عن أبي الزبير عن جابر قال سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل الصلوات والكرات

فعلينا الحاحداً كلناها
فقال من أكل من هذه
الشجرة لثمة فلا يقرب من
مسجدنا من الملائكة
تأذي بما تآذي به الناس
* وحدثني أبو الطاهر
وحسنه قال أخبرنا
وهو قال أخبرني يونس
عن أبي شهاب قال حدثني
عطاء بن أبي رباح أن جابر
عن أبيه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من
أكل ثوماً أو صلوا لم يتركوا
أو لم يتركوا ما لا يقرب
ولا يصل على النبي ووقع
في أكثر الأصول ولا يصل
ناشأ إليه على الخبر الذي
يراده النبي وكلاهما
صح فيهما من كل
الثوم ويحرم من حضور
جميع المسليين وإن كانوا
في غير مسجد يؤخذ منه
النهي من سائر مجامع
العبادات ويحرمها كسقي
قوله صلى الله عليه وسلم
فلا يقرب من مسجدنا ولا
يؤذي بارئ من الثوم *
يؤذي ما وأجابه عليه
لا يرى من حقه ثم
استشكل عليه أنما إليه
مع أن ثلثاً إليه أنه عصفه
خارجاً إلى الزاوية لم يترك
قوله صلى الله عليه وسلم
من الملائكة ذى مما

يتأذي به الناس * هكذا صمدنا شديداً الذي فيها وهو ظاهر ووقع في أكثر الأصول تأذي بما يآذي به الناس تصحيح الدال مطلق
فيما هو فيه نية قال أي يآذي * أي يعنى ومعناه يآذي به العلماء وفي هذا الحديث دليل على منع كل الثوم ويحرم من دخول المسجد

في يمينه انه اتي بقدر فيمنضرا من منقول فخر حلهار بمحافل وأخبر عما فيها من القول فقال روهالي بعض أصحابه فلما ذكره أسكنها قال كل هالي أيا من التناحي وحدثني محمد بن حاتم قال حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن سريج (٢٢١)

مطلق يعلم مناسكهم حتى يبلغ الحار موضع أصعبه ثم قال يحيى الحدي ثم أمر المهاجرين من دولوا في مقدمه المصعد وأمر الأصاير من دولوا من وراء المصعد ثم رل الناس بعد (فقال) - له الصلاة والسلام في حلقته المذكورة (وأما الناس) حلقا العامرين بمعينه (أي يوم هذا) استغفارهم تقريري (قألو يوم حرام قال ما لي تلدها قالوا بل حرام قال ما لي شهر هذا قالوا شهر حرام) وليس الحرام من اليوم والبلد والشهر وأما المراد ما يقع فيه من القتال وقال النيصاوي يربد ذلك كذا هم حرمته كروفر رها في هوسهم ليني عليها وأد تقرير محبت (قال هان دما كرو أمو الكرم وأعراسكم) جمع عرض بكسر العين وهو ما يروح به الإنسان ويديم وقيل الحسب أو الأطلاق النفسانية قال في شرح المشكوات التحقيق بما ذكر صاحب النهاية العرض موضع المصعد والبنم من الأسان سواه كأي نفسه أو سلفه ولما كان موضع العرض البني قال من قال العرض البني اطلاقا لا يصلح على الحال ه وحيث كان نسبة الشخص إلى الإحداث الحديث فالدوم يستعمل في اللفظ معناه كأي نفسه أم قال من قال العرض الخلق اطلاقا لا يلام إلا في المعلوم (عليكم حرام) أي أي ابتداء ما كنتم وأمو الكرم وأعراسكم عليكم حرام وهذا أولى من قول من قال هان سلفك ما كنتم وأحد أمو الكرم وثبت أعراسكم لأن ذلك اعلم إذا كان يعبر عن لابس التصريح به طعنا ابتداء أولى لأن موضوعها تناول الشيء يعبر عن كسر في باب العلم (كرومة يومكم هذا) يوم آخر (في بلدكم هذا) شهر كرم هذا) ذي الخلقوا عاشتها في الحرم منه الأشيلاء لهم كأول الأروا استنادها وابتداء حرمتها فقال من الميرقد استقرى القواعد أن الأحكام لا تتعلق إلا بالأفعال المكملين معنى تحريم اليوم والبلد والشهر تحريم أفعال الاعتداعها على النفس والمال والحرص فمما في أدن تشبه الشيء بنفسه وأما باب المراد أن هذه الأفعال هي هذه البلاد وهذه الشهر وهذا اليوم مطلقا لحرمه فطاعة عبد الله فلا يستعمل التعدي كونه تعدي في غير البلاد الحرام والشهر الحرام بل يسعى أن ينافي حرمه من فعل ذلك في البلاد الحرام وأن كان فعل العدوا في الإلحاح أعلط فلا يبي كونه ذلك في غيره علبا وأما تعاد من ما ينافي العلق لا يمنع التعدي في غير البلاد الحرام فإن حرمته تعدي في البلاد الحرام فلا يستعمل حرمه المبدل يسعى أن يعتقد أنه فعل أفع الأفعال وأن يحرمه يتمحسب ذلك في رأى الخاتين (فأعاده) أي المذكر أو (مرارا) وأوله ثلاث مرات وهي عاداته الصلاة والسلام (ثم رفع رأسه) وإذا أجمع على من هذا الوجه في الجملة (فقال اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت) مرتين أي بلغت ما أمرتني به وأما قال ذلك لأنه عليه الصلاة والسلام كان التناحي في مناعله (فأما عن ابن سريج) الله عهما قال الذي يحيى بيده الوصية إلى أمته) ههلا موصيته هو لئلا كروا صبر به على صلي الله عليه وسلم في أمه القوله (فليبلغ الشاهد الغائب) الحاضر ذلك الحاضر (الغائب) عبد الصمير بن كاه وحدثني الذر فاقه رقتة على أمو حرق العلى وقولنا من مناصه عرض بن قوله صلي الله عليه وسلم لم أبع و بين قوله فليبلغ الشاهد الغائب (ألا رجوا بعدى) بعد ارق من موقفي هذا أو بعدى أي وبعه أو بعدى (كروا) أي رجح كسار معي ورجأ قال من ماله وهو ماضي على أكثر العويين أي لا يروا بعدى (كروا) أي كروا كروا ولا يكفر بعصكم بعضا فتمشوا القتال أو لا تكتي أنما لكم شبهة أفعال الكروا (بصر بعصكم) قال بعض (وبع بعصكم) سبأهقه به قوله لا رجحوا بعدى كروا أو رجحوا الحرام قال أبو الفاعلي قد بر شره معمر أي أن رجحوا بعدى وروا هذا الحديث ما يحدو سرى وكوفي وأرجحه الزماني يضاف إلى كروا كروا كروا (و به قال) حدثنا محمد بن عمر بن الحارث الخوحي البصري قال (حدثنا شمس) بن الحجاج (قال أي) الأفراد (عرو) بفتح العين وكون الميراس يار (قال) حدثنا محمد بن

فيلهم مناسكهم حتى يبلغ الحار موضع أصعبه ثم أمر المهاجرين من دولوا في مقدمه المصعد وأمر الأصاير من دولوا من وراء المصعد ثم رل الناس بعد (فقال) - له الصلاة والسلام في حلقته المذكورة (وأما الناس) حلقا العامرين بمعينه (أي يوم هذا) استغفارهم تقريري (قألو يوم حرام قال ما لي تلدها قالوا بل حرام قال ما لي شهر هذا قالوا شهر حرام) وليس الحرام من اليوم والبلد والشهر وأما المراد ما يقع فيه من القتال وقال النيصاوي يربد ذلك كذا هم حرمته كروفر رها في هوسهم ليني عليها وأد تقرير محبت (قال هان دما كرو أمو الكرم وأعراسكم) جمع عرض بكسر العين وهو ما يروح به الإنسان ويديم وقيل الحسب أو الأطلاق النفسانية قال في شرح المشكوات التحقيق بما ذكر صاحب النهاية العرض موضع المصعد والبنم من الأسان سواه كأي نفسه أو سلفه ولما كان موضع العرض البني قال من قال العرض البني اطلاقا لا يصلح على الحال ه وحيث كان نسبة الشخص إلى الإحداث الحديث فالدوم يستعمل في اللفظ معناه كأي نفسه أم قال من قال العرض الخلق اطلاقا لا يلام إلا في المعلوم (عليكم حرام) أي أي ابتداء ما كنتم وأمو الكرم وأعراسكم عليكم حرام وهذا أولى من قول من قال هان سلفك ما كنتم وأحد أمو الكرم وثبت أعراسكم لأن ذلك اعلم إذا كان يعبر عن لابس التصريح به طعنا ابتداء أولى لأن موضوعها تناول الشيء يعبر عن كسر في باب العلم (كرومة يومكم هذا) يوم آخر (في بلدكم هذا) شهر كرم هذا) ذي الخلقوا عاشتها في الحرم منه الأشيلاء لهم كأول الأروا استنادها وابتداء حرمتها فقال من الميرقد استقرى القواعد أن الأحكام لا تتعلق إلا بالأفعال المكملين معنى تحريم اليوم والبلد والشهر تحريم أفعال الاعتداعها على النفس والمال والحرص فمما في أدن تشبه الشيء بنفسه وأما باب المراد أن هذه الأفعال هي هذه البلاد وهذه الشهر وهذا اليوم مطلقا لحرمه فطاعة عبد الله فلا يستعمل التعدي كونه تعدي في غير البلاد الحرام والشهر الحرام بل يسعى أن ينافي حرمه من فعل ذلك في البلاد الحرام وأن كان فعل العدوا في الإلحاح أعلط فلا يبي كونه ذلك في غيره علبا وأما تعاد من ما ينافي العلق لا يمنع التعدي في غير البلاد الحرام فإن حرمته تعدي في البلاد الحرام فلا يستعمل حرمه المبدل يسعى أن يعتقد أنه فعل أفع الأفعال وأن يحرمه يتمحسب ذلك في رأى الخاتين (فأعاده) أي المذكر أو (مرارا) وأوله ثلاث مرات وهي عاداته الصلاة والسلام (ثم رفع رأسه) وإذا أجمع على من هذا الوجه في الجملة (فقال اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت) مرتين أي بلغت ما أمرتني به وأما قال ذلك لأنه عليه الصلاة والسلام كان التناحي في مناعله (فأما عن ابن سريج) الله عهما قال الذي يحيى بيده الوصية إلى أمته) ههلا موصيته هو لئلا كروا صبر به على صلي الله عليه وسلم في أمه القوله (فليبلغ الشاهد الغائب) الحاضر ذلك الحاضر (الغائب) عبد الصمير بن كاه وحدثني الذر فاقه رقتة على أمو حرق العلى وقولنا من مناصه عرض بن قوله صلي الله عليه وسلم لم أبع و بين قوله فليبلغ الشاهد الغائب (ألا رجوا بعدى) بعد ارق من موقفي هذا أو بعدى أي وبعه أو بعدى (كروا) أي رجح كسار معي ورجأ قال من ماله وهو ماضي على أكثر العويين أي لا يروا بعدى (كروا) أي كروا كروا ولا يكفر بعصكم بعضا فتمشوا القتال أو لا تكتي أنما لكم شبهة أفعال الكروا (بصر بعصكم) قال بعض (وبع بعصكم) سبأهقه به قوله لا رجحوا بعدى كروا أو رجحوا الحرام قال أبو الفاعلي قد بر شره معمر أي أن رجحوا بعدى وروا هذا الحديث ما يحدو سرى وكوفي وأرجحه الزماني يضاف إلى كروا كروا كروا (و به قال) حدثنا محمد بن عمر بن الحارث الخوحي البصري قال (حدثنا شمس) بن الحجاج (قال أي) الأفراد (عرو) بفتح العين وكون الميراس يار (قال) حدثنا محمد بن

موحدثين قال العلماء هذا هو الصواب وفسر الزواة وأصل الاعتدال العريح بالبر بالحق قالوا يحيى بن عبد الله بن رنة ه ذوة الحار (قوله ه وحيث كان نسبة الشخص إلى الإحداث الحديث فالدوم يستعمل في اللفظ معناه كأي نفسه أم قال من قال العرض الخلق اطلاقا لا يلام إلا في المعلوم)

رسول الله صلى الله عليه وسلم الرج قال من كل من هذه الشجرة حبيضة غدا فلا يقربني إلى المعصية قال الناس حرمت جميع ذلك
الذي صلى الله عليه وسلم فقال أجمع (٢٣٢) الناس انه ليس في غيرهما أحسن لله ولكن كما شعرة أكره رجها وحده ناهي عن

اس زيد) أبا الشفاء الأزدي الجعدي (قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يحط بعرفات) ولما طهق يمشي بين الترحمة على ما ينبغي لكي يحتمل أنه قصد التنبيه على الخلق بتأنيده بالتحقق عليه كما مر وهذا الحديث طرف من حديث ذكره المؤلف بمبايأتي أن شاء الله تعالى في نائلس الحبش المعمر من أن الوليد بن شعته والاساد وأعطى يحط بعرفات من لم يجد الطين والباس الحبش ومن لم يجد اراوا طينلس سراويل المعمر * وفي هذا الحديث رواية الثانية التي عن التابعي عن الصافي وأخرج المؤلف في الباب المذكور وفي اللسان أنهما مسلم والزهد والسائق والسائق في الحظ والناسق أنصاف الرمة (تأنيده) أي ناعم شعته من الخناجر (اس عينة) سبعين (عن عمرو) أي اس دينار المذكور والمراد أنه تأنيده في رواية أصل هذا الحديث أن أحد أحرفه مسددة سبعين من عينة لمع سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يحط يقول من لم يجد ذكره فلم يقل عرفات ولا غيره ها هو قال (حدثني) بالافراد ولا يروا من عسا كحدثنا (حدثنا عن محمد) المسدي الحقي قال (حدثنا أو علم) عبد الملك بن عمرو العنقدي قال (حدثنا) بصم القاف ونشد عبد الرزاق خالد السدوسي (عن محمد بن سيرين قال أحمرى) بالافراد (عبد الرحمن بن أبي بكره) أي (ابن بكره) يجمع من الحرف ككلمة (ورحل) بالرفع معاطلة عبد الرحمن (أصل في هبى من عبد الرحمن) من أبي بكره أي لا من عبد الرحمن دخل في الولايات وكان الرجل المذكور وهو (جيد من عبد الرحمن) الجبيري فما له الخافض من بحر واحد أو هو اس عوف القرشي الزهري كما قاله الكرماني وكل واحد منهما يجمع من أبي بكره ويجمع من محمد بن سيرين وجيد من ع حبر من عبد المجيد وف أو بدل من رحل أو عطى يان (عن أبي بكره) يصح (روى الله عنه قال حدثنا النبي صلى الله عليه وسلم

يوم الجهر) أى نعى عند الحجرة (قال أندرون أى يوم هذا أقبل الله ورسوله أعلم) فيه مراعاة الأدب وتحرر عن التقديم بى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وتوقف قبل الإيعاز العرس من السؤال عنه (فسكت) عليه الصلاة والسلام (حتى طسا أنه سمعهم يعبر اسمه) قال الطائى فيه إشارة إلى تعريض الأمور والكليات إلى الشارح وعزل ليل الأهم من المتعارف المشهور فى حديث ابن عباس فقال يا أباهم الناس أى يوم هذا قالوا يوم حرام إلى آخره فبعضهم أحاطه وفى حديث ابن بكرة أنهم سكتوا وقصروا إليه الأمر فقيل فى التوفيق بينهما فى حديث ابن بكرة وخامسة ليست فى حديث ابن عباس لربنا لمعا أندرون فلهذا سكتوا فيه وقصروا الأمر إلى المتعارف حديث ابن عباس والسكت فيه كالأول والخلاف ما تبيى كأن أحوا هذا بينهم إجماعا وقفتا وهو مردود لأن الحطبة يوم العرا عشرت حمرة واحدة وأجيبنا بالسنن الوقف فى الحطبة المذكورة مرتين باطنين فليجربوا صدق قوله أندرون ولما ذكرنا أنوا فى المرة الاخرى الغارفة بعض ذلك أو كان السؤال واحد أو احب بعضهم دون بعض أو ابن حديث ابن عباس احتضاروا (قال) عليه الصلاة والسلام (أليس يوم الجهر) نصف اليوم حر ليس أى أليس اليوم يوم الجهر ويحجر الرفع على أنه اسمها والجهر يحذف أى أليس يوم الجهر هذا اليوم (قالا لى قال) عليه الصلاة والسلام (أى شهر هذا طاب الله ورسوله أعلم فسكت حتى طسا أنه سمعهم يعبر اسمه فقال) عليه الصلاة والسلام (أليس دوا لحة) دافع اسم ليس وجهرها يحذف أى ليس دوا لحة هذا الشهر قال ابن مالك والاصل أليس دوا لحة هدى الصبر المتصل كنهه

ابن المعز والاله الطالبي * والاشرم المغلوب لنس العالبي
فانه حرج على ابن العالبي اسم لنس والحرج محذوف قال ابن مالك وهو في الاصل صميم متصل عائد على الاشرم
أى لنسب العالبي كما تقول الصديق كله ريد محذوف لاتصاله قال في المعنى ومقتضى كلامه انه لو لا تقديره

هذا الحديث له ليس عمر بن الخطاب رضي الله عنه ولم يقل قال النضر بن عبد الرحمن يقول المراءد انس على أن أكرم علي أمي ما أحل الله لها من قوله متصلا
مر على جماعة فصل) هي من الرأى وتشهد الرأى وهي الارض المروعة قوله حدثنا هشام قال حدثنا جندب عن سالم بن أبي الجعد عن معاذ

اس انى ملحقان عمر بن الخطاب خطب يوم الجمعة قد كثرنى الله عليه وسلم وكره ان يكره قال انى رايك كان يدعى كثرنى ثلاث شرات
وانى لا اراه الا حصوا واحلى وان اتوا ما يمدى ربي ان استخلصوا ان الله ليكن يصير دسه (٢٢٢) ولا خلاف ولا الذي بعث به بيه
على الله عليه وسلم فان عقل

متصل بالبحر حده وده بغير قال صاحب تحفة العرب اما ان ذلك مقتضى كلامه فطاهرا ليه على حده
ما اتصال فقال ثم حدى اتصاله واما ان فيه بغير فطاهرا ليس معناه انه مشكل واعماله المراه بحمل بطور وثبت
بجست من القل فيه هل هو كذلك عند العرب اولاً والله اعلم وفي رواية اخرى في الوقت قال دواخله
فاستطاع المصنف فقال ولما ليس والتقدير هو دواخله من بعض الاصول قال انيس داخلة الى البحر ليس
(قلنا بل قال انى بلهنا) بالتدكير (قلنا الله وسوله اعلم فسكت حتى طسا له سبيله بعد غير اسمه قال
البيت بالبادية الحرام) ثانياً بالبلد فوجد كبر الحرام الذي هو صحتها واستشكل واحسبناه اصح مما
معنى الوصفية وصار اسمها مستقلاً لفظ الحرام فهو رواية غير اس عساكر والحار والمحرور الذي هو بالبلدة
في موضع دفع او صوب كبحر والمردى كقول قيل انها اسم خاص لها قال تعالى انما امرت ان اعبدوا هذه البلدة
كذلك قاله الزركشي وغيره ولكن الدلالة في الآية على ما دعوه من الاختصاص قاله في المصاحف وقال
التور شتى وجه تسميتها بالبلدة وهي تقع على سائر البلدان انها بالبلدة الجامعة لجميع السخفة ان تسمى بهذا
الاسم لتوقها سائر سميات احسانها توق الكعبة تسمى بانها البس سائر سميات احسانها توق كاهن
الحل المستحق للاقامة بها وقال اس حى من عاده العرب ان وقعوا على الشيء الذي يخصوه بالبحر اسم الحس
الزاهم كيف هو الكعبة بالبيت كذا حسبه به بالكتاب (قلنا بل قال) عليه الصلاة والسلام (ان دعاءكم
واموالكم) وادى الرواية لسا فتوا عراصكم (عليكم حرام بحرمتموكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا في
يوم تلقونكم) بحر يوم من عرثوس ويحور فخصوكم كسر مع الثور والاول هو الماروى وشبه الاموال
والثام والآخر اصر في الحرمه باليوم وبالشهر وبالبلد لا شهر الحرمه فيها بعدهم والافاضة اعيا يكون
دون المشعة ولهذا قدم السؤال فها هم شهورها ان تخرجها انت في شهرهم ادى علة سلفهم وتخرج
الشرع طارئ وجب بدعاشته عما هو اعلى منه اعتبار ما هو مقرر عدهم وقد سبق هذا في باب العلم وذكر
هنا بعد العهد (الاهل بلغت قالوا اني) باعث (قال) عليه الصلاة والسلام (الاهل شهد) انى اذيت ما
اوحشته من التسلع (طيلع الشاهد) الحاضر هذا المجلس (العائب) عماد كرمه او جميع الاحكام
التي سمعوا ولا يدور ويسلم بالاولى والعاء (مرسلع) صف الام المشددة اسم معول بلع كذا ولا واسطة
(اوى) احفظ وافهم لمن كذا (من سامع) جميعه قال النووي وفيه نص في وجوب نقل الطل على
الكهانة وانشاء السر والاحكام وقال المهلب انه انى في احوال من يكون له من الفهم في العلم
ما ليس من تقدم الاب ذلك يكون في الاقل لا بد من موصوغة للتقليل اه وفيه شئ فقد قال اس هشام في
معه وليس معناه التقليل دائماً خلافاً لاكثر ولا التذكير دائماً خلافاً لا لاس درسته به وجاعه بل زرد
للتذكير كثيراً والتقليل قليلاً في الاول وما عاينوا الذين كفروا ولو كانوا مسلمين وفي الحديث يارب كاسيق
الديعار يوم القيامة قال الشاعر

من ابنى ملحقان عمر بن الخطاب خطب يوم الجمعة قد كثرنى الله عليه وسلم وكره ان يكره قال انى رايك كان يدعى كثرنى ثلاث شرات
وانى لا اراه الا حصوا واحلى وان اتوا ما يمدى ربي ان استخلصوا ان الله ليكن يصير دسه (٢٢٢) ولا خلاف ولا الذي بعث به بيه
على الله عليه وسلم فان عقل

متصل بالبحر حده وده بغير قال صاحب تحفة العرب اما ان ذلك مقتضى كلامه فطاهرا ليه على حده
ما اتصال فقال ثم حدى اتصاله واما ان فيه بغير فطاهرا ليس معناه انه مشكل واعماله المراه بحمل بطور وثبت
بجست من القل فيه هل هو كذلك عند العرب اولاً والله اعلم وفي رواية اخرى في الوقت قال دواخله
فاستطاع المصنف فقال ولما ليس والتقدير هو دواخله من بعض الاصول قال انيس داخلة الى البحر ليس
(قلنا بل قال انى بلهنا) بالتدكير (قلنا الله وسوله اعلم فسكت حتى طسا له سبيله بعد غير اسمه قال
البيت بالبادية الحرام) ثانياً بالبلد فوجد كبر الحرام الذي هو صحتها واستشكل واحسبناه اصح مما
معنى الوصفية وصار اسمها مستقلاً لفظ الحرام فهو رواية غير اس عساكر والحار والمحرور الذي هو بالبلدة
في موضع دفع او صوب كبحر والمردى كقول قيل انها اسم خاص لها قال تعالى انما امرت ان اعبدوا هذه البلدة
كذلك قاله الزركشي وغيره ولكن الدلالة في الآية على ما دعوه من الاختصاص قاله في المصاحف وقال
التور شتى وجه تسميتها بالبلدة وهي تقع على سائر البلدان انها بالبلدة الجامعة لجميع السخفة ان تسمى بهذا
الاسم لتوقها سائر سميات احسانها توق الكعبة تسمى بانها البس سائر سميات احسانها توق كاهن
الحل المستحق للاقامة بها وقال اس حى من عاده العرب ان وقعوا على الشيء الذي يخصوه بالبحر اسم الحس
الزاهم كيف هو الكعبة بالبيت كذا حسبه به بالكتاب (قلنا بل قال) عليه الصلاة والسلام (ان دعاءكم
واموالكم) وادى الرواية لسا فتوا عراصكم (عليكم حرام بحرمتموكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا في
يوم تلقونكم) بحر يوم من عرثوس ويحور فخصوكم كسر مع الثور والاول هو الماروى وشبه الاموال
والثام والآخر اصر في الحرمه باليوم وبالشهر وبالبلد لا شهر الحرمه فيها بعدهم والافاضة اعيا يكون
دون المشعة ولهذا قدم السؤال فها هم شهورها ان تخرجها انت في شهرهم ادى علة سلفهم وتخرج
الشرع طارئ وجب بدعاشته عما هو اعلى منه اعتبار ما هو مقرر عدهم وقد سبق هذا في باب العلم وذكر
هنا بعد العهد (الاهل بلغت قالوا اني) باعث (قال) عليه الصلاة والسلام (الاهل شهد) انى اذيت ما
اوحشته من التسلع (طيلع الشاهد) الحاضر هذا المجلس (العائب) عماد كرمه او جميع الاحكام
التي سمعوا ولا يدور ويسلم بالاولى والعاء (مرسلع) صف الام المشددة اسم معول بلع كذا ولا واسطة
(اوى) احفظ وافهم لمن كذا (من سامع) جميعه قال النووي وفيه نص في وجوب نقل الطل على
الكهانة وانشاء السر والاحكام وقال المهلب انه انى في احوال من يكون له من الفهم في العلم
ما ليس من تقدم الاب ذلك يكون في الاقل لا بد من موصوغة للتقليل اه وفيه شئ فقد قال اس هشام في
معه وليس معناه التقليل دائماً خلافاً لاكثر ولا التذكير دائماً خلافاً لا لاس درسته به وجاعه بل زرد
للتذكير كثيراً والتقليل قليلاً في الاول وما عاينوا الذين كفروا ولو كانوا مسلمين وفي الحديث يارب كاسيق
الديعار يوم القيامة قال الشاعر

من ابنى ملحقان عمر بن الخطاب خطب يوم الجمعة قد كثرنى الله عليه وسلم وكره ان يكره قال انى رايك كان يدعى كثرنى ثلاث شرات
وانى لا اراه الا حصوا واحلى وان اتوا ما يمدى ربي ان استخلصوا ان الله ليكن يصير دسه (٢٢٢) ولا خلاف ولا الذي بعث به بيه
على الله عليه وسلم فان عقل

في أمر الخلافة فشورى بين هؤلاء الستة الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض وإن قد علمنا أن أقواما يطعنون في هذا الأمر
أنهم ينهون بني هاشم على الإسلام (٢٣٤) فإن هذا هو ذلك وأولئك أسداء الله الكفرة الصلال ثم لا أدع بعدى شيئا أهم منى

رواية الأئمة من التابعين وهم محمد بن سيرين وعبد الرحمن بن أبي بكر وجديد من عبد الرحمن بن وهب والتحديث
والاحكام والعقود والقول ويأتى أن شاء الله في التفسير وبه الحلق والفتى * وه قال (حدثنا محمد بن
المثنى) العري قال (حدثنا يزيد بن هرون) السلي الواسطي قال (أخبرنا عاصم بن محمد بن يزيد عن أبيه)
محمد بن يزيد عن أبيه عن عمر بن الخطاب (عن أبي عمر) (حدثنا محمد بن يزيد) رضي الله عنهم قال قال السلي صلى
الله عليه وسلم) حال كونه (يعني) أي في أيام حليته التي قبلها يوم النحر (أخبرني أبو أيوب هذا) روى أي
والجمله مقول القول (قالوا الله ورسوله أعلم) ذلك (قال) عليه الصلاة والسلام ولا في الوقت قال (فإن هذا
يوم حرام) حرم الله فيما يقتل (أخبرني أبو أيوب هذا) بالند كبر (قالوا الله ورسوله أعلم) قال (عليه الصلاة
والسلام) (بالسحر) بالند كبر لا يجوز فيه القتل (أخبرني أبو أيوب هذا) قالوا الله ورسوله أعلم قال (عليه
عليه الصلاة والسلام) (شهر حرام) يحرم فيه القتل (قال) عليه الصلاة والسلام (فإن الله حرم عليكم فداءكم
وأموالكم وأعراضكم بخير منكم هذا) يوم النحر (في شهر كذا) دى الخ في بلد كذا (هذا) مكة * وفي
هذا الحديث كساض من الغلو ثم روى عنه ضرب من الزلل والخلق الطير بالظن ليكون أوضح للسامع وحوار
تجمل الحديث لم يسمهم معناه ولا مقفه ادا صطحا بتحدثه وحوار وصفه بكونه من أهل العلم بذلك
وأحرجه الحار في أصناف الدماء والحق والادب والحدود والمعايير ومسلم في الاعتناء (وقال هشام بن العار)
بعض العين المجبة وتضعيف الراي من العرو ويحذف الياء وانثنا في ربيعة الخ رضى بهم الجبر وموقع الزاه
والهجة محمولة من محموله حدثنا المؤمل من الفصل عن الوليد بن مسلم عن هشام بن العار قال حدثنا
باص عن أبي عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر في الخفة التي فيها فقال أي يوم هذا فقالوا يوم
النحر فقال هذا يوم الحج الأكبر وما من مله وعبر (أخبرني) بالآخر ولا في الوقت أخبرنا (باص) مولى أبي
عمر بن الخطاب (عن أبي عمر رضي الله عنهما) قال (وقف النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر بين الجمرات)
بعض الجمر والمجمع جرة ومنه تسمى وضع وقوفه عليه الصلاة والسلام كما في الرواية السابقة تسمى
الزمان كذا في أبي عاصم تسمى اليوم كعبي الوقت منقروا وما روى عن أبي عمر والمري عن أبي داود والنسائي
ولعله رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يحلب الناس على حبس أو ترفع الصبي (في الخفة) ولا في دوس
الكتيبة في حفته (التي) ولطراف في حفرة الوداع (هذا) قال البرماوى كالكرماني أي وقف متلما
هذا الكلام المذكور واستعمره الحافظ من غير فقال هذا أي بالحديث الذي تقدم من طريق محمد بن
زيد عن حده قال وأراد المصنف بذلك أصل الحديث وأصل معناه لكن السياق مختلف فإني طريق محمد بن
زيد منهم أحواوا النصوص وفي هذا عدا من مجموعي في نحو منهم قالوا يوم النحر قالوا بالاحكام قالوا أشهر
حرام اه وادرسه العيني في الطبري احتلا بجي النور بص والحوار يوم النحر قال وكأني
طريق هشام وردا النور بص والحوار وفي تعليق الحار في هذا المقام هو النور بص فذلك مفسر الكرماني
لعله هذا بقوله وقف متلما هذا الكلام المذكور وأراد المصنف بذلك أصل الحديث وأصل معناه لكن السياق مختلف فإني طريق محمد بن
الوجه فلا يسب إلى الاستعرا لان الباقى هذا متعلق بقوله وقف النبي صلى الله عليه وسلم ومن تأمل سر
التركيب لم يرع عن طريق الصوائه اه (وقال) عليه الصلاة والسلام (هذا) أي يوم النحر (يوم الحج
الأكبر) واحتفاء في المراتب الحج الأكبر والحلو روى به أنه مرفوع ذلك عبد الرزاق عن طريق عبد الله بن
شداد أحد كبار التابعين ورواه الطبري عن جماعة منهم عطاء والشعي وويل يوم الحج الأصغر يوم عرفة يوم
الحج الأكبر يوم النحر ولا منه تتكامل بقية المناسك وعن مجاهد الأكبر للقرآن والأصغر للأمر والذى
يحصل من اختلافهم في يوم الحج الأكبر خمسة أقوال * أحدها أنه يوم النحر ورواه الترمذي مرفوعا وموقوفًا

من الكلالة ما راجعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم في شيء ما راجعت
الكلالة وما أعطى في شيء
ما أعطى في شيء حتى طعن
باص عنى صدى وقال يا عمر
أما ياد من لم يكن هذا
لا يظلمه المدلس وأما هذا
فهل الكاذب الماهر بكنهه
وأعيا كرمعدي زيادة
تقتضيه قوله والاعجب
من الدار فطلى رحمه الله
تعالى في كونه جعل
التدليس موحدا لاحتراع
ذكر رحيل لادكره
ونسه الخ ثم تبادر إلى
محله من العذالة والحل
والعلم بالعبادة العالين بالله
التوفيق (قوله وإن أقواما
يأمرؤى أن استخلف
وإن الله لم يكن ليصعب
ديمولا خلافة) معاهد
استخلف محسوس وإن
تركنا الاستخلاف محسوس
قال النبي صلى الله عليه وسلم
لم يستخلف إلا الله عز وجل
لا يصح ديه بل بغيره من
يقوم به (قوله فإن عجلي
أمر الخلافة شوري بين
هؤلاء الستة) معنى شوري
يتشاورون وهو يتفقون
على واحد من هؤلاء الستة
عنه على وطه والزيبر
وسعد بن أبي وقاص وعبد
الرحمن بن عوف ولم ينحل

سعيد بن زيد معهم وإن كثر من العشرة لأنه من آثاره مرفوع عن أصله كخروج عن إدخاله عبد الله رضي الله عنهم (قوله وقد روى
عنه أن أقواما يطعنون في هذا الأمر) قوله فإن هذا هو ذلك وأولئك أسداء الله الكفرة الصلال) معناه إن استخولوا ذلك منهم كقرصه لا وإن

الآتي كليل آية الصبب التي في آخر سورة النسل هو ان أعش أقص مما قصه يقصى هم من يقرأ القرآن ومن لا يقرأ القرآن ثم قال اللهم اني أشهدك على أمر ما لا مصارواي اعلمتهم عليهم ليعلموا عليهم وليعلموا الناس (٢٣٥) ديهم وسنة بهم ويقصوهم بهم

ولم يخجلوا ذلك وعلمهم من
الكفرة وقوله بطعن
نصم العبيد وفقها وهو
الاصح هنا (قوله صلى
الله عليه وسلم لا تنكح
أختك) الآية الصبي التي
سورة النساء) معناه
وهي قول الله تعالى
يستعمل بكسر الهمزة
في الكلاهة إلى آخرها
دليل على حوازه قوله
النساء وسورة البقرة وسورة
الصكوت وحواها وهذا
مذهب من يعتد به من
العلماء والاجماع اليوم
من هذا له وكذا يدور
في العصر الأول وكتاب
نصهم يقول لا نكح
كذا وأما في السورة التي
ذكر فيها كذا وهذا
ما نزل من ودان حادث
الصحبة استعمال النبي
صلى الله عليه وسلم والحاجة
والإتيان في تعذرهم

إلى الجبل الأحمر فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا أحدنا غائب إلا سأل الله عليه وسلم له وجوده أو لم يكن أو أي شئ قد نسا أو كسب عن أي من
من علمه من رتبته عاين أو ربه عن أي شيء الله عليه وسلم له الجبل الأحمر (٢٣٧) رجل قال سألت نبي الله صلى الله عليه وسلم

بنيت المساجد لما بنيت له
 (قوله الى الجبل الآخر)
 في هذين الحديثين
 نواذمها الهى عن تشد
 الصلاة الى المسجد وبلق به
 ما في معناه من البيع
 والشراء والاحارة وتحوها
 من العقود وكراهة رفع
 الصوت في المسجد قال
 لقاضي قال ما قاله وجهه الله
 وجامعنا العلية يكره
 رفع الصوت في المسجد
 والعلم وغيره وأحار أو
 حصة من وجهه تعالى ويحمد
 اس مسلمين أجمع ما كان
 وجهه الله تعالى رفع الصوت
 فيه العالم والخصومة وغير
 ذلك مما يحتاج اليه الناس
 لانه يجمعهم ولذللهم به
 وقوته على الله عليه وسلم

ترك ميت ليلة دم وقال في شرح المقص فيه ما خلق شعره وهو من طعام قال وهو احدى الروايات لانها ليست بسكا، مردها على كل الميت بمر دلعة قاله القاضي وغيره . وقال لا تختلف الرواية انه لا لعب دم
 (باب وقت (رى الجار)) واخذها جرحوه في الاصل المار المتفقوا لحصول واحد جرحا انما المسك
 وهي الماردة ما هي ثلاث الجرة الاولى والوسطى وجرعة العقبة يرمي بالجار قاله في القاموس وقال القرافي
 من المالكية الجمار اسم الحصى لا المكان والجرة تسم الحصى او ما يحيط به موضع جرحه باسم ما جرحه وهو اجتماع
 الحصى في الاول وفيها هي التي تسلي مسجد الحب افر بوسم باله الكبير انها الف دراع وما تاتادراوع
 واربعة وجوب دراعا وسدس دراع ومها الى الجرة الوسطى ما تاتادراوع وجرة وسبعون دراعا ومن
 الوسطى الى جرة العقبة ما تاتادراوع وعشائة اذرع كذلك دراع الحديد (وقال حار) هو اس عدائه
 الاضاري مما وصله مسلم (رى النبي صلى الله عليه وسلم) في ربي جرحا لعقبة (نوم العرصي) ناتوب
 على انه مصر وي وهو مذهب جماعة المصرية اقصه الشعر عرف أو التسكير قال في الصحاح تقول لعقبة صهي
 وصهي اذا ردت به صهي بولم يمت تنويه . وقال في القاموس الصعو والصعوة والصعية كمشية او تناع
 الم بارو الصعي موبه . ويدكر بصع صعبا بالهوا المعناه بالمداد اقرب انصاف الهار والسم والقصر
 الشمس وايتك صهوة صهي وأصهي صاربها اه . ويدخل وقت الرمي يوم الحر يصعب ليلة الصرب الماروي
 أو داود بناسد صهي على شرط مسلم عن عائشة رضي الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم أرسل أم سلمة ليلة الصر
 فرمت قبل العصر ثم أفاضتو بيني وقت الرمي الى آخر يوم الحر (ورى) عليا الصلاة والسلام (بعد ذلك)
 الجار أيام الشرق (نور الوال) وعند وقته اغتار الى العروب ويبدت تقديعه على ملاء الطور كل
 المصوع عن الاصحاب ولا يجوز رتقده على الزوال . وبالسؤال (حدثنا أبو نعيم) الفصل س د كى مال
 (حدثنا سمر) بنم مكسورة فسمي سكا كعين معن وقع مهملة بن دراهم كدام (عن مرة) قالوا
 والمؤيدة والزوا المتفوتان عن عبد الرحمن المثل صم المم وسكور الس المهمة بعدها الم (قال سالتاس
 عمر) بن الخطاب (رمى الله جهنمي اوى الجار) أيام الشرق غير يوم الحر (قال دارمي لما لم) يعي
 أمير الحاج (فارمه) سها سكا كة لسكتوا المهر وفصل ورا داس عبيته عن مسعر عهد الاساد وقتله
 أربابان أحراماى الى آخره انى عمرى مسدده عن ومن طريقه الامام علي قال ومرة (فأعاب
 عليه) أى على ابن عمر (المشكلة قال كاتعبي) ورتب فعل من الحب وهو الزمان أى راقب الموت (أادا
 والشمس رميا) أى الجار الثلاثى أيام الشرق وكأ س عن رطب سلى ومرة أن يحال الأمير
 فيصل له مبصر فلما عاد عليه المشكل لم يسعه الكتمان فاعله عا كاولا معلوفى رى النبي صلى الله عليه
 وسلم ويشترط أن يسد أالجرة الاولى ثم الوسطى ثم جرة العقبة لا تتاوع والاعارى كلبه أنى مع قوله عليه
 الصلاة والسلام جردوا عى مساكمكم ولانه سكتو سكر وشترط فيه الترتيب كفى السى لا يستدرى
 الثانية قبل تمام الاولى ولا الثالثة قبل تمام الاولين . وقال الحنفية سقوط الترتيب ولو ساء جمة العقبة ثم
 بالوسطى ثم أتى على مسجد الحب فلا يل كل جمة قو . نفسها فلا يكون نصها فاعلا لا آخر اه . وادا
 ترك روى يوم الحر وروى أيام التسريق ولوسها الزمدم . ورواه عهد الحديث كلهم كوفون . وأجره
 أو داود (نابدى الجمار من الوادى) أى جازا العقبة قوم الحر وجرعة العقبة هي أسفل الحمل على
 عين السار الى مكة . وبالسؤال (حدثنا محمد بن كبير) فلأنه العدى العبرى قال اس مع بن بكى
 بالثقة قال أوجاهت مذودو وقتة أجدس حبل وروى عنه الهامى ثلاثة أحاديث في العلم والبوع
 والتصير وقد فو نبعها (قال احبار سابقا) الثورى (عن الاعش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم)

حدثني يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن أبي حمزة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (في شخص
سبعها أحد الناس ويكتبه (٢٣٨) فلا تجد له دمترا أو الصانع التي تشمل معها المسلمين في دينهم كالأقضية وأصلاح

الحي (عن عبد الرحمن بن زيد) الحي (قال زكريا عنه) أي أسعد وروى الله عنه حجة القصة (من
على الوادي) فتكون مكة عن يساره وعن يمينه ويكون مستقبل الجرة ولقط الترمذي لما أتى عبد الله
جرة القصة استقبل الوادي (قلت يا أبا عبد الرحمن) هي كنية عبد الله بن مسعود (ابن أبي موسى) أي
جرة القصة يوم البحر (من فوقها قال) أسعد (والذي لا اله إلا الله غيره هذا المقام الذي أولت عليه مسورة
الفرقة صلى الله عليه وسلم) بعضهم مقام اسم مكان قام يقوم أي هذا موضع قيام النبي صلى الله عليه وسلم
وحصن سورة القرعة فلما استنباها لعل لا يعلم الناس مد كورهم لخصص صاميت على وقت العري وهو قول
الله تعالى وادكر واتقوا أيام معدودات وهو من باب التلميح فكأنه قال من هازي من أولي عليه أمور
المسلك وأحدها أحكامها وهو أول وأحق بالاتباع عن روى الجرة من فوقها (وقال عبد الله بن الزبير)
العدني مما وصله أسعد (قال حدثني سليمان) الثوري (عن الأعشى) وفي حديثه التي في الفرع
وأصله لا غير حدثنا الأعشى (هذا) الحديث المذكور عن أسعد ورواه ذكره حديثا سماه سمعان
الثوري في من الأعشى ورواه هذا الحديث كهم كوفيل الأشجيه مصري وسيلان من ويسر وأيه
الرجل عن حاله لأن عبد الرحمن حال أراهم وفيه ثلاثون من التابعين روى بعضهم عن بعض الأعشى وأراهم
وعبد الرحمن وأراهم المؤلف أيضا من مسدود عن حفص بن عمر ومسلم والسائي وأما في الحديث (باب
روى الجرار) الثلاث (سبع حصيد كره) أي السبع (أسعد) روى الله سمعان الذي صلى الله عليه
وسلم في حديثه الآتي من بيان شاء الله تعالى موصولا في باب ادأوى الجرة في و بالسد قال (حدثنا
حفص بن عمر) الحوفي قال (حدثنا شعبة) بن الخياط (عن الحكم) يعني بن أبي عتبة نعم العيني وضع
الثمة الفرقة وسكون التفتيق مع الموحدة (عن أراهم) يعني (عن عبد الرحمن بن زيد) قال أراهم
المذكور (عن عبد الله بن مسعود) روى الله عنه أنه انتهى إلى الجرة الكبرى وهي جرة القصة (حدث
البيت عن يساره) روى عن يمينه (واسفل الجرة) (روى) (سبع) من الحصيد ولا يخفى أن هذا
قول الجمهور وحدها لظنهم في الأحكام والحدود والحدود والحدود والحدود والحدود والحدود والحدود
قال وحفص في الختمع الذي على الله عليه وسلم وبعض يقول زيت نسع وبعض يقول زيت نسع فربما
بعضهم على بعض وحدثني أسعد ورواه السائي أيضا في أخباره قالنا أسعد بن عباس عن شئ من أمر الجرار
قال لا أدري ما هار رسول الله صلى الله عليه وسلم نسع أو نسع وأجيب بأن حديث سعد بن مسعود
وحدثني أسعد بن عباس وروى في الشئ وشئ السائل لا يقدح في حرم الحرام وهي الرمي جميعه مسعود حسنة
لرمي يوم العرس وسلك لكل يوم من أيام الشريق إحدى وعشرون لكل جرة تسع حصيد في اليوم الثاني
قل العرو وسقط روى اليوم الثالث وهو إحدى وعشرون حصيد ولادم عليه ولا ثم يطره حصيدا فبعض
الس من ذهاب أصله وهذا مذهب الأئمة لا روى عليه أصحاب أحد لكن روى عنه أم هانئ بن مريم
كل جرة تسع حصيد أيضا جري كل جرة تسع حصيد وأدرك روى يوم أو يومين بعد أو سهواً وأدرك في
بقي الأيام بتدراك الأولى والثاني والثالث والثاني أو الأولى والثالث ويكون ذلك إذا دوى قول لقضاء
لما روى في الوقت المصرويه وعلى الأدلة يكون الوقت المصروب وقت احتياط وقت الاحتياط للسلاوة وحل
الأيام في حكم الوقت الواحد ويحوي وتقدم روى التدراك على الرأى والتبج الترتيب يسعد بن روى يوم
استدراك بعد الرأى في القضاء لا يجب الترتيب بهما ويحوي والدراك بالليل لأن الصلاة لا يتأخر وقيل
لا يجوز لأن روى عبادة الهار كالمصوم كره كله الرأى في الشرح وتقدم في الرأى وسقطوا المجرع وحكى
الشرح المصبر عن القاصي وحسن في التدراك في الرأى وأل أحفظهم الميع لا ما قبل الرأى لم يشرع يجرى

السلام واحتلت العلم في كيفية الاحتكام هذه الأحاديث فقال داود لا يقاس عمل الناس على ما احتجوا وقال أحد قضاة
وجه الله تعالى قول داود في هذه الأحوال خاصة وحالهم في غيرها وقال يحد فيما سواها قبل السلام لكل سهو وأما الذين قالوا بالقبض واحتلوا

آلات الجهاد مما لا يمتثل
للمسجد في غيره فلا بأس به
قال وحكى بعضهم خلافه في
تعليم الصبيان فيها وقوله
صلى الله عليه وسلم لا يحدث
وأمر أن يقال مثل هذا
هو حق به له على بحالهم
وعصيانهم وينبغي لسانهم
أن يقول لا يحدث فإن
المساجد لم تكن لهذا أو
يقول لا يحدث إنما كانت
المساجد لمساكنة له كما قاله
رسول الله صلى الله عليه
وسلم والله أعلم
(باب السجود في الصلاة
والمصنوعة) *

قال الإمام أبو عبد الله
المدري أحاديث الساب
حسنة حديث أبي هريرة
روى الله عنه في شدة لم
يدرك صلى الله عليه
بحديثين ولم يذكر
موصفا وحديث أبي
سعيد روى الله عنه في
شئ وفيه أنه يسعد
بحديثين فقل أن يسلم
وحدثني أسعد وروى
الله عنه وجه القبض إلى
حاشية وأنه يسعد
السلام وحدثني يزيد
وفي السلام من انتهى
والشئ والكلام وأنه
يسعد السلام وحدث
ابن يحيى وجه القبض من
انتبه والصعد قد سل

قال ان أحدكم اذا قام صلى على الشيطان فليس عليه حتى لا يدري كم صلى فاذا وجد ذلك أحدكم فليصعد سعدتين وهو جالس بحديث عرو
الباذنوزي من حرج قال حدثنا (٢٤٠) سفيان وهو اس عينة ح وحدثنا عتبة بن سعيد ومحمد بن عمار بن الليث بن سعد كلاهما

عن الزهري هذا الاسناد
عنه وحدثنا محمد بن سفيان
حدثنا عباد بن شمس قال
حدثني ابي عن يحيى بن ابي
كثير حدثنا اوسلة بن عبد
الرحمن ان ابا هريرة بن خديش
ابن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال اذا ودى بالاداس
ادوا الشيطان له صراط
حتى لا يسمع الاداس اذا
قضى الاداس اقل ما توت
بها ادوا فادق الشوب
اقبل حتى يحضر بين امره
ويصيح يقول ادركك
ادركك الم لم يكن يدرك
حتى يفل الرجل ان يدري
كم صلى اذا لم يدرك
كم صلى فليصعد سعدتين
وهو جالس وحديث

(حدثنا) ولا سيما كحدثني بالاحراد (عنه) من ابي شيبه) احوأني كقول (حدثنا طلمة بن يحيى) من
الدعبل الزري الا نصارى انقضى ريل بعد اذ وقعنا من معي وقال احدثنا بن الحديث وقال احوأني لم يس
ما لقوى وقال يعقوب بن ابي شيبه ضعيف جدا اه لكن ليس له في الحارثي الا هذا الحديث متابعه
سليمان بن بلال كلاهما من موسى بن يزيد بن بكاء في النبل الثاني ان شاء الله تعالى قال (حدثنا موسى) من
يزيد الابن (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم) هو اس عمر بن الخطاب (عن اس عمر
رضي الله عنه) ما كان يرى الحرة الدنيا) نعم الدال وهو الذي في البيهقي سقطوا كسرهما في القرينة الى
حدهم بعد الحيف (نسج حصان يكر على اثر كل حصاة) من السبع وانز كسر الهمزة وسكون
المثلثة أي عقب كل حصاة (ثم يتقدم) عنها (حتى يسهل) يزل الى السهل من بطن الوادي بحيث لا يصعبه
الخطار من الحصى الذي يريه (فيقوم) بالمصالح كونه (مستقل القله) من مدبرة الحرة (فيقوم)
بالزم (طويلا) وفي رواية سليمان بن بلال فيما طو بالمراد قسما (و يدعو) بقدر سورة البقرة
رواه البيهقي مع حضور قله وحشوع حواره (و يرفع يديه) في الدعاء (ثم يري) الحرة (الوسطى) ثم يأتى
عنها (داس الشمال) بكسر الشين المعجمة أي يمشي الى جهة شماله ولاي الوقت بذات ياده الموحدة
(فيسهل) هضم المثناة التقية وسكون السين المهملة ومثناة فوقية فتعني وهو كسر الهمزة وتضعيف اللام أي
يزل الى السهل من بطن الوادي كالمشي في الاولى ولا يدور واس عينا كره سهل نعم التقية وساقط الفوقية
(و يقوم) حال كونه (مستقل القله) في مكان لا يصعبه الزمي (فيقوم) بالعام ولا يدور ويقوم قياما
(طويلا) كقوله في الاولى (و يدعو) ولاوي دور الوقت ثم يدعو (و يرفع يديه) في دعائه (و يقوم)
قياما (طويلا) يري حرة ذات العقبة (في رواية عنه) من عمر ثم ياتي الحرة التي عند العقبة (من بطن
الوادي ولا يقف عندها) الظاهر من العام ولا يدور ولا يقف عندها على البهي (ثم يصرف) عقب رماها
(فيقول) أي اس عمر ولاوي دور والوقت يقول بلواو بدل العاء (هكذا رأت التي صلى الله عليه وسلم
يعلمه) أي جميع ما ذكر (باب رفع اليدين) في الدعاء (عند الحرة الدنيا) نعم الدال وكسرهما القرينة
من مصدا الحيف والذي في الفرع وأصله عند الحرة الدنيا ليس الا (والوسطى) التي بينها بين حرة العقبة

وهو بالسند قال (حدثنا سمعيل بن عبد الله) من ابي اوسر (قال حدثني) ما فراد (أحي) عند الحيدس
عند الله (عن سليمان) بن بلال (عن موسى بن يزيد) الابن (عن اس شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن
سالم بن عبد الله) من عمر بن الخطاب (أن) أمه (عند الله) من عمر رضي الله عنه ما كان يرى الحرة الدنيا
نسج حصان يكر) ولاي الوقت ثم يكر (على اثر كل حصاة) منها بكسر الهمزة وسكون المثلثة أي عقبها
(ثم يتقدم) عن الحرة (فيسهل) نعم السامو كسر الهمزة وسكون السين يزل السهل من ارض وهو
المكان المصطب الذي لا ارتفاع فيه (فيقوم) حال كونه (مستقل القله) قيما طويلا يدعو (مع حضور
قله وحشوع حواره بقدر سورة البقرة) (و يرفع يديه) في الدعاء كغيره قال اوسموس الاشعري كما عده
الحارثي دعا التي صلى الله عليه وسلم ثم رفع يديه حتى رأيت بياض ابطيه وعنده ايضا حديث اس عمر رفع
صلى الله عليه وسلم يديه فقال اللهم اني ابرأ اليك من جميع ما لا لك في حديث أس لم يكن الى صلى الله عليه
وسلم يرفع يديه في شيء من دعائه الا في الاستسقاء فلهو حديث صحيح ويجمع به وبين ما سبق أن الرفع في
الاستسقاء كالحال صبره للماء الى أن تصير اليدين في حذوا وجهه متلاوي الدعاء الى حذو المسكن ولا يكر
على ذلك انه ثبت في كل مهمما حتى يرى بياض ابطيه بل يجمع بأن يكون رؤية اليدين في الاستسقاء أبلغ
مها في غيره وأما ما روي عن مالك بن أنس في الدعاء بعد روي الحارثي قال اس قدامه واس المسند

وفيه حديث ضعيف
قوله صلى الله عليه وسلم
ساعة الشيطان فليس
هو بضعيف الباء أي حط
عليه صلاته وهو شاعليه
وشككه بها (قوله صلى
الله عليه وسلم اذا ودى
بالاداس ادوا الشيطان الخ)
هذا الحديث تقدم شرحه
في باب الاداس (قوله صلى
الله عليه وسلم في حديث
أبي هريرة اذا لم يدرككم
كم صلى فليصعد سعدتين
وهو جالس) اختلف
العلماء في المراد به فقال
الحسن البصري وطائفة

من السام نفاها الحديث وقالوا انك انما على فلم يرد اد أو قفص فليس عليه الا عندنا وهو جالس على ظاهر هذا الحديث قال انه
اشبه بالاوراق وحاجة كثير من السام اذا لم يدرككم صلى لرمه أن يعبد الصلوات بعد اخرى أبدأ حتى يسقي وقال بعضهم بعد ثلاث

سرمایه می‌بویی فال‌گذاشتا ان وهب قال انصرفی عنی وعبد ذریه من سعید بن عبد الرحمن الاعرج حی ای هرب ذریه رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان الشیطان اذا توب بالصلوة ولولیه صراط حد کرمی ووراده هو سامود کرمین (۲۴۱) حاکمانه مایه یکی بد کرمی وذاشتا

انه نبي تعزده وتحميه اس الدبر بان الرجم هو كل سنة فانه متاخر عن أهل المدينة وأجيب بان الراوى
لذلك اس عمر وهو أعلم أهل المدينة من الصلة في زمنه واسم أحد العلماء السبعة من أهل المدينة
والراوى عبد اس شهيد على المدينة ثم الشام والاس مرحوب من المالكية في مساهة وفيه يدعي
الدلعولان قال اس حبيب وأدعوا أصابعه يديه جعل طونجاً على السلم وأدعوا راسه جعل لظفرهما
جمايلي الأرض وذلك في كل دعاء (ثم يرى الحجرة الوسطى كذلك في أحداث الشمال وسهل وقوم) حال
كربه (مستقبل القبلة قاطبا ولا يدعوه ويرفع يديه) عند دخوله (ثم يرى الحرة ذات العقمتين بطن
الوادي ولا يقف بعدها) الدلعول (يقول) أي اس عمر (هكذا رأيت رسول الله) ولأى خير رأيت النبي صلى
الله عليه وسلم يفعل (يحدث صبر المعول الثالث في رايه البان السابق) (بان الدلعول عند الحرتين) الدنيا
والوسطى (وقال محمد) هو اس شاركانه اس السكين أو اس المشي أو هو الدلعول (حدثنا عثمان بن عمر) نعم

[illegible]

(٣١ - (فصلانى) - ثالث) سيعلم المواقفة لقواعد الشرع فى الشئ من الاحداث وايراث من المفقود وعبر ذلك واقعة اعلم (قوله بطرايا سلمه) أى اسطره (قوله فى حديث اس بحسبة صلى لارسول الله صلى الله عليه وسلم فى قوله) فبعد محذرتي وهو

اس فی صلواتہ حدیث ناموسی سداوحد شامعین مبلالعی زبد ساسلم صطاءعن افسعیدا الحدوی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ادا شئت احدکم (۲۴۴) صلاته فلم یدر کملی ثلاثا أم اربعاً علی طرح الشلوین علی مانتیش ثم یسجد سجدة

[illegible]

قُلْ اِنْ يَسْلَمْ مَا كَانَ لِي
 بِمَا شِئْتُمْ مِنْ شَلَالَةٍ وَاِنْ
 كَانَ صُلٰى اِقْلَامًا لَرَجَعْتُ
 رَحِمًا لِّلشَّيْطَانِ * حٰذِرًا
 اَعْجٰزِ عَسَدِ الرَّحْمٰنِ اِى
 وَهَبْ حٰذِرًا هٰى عَسَدِ اللّٰهِ
 اِى وَهَبْ قَالَ حٰذِرُ دَاوُدَ
 اِى قَيْسِ بْنِ رِيثٍ اِى اَسْلَمَ
 هٰذَا الْاَسَدُ وَبِىْ عَمَاءُ
 قَالَ بَعْدَ حٰذِرِيْ قَبْلِ
 السَّلَامِ كَمَا قَالَ سَلَمٌ
 اِى بِلَالٍ * وَحَدَّثَنَا أَبُو

[illegible]

وإذا لا ما حوسد العلم وهو التراب ومنه أزعج الله أعينهم المعنى ان الشيطان ليس عليه صلاته وتعرض لاساذه وبقصها المر
جعل الله تعالى للمصلي طريقا إلى جبر صلاته وتشاركه فانه عليه اوعام الشيطان ودخلت اسعد اع مراده وبكملت صلاة من آدم وامتثل

نكر وعثمان اسأى شيئا وصاحق من ابراهيم جعل من حور قال عثمان حدثنا عن ربيع منصور عن ابراهيم عن علقمة قال قال عبد الله صلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابراهيم اذ أوقف فلما سئل قبله يا رسول الله أحدثت (٢٤٥) الصلاة شيئا قال وما ذلك قالوا ما

كدا وكذا قال في رجليه
 واستقبل القبلة بعد
 مسجدتين ثم سئل ثم قبل علينا
 وجهه فقال انه لو حدثتني
 الصلاة شيئا سأنتكم به
 ولكن انما أنا بشر أسي كما
 تنسبون ما أنسبت قد كروني

مسألة تعالى الذي صلى
 به اليك من أمته صلى
 الصلوة والله أعلم (قوله في
 اسناد حديث ابن مسعود
 حدثنا أبو بكر وعثمان
 اسأى شيئا (الخ) هذا
 الاسناد كله كوفيين الا
 ابن مسعود وهو ربيع
 ابن أبي شيبة (قوله بعد
 مسجدتين ثم سئل) دليل على
 قال بسلم اذا صعد السهو
 بعد السلام وقسق باب
 الخلافة (قوله صلى الله
 عليه وسلم لو حدثتني
 الصلاة شيئا سأنتكم به)
 فيه أنه لا يؤخر اليك من
 وقت الحاجة (قوله صلى
 الله عليه وسلم ولكن انما
 أنا بشر أسي كما تنسبون ما
 أنسبت قد كروني) فيه
 دليل على حوال السبيل
 عليه صلى الله عليه وسلم في
 أحكام الشرع وهو مذهب
 جبهو والعلية وهو ظاهر
 القرآن والحديث وانفقوا
 على الله صلى الله عليه وسلم
 لا ينقضه بل يعلم الله تعالى
 به ثم قول لا كثر وبشرطه

الفر يدل أو حرمه من أمر أي هي ليله المر قال في الصحيح وحور رفع الأولى وصال الثاني وعكسك ولم
 بين وجهه قال في المصاحب ولا يمكن أن يكون نصب ليله المر على أنها حرك كالأصل عليه وأما كمال ثمة
 وليله المر مصوب بخلافه قد يره أي ليله المر وأما نصب الأولى ورفع الثانية فهو جهل فاعمل كل
 باقصة واسمها غير يعود إلى الرجل المفهوم من السابق وليله المر مصححها وليله المر حرمه من أمر أي
 هي ليله المر احواله الذي في اليونانية فوضعها ولا يدر ليله المر ليله المر مصححها (قالت عائشة) يا رسول
 الله كل أصحابك يرجع حتى (معرفة) معرفة من الخ (عبري) فإني أرحم من يرسلي
 عمر ومعرفة من الخ (قال عليه الصلاة والسلام) (ما كنت تطوف) بخلاف النون تصحوا قبل حذفها من
 غير ما نصب أو حرمه له صبغة ولا يدر تطوف من باقها (بالت ليلتي قدما) (مكة) قلت لا قال الحافظ من عمر
 كذا لا كثر ورواية أخرى من السبق قلت هي وهي بخلافه على أن المراد ما كنت أطوف (قال حازم) مع
 أسكن) عند الرجل من أي نكر (إلى التعمير وأهل العمر) لما سألها كانت حتمية قالت لا وبني التعمير وبني
 كل لا يدر منه الحاجة إلى العمر لمحو القران وهي كانت قارئة كما عهد الاكثر كطهر صريح وبني مسلم
 وانما أمرها صلى الله عليه وسلم بالعمرة تطييبا لقلوبها حيث أرايت عمر متفردة (وموهل) مكان كذا وكذا
 سقى في باب قول الله تعالى الخ أشوره معلول ثم اتيا بهما أي المصحب ومكان نصب على الطريقة والتأني
 (خ) حرم من عمر الرجل إلى التعمير فادلت بعمره وحاشية صبغة (في) أي يلزم من ليله المر (فقال
 الذي صلى الله عليه وسلم عقرى حلق) بعض أولها ما سكون ثابها مع القصر من عبرتو من وعور التوبير
 لغتوموه أو عبيد لأن المراد بالعمارة العقر والحلق كعبا وسقيا وعود ذلك من المصادر التي يدعيها على
 الأولى وبسبب لادعاء ثم هي عقرى أي عقرها الله أي حرها أو جعلها عقر لا تاد أو عقر قومها ومعنى حلق
 حلق شعرها وهو ربة المرأة أو صام أو جمع في حلقها أو لقي قومها ثم هي أي أهلهم وسكن القرطبي
 أنها كقوله واليه البود فلما ضيق هذا أصلها من الكلمة ثم اتبع العرب في قولها ما عرا دامت حتى ما
 قالوا والله الله ويعودك وقول الركني كأن نطال منه فمع نزل أهل على ما يدل على الناس سبها كما
 ومع الصديق عائشة رضي الله عنها في قصة العقد تنقح من المير بأنه لا يمكن أن يحصل على التوبير لأن
 الحبيب ليس من صبيها وقد حاق بالحديث الآخر أن هذا الأمر كتبه الله تعالى على سائر آدم وأعمالها
 القول يصري على سبيل الله صلى الله عليه وسلم قد صعد ما يقول القرطبي وغيره شتان من قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة
 لما حاست معي الخ هذان شيئا كتبه الله على سائر آدم لما بشره من الليل اليها والحقها عليها بخلاف مصنفه
 نصه الحافظ من عمر بأنه ليس بعد دليل على اتصاف قدر صفة بعده لكن اختلاف الكلام باختلاف المقام
 مما شغل عن عليا وهي تنكر أسما على ما ظهر من السلك مسلا هادئ وصيغة أرفها ما يدر الرجل من
 أهلها فأدله المانع استكلامها ما ظهر من ثلث الحالة (المراد ما) من البحر سبها الحبيب
 المانع من طواف الأمانة (أما كنت طفت يوم البحر) طواف الأمانة (قالت بلي) طفت (قال) حليها الصلاة
 والسلام (فلا بأس بغيري) بكسر اللام ورواية أخرى سله قال أخرى أي من أني أندية قالت عائشة
 (فاقتته) عليه الصلاة والسلام لما نصب حال كونه (مصعدا) بصم الميم وكسر العين أي صاعدا (على أهل
 مكوثنا) أي أو الحال إلى (مصلحة) عليهم (أو أنا) أي أو الحال إلى (مصعدة) لهم (هو) أي أو الحال أنه
 (مصحط) عليهم ثالثا لا روى وسقطت الميم من قوله أو أو لمصعد من رواية أخرى صاعدا كذا روى
 في الفرع وأصله حيث شرف على الأمرة علامة السقوط له والظاهر أن العلامة الدار النعماني شرح
 عليها فقال جمعت بين جعل أول الحالب للآخرين صاحب الحالب ثانيا لما لا دلل وبين العكس وصرح قوله

تنبه صلى الله عليه وسلم على العو ومصلحا لحادثة ولا تقع فيه تأخير وحور وطائفة تأخير مده حسانه صلى الله عليه وسلم واختاروا ما لم
 الحزم وسعت طائفة من العلماء السهو عليه صلى الله عليه وسلم في الأفعال البلامية والعناداب كأجمعوا على معناه واستغنوا عنه صلى الله

عليه وسلم في الأحوال البلاغية وأحوال الفواهر الواردة في ذلك واليصال الاستاذ أو صاحب الاسطرلاب والصحيح الاول بان السهو لا يماض
السوة وادام يقر عليه لم تحصل منه (٢٤٦) مسند بل تحصل فيه ما تدعو به آحكام السابى وتقرر الاحكام قال القاضي واختافوا

في حوار السهو عليه
صلى الله عليه وسلم
الاسور التي لا تتعلق
بالسلاح وبين آحكام
الشرع من أفعاله وعاداته
واد كركلمه وزه الجهور
وأما السهو في الأقوال
البلاغية فاجمع على معه
كأجماع على امتناع تعميده
وأما السهو في الأقوال
الدورية وفيما ليس سببه
الدلاع من الكلام الذي
لا يتعلق بالاحكام ولا
أحكام القيامة ويتعلق
بها ولا ينافى الى وحى
هو ردوم ادلا مسددة فيه
قال القاضي رحمه الله تعالى
والحق الذي لا شك فيه
ترجع قول من مع ذلك
على ان يماضى كل شخص
لا حاكم لا يجوز عليهم
طعن في عدم ادلاسهوا
في حصة ولا عرض ولا
صا ولا حصص وحسنات
الثان سيرة نبي صلى الله
عليه وسلم وكلامه وأفعاله
فوقعت على ما على من
ربما يتبدلها للواقع
الخاص والمزمن المرتب
بما في شئ منها استدراك
لما في قول ولا اعتراض
هم في كذا ولو كان لقل
قل سهوه في الصلاة
ومعها استدراكه
يه في تابع الفصل وفي

أول مرة الوجه الاول لاشتغاله على فصل واحد بخلاف الثاني لاشتغاله على صلب اه أى جمعت بين جعل
أول الخالين الذي هو مصداق الاحكام صاحب الحال الذي هو صير المعول في نفسه وثانيها الذي هو وأما
مبطله لتصلح الحال الاول الذي هو صير المعول وهو السامى بين انكسر س حطت الثاني من الحالب
الذي هو وهو مبطل الاحكام صاحب الحال الذي هو صير المعول والاول الذي هو مصداق الاول الذي
هو صير المعول وقوله لاشتغاله أى الاول على فصل واحد وهو وبأختلاف الثاني لاشتغاله على صلب هما
أنا وهو ان قلت قوله وصرح قوم بأول مرة الوجه الاول لمخالفة لقول صاحب المعنى حيث قال ويجب كون
الاول من المعول والثاني من المعال لقل لا الفصل فصرح بالوجوب أصيب بأن الرضى قال ان كون
الاول من المعول والثاني من المعال حار على مع لا واحد ثمان قولها فحينئذ مصداقاً لمبطله وأما
مصدده وهو مبطل مشكل على هذه الرواية لان وقوع الاصطاد والاهاطة في زمان واحد ومكان واحد من
شخص واحد محال فحصل على تعدد الزمان والمكان (والسند) عمار ادى مسددة رواية أى خلفه عنه
قال حدثنا أبو حنيفة ولطعمنا كنت طعت ليلتي قدما (قلت لا) وهذا التعليق كما قاله في التمعن ثلث في غير
رواية أبى ذر وسقفة (ثامه) ولا يدرى ثامه أى تابع مسددا (حبر) هو اس عبد الجيد (عن منصور)
هو اس العنبر (في قوله لا) وهذا سبق هو صولاً في باب التمتع والقران عن ثمان من أى شينة نفسه (باب
من صلى العصر يوم الغرة) من أى (بالفتح) وهو المحصب وهو بالسند قال (حدثنا محمد بن المثنى) الصرى
الزمن الصرى قال (حدثنا حنيفة بن يوسف) الارزق الواسطي قال (حدثنا ابن التورى عن عبد
العزيز بن ربيع) نعم الزاوية الفاء آ حوى مبطله مصر (قال سالت أس س مالك) رضى الله عنه
(أبى بن شئ) فقلت من الذى صلى الله عليه وسلم أى صلى الظهر يوم التوبة) ثمان دى اخفة (قال على قلب
باب صلى العصر يوم الغرة) من أى (قال صلى) وهو المحصب وهذا موضع الترجمة (فعل كما
يقول أمر أول) أى صلى حيث يصلو به دليل على احواله (حدثنا عبد المتعال) عبد الله
(اس طالب) الانصارى المحدث (قال حدثنا اسوبه) عبد الله (قال أسرى) بالافراد (عروس
الحرب) بنى العبي (اس قلته) س دعلمة (حدثه عن أس س مالك رضى الله عنه) ولا يدرى أس س
مالك (حدثه عن الذى صلى الله عليه وسلم) صلى الظهر والعصر والعشاء وقد ورد في المحصب
يتعلق بقوله صلى وقوله وردت على عليه (ثم ترك الى التخطاف به) لوداع وقوله صلى الظهر لا ينافى
أه عليه الصلاة والسلام يوم الاحد والوال لانه روى عن عبد الله المحصب صلى به الظهر (باب المحصب)
هم المبرم وضع الحام والصاد المشددة المحصلين ثم هو حدثنا اسم لكاس مع بن مكه ومى وهو أثرب الى معنى
وقال به الاطعم والعطاع وجب بن كابة وتضمن ما بين الخليل الى المقررة والرا حاكم البرولة هو بالسند
قال (حدثنا أبو يعلى) المصل س دكن قال (حدثنا سفيان) التورى (عن هشام عن أبى) عروة الى بر
اس العوام (عن عائشة رضى الله عنها) ام (قال عمار كل) المحصب (مرل) روى قال اس مالك في روى
ثلاثة أو حبه أسد هأب شعل ما معنى الذى واسم كل صير يعود على المحصب وحدها محدود والتقدير
ان الذى كنه هو يعنى ان المرل الذى كل المحصب يا معمر ليراه الذى صلى الله عليه وسلم يمرل حيران
الثانى أن سكون ما كافومرل اسم كل وحدها صير محدود عائلى المحصب فى هذا الوجه تعرب
الحبر وتكبر الاسم الآه سكرة مصححة مصحفاً لثالث الثالث ان يكون مرل معصو نالى لفظ الآه
كتب الا لف على لغزوب عظامهم يقعون على المصوب المصوب بالسكون اه وتنبه البدو العامسى
أن الوجه الثالث ليس قوياً المرع هو حوة قال أولاً في روى أى روى مرل ثلاثة أو حبه وعد الثالث

وله رد في مساند وقوله صلى الله عليه وسلم والله لا أطعم على بين هارى غير صاحب اسمها لا أفعل الذى هو حبر وكفر عن عيسى وعبر وهو
شوا ما حوز السهو في الاتقاد انى أمروا لى با صير مشع والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فاداسيت حد كروى) فيه أمر التامع نك كبر

وإذا شك أحدكم في مسألة فليجهر الصواب فليعلم عليه ثم ليحصد محدثي * وحدثناه أو كريب حدثنان شرح وحدثنى محمد بن سالم قال حدثنوا كريب كراهي من معمر بن ميسرة عن الاسود في رواية ابن شريك في بطر (٢٤٧) أخرى ذلك الصواب في رواية وكيع

فليجهر الصواب * وحدثناه
عبد الله بن عبد الرحمن
الداري أحمر بن يحيى
حسن حدثنوا هيب بن خالد
حدثناه من هذا الاسود
وقال معمر بن ميسرة
ذلك الصواب * وحدثناه
ابن شريك عن ابراهيم
عبد بن سعيد الاموي حدثناه
سفيان بن منصور هذا
الاسود وقال فليجهر الصواب
* وحدثناه محمد بن مني
حدثناه محمد بن جعفر حدثناه
شعبة بن منصور هذا
الاسود وقال فليجهر أقرب
ذلك إلى الصواب * وحدثناه

وهو مقتضى الصواب لا ريب ثم كريب بن محمد هذا مع ثبوت الرواية لا ريب وهل هذا الامتناع للصواب
الرواية اقدم على الرواية فليعلم عليه ثم كريب بن محمد هذا مع ثبوت الرواية لا ريب وهل هذا الامتناع للصواب
انما كان أي المحصن لا بالصواب (يراه الله صلى الله عليه وسلم ليكون) الرواية (أسمع) أسهل
(طروحة) راجع إلى المذهب ليس في ذلك الطعن والاعتدال ويكون منتهى قيامهم في الصبر
ورحمتهم بأجمعهم إلى المذبة (نهي) عائشة (بالاطع) يتعلق قوله براه ولا يدرى الكتمين نهي
الاطع بأسماء طروحة الخ * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدين قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال
عمر) هو ابن دينار وسقط قال عمر ولا يدرى عساكر (عن عطاء) هو ابن أقرح قال الحافظ بن عمر قال
الدارقطني هذا الحديث من سفيان بن الحسن بن صالح بن عمر بن دينار يعني انه دل عليه عن عمر
وتعقب بن الجدي أحمره في مسند من سفيان قال حدثناه عمر وكذلك آخره لا سيما على من طريق
أي حجة عن سفيان بن عيينة منتهى تدليس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ليس التصيب) أي الرواية
المحصول هو الاطلاع (نهي) من أمر الناس الذي يلزمه (انما هو من ربه) رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا ستره بعد الرواية الفصل في العصر من العصر وبات فيه ليلة الرابع عشر لكان لما روى له عليه
الصلوات السلام كان الرواية مستحقة لتأخره لغيره في ذلك وقد فعله الحافظ بعد روايته عن ابن
عمر بلعل كان النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بن الوليد الاطلاع قال يافع وقد حضر رسول الله صلى
الله عليه وسلم والحافظ بعد وهذا مذهب الشافعية والمالكية والجمهور * (باب الرواية في طوي)
تثبت الطاء غير مصر وف ويحوي مصره ومع ما سئل مكة (قبل أن يدخل مكة والرواية) بالخرط على
الرواية السابق (بالطاء التي في الخليفة) اختره عن الطاء التي في مكتوب (ادرج) الخيا
(من مكة) إلى المذبة هو بالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) بن عبد الله بن المنذر الخزازي قال رأى أحد
الافق وثقتا من معمر بن ميسرة والاسود وأبو حاتم والدارقطني وتكلم فيه أحد من أهل القرآن وقال
الساحي عبد الله بن كبر وتقدم ذلك الخطيب وقد اعتمدته البخاري واتفق من حديثه وروى له الترمذي
والسائي قال (حدثنا أبو حمزة) بنع المصنف وسكون الميم أن ابن عباس (حدثنا موسى بن عتبة)
نصم العبد وسكون القاف الاسدي مولى آل الزبير الاطلاع في المصنف (عن يافع) مولى ابن عمر (ابن
عمر) ولا يدرى عساكر (عن ابن عمر) رضي الله عنهما كان بيت بندي طوي) تثبت الطاء غير مصر وف
ويحوي مصره والمصنف والدارقطني والدارقطني (عن النبي) تسمية تسمية طوي طريق العتبة (ثم يدخل
من التسمية التي بأعلى مكتوب انما قدم حاشا) ولغيره أي إذا قدم مكتوبا (أو معتمرا) مات بندي طوي وإذا
أصحرك (أرجع اقتضاه اعداد باب المسجد) الحرام (ثم يدخل بأبي الركن الاسود وعبد الله بن عمرو سمعنا)
أي سمع مرات (ثلاثا سمعنا) نصبت على الحال أو صفة ثلاثا (أو بعاشيا) كذلك (ثم يرفع يده) في
حديث (من باب الاطلاع اسم المخرج على الكل أي ركعتين بعد انتهائهما ولا يدرى الكتمين) ركعتين
والمراد ركعتا الطواف (ثم يطلق قبل أن يرجع إلى المذبة فيطوف بين الصلوات المروضة) سمعنا (وكان اذا
صدر) أي رجع متوجه نحو المذبة (من الخ أو العرة فأج) بالاطع التي بندي الخليفة عتبة التي
كان النبي صلى الله عليه وسلم يصليها (وهذا الرواية ليس من الناسك) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن
عبد الوهاب) الخ قال (حدثنا جابر بن الحرف) الهجيمي (قال سئل عبد الله) بن عمر بن محمد
ابن عاصم عن عمر بن الخطاب (عن المحصب) بنع الميم وتشديد الصاد المتحولة في عساكر (عن
التصيب) ثلاثا ألفا فربط وسكون الميم وهو الرواية المحصن لكان (حدثنا عبد الله)

التسوع عياض (قوله صلى
الله عليه وسلم وإذا شك
أحدكم في مسألة فليجهر
الصواب فليعلم عليه ثم ليحصد
محدثي وفي رواية فليبطر
أخرى ذلك الصواب وفي
رواية فليجهر ذلك إلى
الصواب وفي رواية فليجهر
الذي يرى انه الصواب
وه دليل على حجة روجه
الله تعالى وما اقتضى من
أهل الكوفة وغيرهم من
أهل الزينة على أن يسئل
في مسألة في عدد ركعات
تجزي و على غالب طه
ولا يلزمه الاقتصاد على
الاقبل والاثر بالزيادة
وأما هذا الحديث حجة

لهم ثم اختلف هؤلاء فقال أبو حنيفة ومالك رحمهما الله - في طاعة مدلول انزاده الشريعة بعد أخرى وأما غيره فينبغي على البقر وقال
آخرين هو على عموم مذهب الشافعي والجمهور إلى أنه إذا شك هل صلى ثلاثا أم أربعة فليصلها في الثانية وهو الاقل مما في الثاني

الظهر خمساً لمسلم قبله أزيد في الصلاة قال وماذا قال (والمصليت جهاهم بعد حديثي) **§** الظهر خمساً لمسلم قبله أزيد في الصلاة قال وماذا قال (والمصليت جهاهم بعد حديثي) هذا مبطل بل لجهه مالك والشافعي وأحمد (٢٤٩) والجمهور من السلف والخلف أن

من رآه في صلاته ركعة ما يسا
لم تطل صلاته بل أن علم
بعد السلام قد مضت
صلاته صحيحة ويصدق
السهر أن ذكر بعد السلام
قرب وإن طال الأصح
عبدائه لا يصدق
ذكر قبل السلام عاد إلى
القول سواء كان في قبيل
أو ركوع أو سجدة أو غيرها
ويشهد ويصدق السهر
ويسلم وهل يصح السهر
قبل السلام أم بعده
حلال العلماء السابق
هذا مذهب الجمهور وقال
أبو حنيفة وأهل الكوفة
رضي الله عنهم إذا ذكر ركعة
سأها طلت صلاته وزمه
أخذتها وقال أبو حنيفة
رضي الله عنهما كل تشهد
في الركعة ثم إذا حسنة أصاف
البها سادسة تشبهها كانت
بغلاء على أصله فإن
السلام ليس واجب
ويخرج من الصلاة بكل
ما يساها وإن ركعة
الركعة لا تكون صلاة قال
والله يمكن تشهد طلت
صلاة لا الحلو قدر
التشهد واجب ولم يأنه
حق ثمة بالحكمة وهذا
الحدث رد كل ما قاله
أبو حنيفة أنه عليه وسلم لم
يرجع من الخامسة ولم
تشبهها وأما ذكر بعد

ذلك قال في المصباح ما نزلت أني جواربها صلاة اسمية وأما إذا روي ما كانت صدره زاد العجايب تروا
أي ما لا يجوز وقوله ما إذا تدرت فالاعتقوا فليست بها إلى الرفع مقصد والعرض أن ليس هذا
أدولاً للفقهاء أن ما لا يجوز من صوف الصلاة الخلة الواقعة بعد عليه أي لحالة الإسلام تركوا التفرقة فيها
كما سـم كروا ذلك اهـ وقال البخاري وكل من أس من العرب يأتون أن يتروا أيام الحج وإذا دخل
العشر كوا من السبع والثراء علم بقم لهم سوقو ويصحب من يصرح بالتجارة والناح ويقولون هؤلاء الناح
وليسوا بالناح ورواه ابن حنيفة كما سـم ثم أنما أي حاف الوقوع في الأثم للاشتغال في أيام التسلسل غير
العادة (حتى تركت) آية (ليس عليكم جناح أن تتعوا) في أن تتعوا أي تطلوا (صلوا ركعتي) عطاه
ورزقه سـم بدالغ في التفرقة وأدنى في قرأته (في مواسم الحج) الحوافر متعلق بجناح والمعنى أن الجناح
منعوب بعد تعلقه ليس لأنه لم يرد أن يبي الجناح مطافوا يجعل ابتداء التجارة طرافاً فيجوز بعد هذا أن
يكون منعوباً وقد كل أهل الجاهلية يصحون بمطاف يوم هلال ذي القعدة ثم يذهبون منه إلى حجة بعد
مضي عشر من يوم أس ذي القعدة طافوا أو أهلال ذي القعدة يذهبون منه إلى الحج طافوا به ثم إلى ليال
ثم يذهبون إلى عرفات ثم يزلحد بالاسواق فاتفقوا الإسلام إلى أن كان أول ما ترك مهاجرون على طاف في رين
الحواجر خمسة تسع وعشرين يوماً ثم تفرق الحار بعد ذلك واستعملوا بالاسواق يمكنه ومن وعرفه
وأما ترك ما سوف حسنة في رين داود بن عيسى عن أبي العباس في ستسبع وتسعين ومائة **§** (باب
الادلاح) من روى وصل وتشهد بالهـ على صيغة الافتعال بالهاء لأنها قلت الأمل ادلاح أو أي السير
في آخر الليل (من المحب) بعد الميتة ورواية لا تدرك في فتح الباري الادلاح مـرة قطع مكسورة
على صيغة الاعمال مصدر أدلح أو سكون الدال أي للسير في أول الليل والأول هو الصواب لأنه المراد
لا الثاني على ما لا يخفى ثم قبل أن كلام العباس يستعمل في مسير الليل كما كان ولا كثر على الأول
هو بالسند قال (حدثنا سـم محض) هو أس عياش العتي الكوفي قال (حدثنا سـم) محض قال (حدثنا
الاعش) سليمان بن مهران قال (حدثني) بالمراد (أرواهم) العتي (عن الأسود) بن يزيد (عن عائشة
رضي الله عنها قالت صليت صبية) سـم أي أم المؤمنين رضي الله عنها بعد أن طاف طواف الأفاصة يوم
الهر (ليلة الهر) من أي (فقال ما أراي) نعم اللهم فما أظن نفسي (الاحاسنكم) عن الرحلة
إلى المدينة لا يظن طهرى وما أراي للوداع صلت أن طواف الوداع لا يفتاح الحافض قال البخاري في
العائق مطعولا أراي الصبر والمستوى والاعواق الأشرف يمكن على أن لا يجعل الاستشغال ما أراي
على حالة وصفة الأعلى حالة أو صفة كوفي حاسنكم وتعبه الطيفي فقال لم يرد بالاعواق إلا الأمانة بل أن
المستنى معول الفعل المذكور ورواه الشيخ مـمقرا (قال النبي صلى الله عليه وسلم عتري حلق) سـم
أولهم من سـم روى وأهل اللغة (أما في يوم الهر) طواف الأفاصة (فيل سـم) طاعت (فان
طافري) بكسر الفاء أي رحلي **§** ورواه في الحديث أن عائشة كوفت بوسه ثلاثة من التابعين وأوحى
مسلم في الحج وكذا السائق وأمسـه (قال أبو عبد الله) أي المؤلف (ورأى) في الحديث المذكور
(مجد) ورواه أس السـم محمد بن سلام وقال العتي هو سـم يحيى الله في قال (حدثنا سـم) نعم الله
وكسر الصاد المجهمة المورع هم أبهم وقع الواو وكسر الراء المشددة ثم بين معمله الهمدان اليابس الكوفي
والسائق ليس به أس وقال أحمد كـم مطعولا ويمكن من أصحاب الحديث وقال أبو حاتم ليس بمـم يمكن
حديثه وقال أبو زرعة صدوق وقد أسحله المؤلف حديثه في صورة التمليق الموصول من بعض شيوخه

(٣٣ - (قسلاي) - ثالث) السلام يصير دلتهم وخلة لهم وذهب الشافعي ومن واقفان زيادة على وسال السهر
لا يطل الصلاة أو كـم إذا كانت من جهة أو صلاة سواء أركع أو ركعتين أو ركعتين أو ركعتين أو ركعتين أو ركعتين

[illegible]

كل ذلك وبعده استهو
 اجتماعا ليحيا وأما ما
 قال القاهي في بعض مدحه
 أنه اسود دون نصف الصلاة
 لم يطل صلاة له في
 سجدة ويسعد السهول
 وأذا لم ياكتر في
 أعصابه من أطعها وهو
 قول مطرف وأب القاسم
 ومهم من قال أن راد
 كعشرين ثلاث وإن راد
 ركعة فلا وهو قول عدد
 الملك وغيرهم من قال
 لا تطل طعنا وهو مروى
 عن مالك رحمه الله تعالى
 رحمه الله أعلم (قوله حدثناس
 غير قال حدثناس أخر يس
 إلى آخره وقال في الاساد
 الاسرح حدثناس عن
 أو شينة إلى آخره) هذان
 الاسادان كلام كرميون
 (قوله وأنا أيضا بأثور)
 فيه دليل على حوزة قول
 مثل هذا الكلام لقراءته
 وتليده وتعاذله في تبادله
 التبادله

مزيد النعمى الكوفي واراد
اعور ولا تهم كويون

جلیل بارسول اللہ ازیدی الصلائی فقال انما انا مثلکم انی کانتسور فاذا نسی احدکم فلیعبد محمد بن وهو حاکم ثم تحول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معہ محمد بن (۲۵۲) * حدثنا ابو بکر بن اسی شیعہ ثم اؤکر بک لا حدثنا ابو مویہ ح وحدثنا اسیر عبدنا

[illegible]

عنهم وأومأوا به إلى
الاعشى عن إبراهيم عن
هاتمة عن عبد الله بن أبي
عليه السلام وسئل سعد
عن أبيه عن عبد الله بن
الكلاب عن وحشي القاسم
عن زرارة عن أبي بصير
عن أبي جعفر عن زائدة
عن سليمان عن إبراهيم
عن حمزة عن عبد الله بن
سليمان عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال ما رواه
عن أبيه قال إبراهيم وأبي
ما حدثك إلا عن علي قال
قلنا يا رسول الله أحدث
الصلوات فقال لا قال
فقلنا الذي صنع فقال إذا
رأى الرجل أومأ عليه سعد
عن أبيه عن عبد الله بن
سعد بن علي عن وحشي عن

يقول يا رسول الله أن يبق
الصلاة حتى يقال أعاننا
نشرنا لكم أمسي كما تنسوا
فأداني أحدكم كما يسهو
يصدتني وهو حارس ثم
تقول رسول الله صلى الله
عليه وسلم صدق صدق
هذا الحديث مما يستشكل
طاهره لأن طاهره أن
التي صلى الله عليه وسلم
قال لهم هذا الكلام بعد
أبد كراهه زاد أو نقص
قبل أن يصدتني وهو ثم بعد
أن قاله بعد السهو ومتى
ذكر ذلك فالحكم به

يسعد ولا ينكم ولا أتى عناف لعلاتو بحاج من هذا الاشكال ثلاثة أحوبة أحدها ان تم هالبيت لطيفة الترتيب متدا
واعاها ليصف حمله على حبه وليس معاد ان التعلو لوالصود كالاعد الكلام اعا كاتاقه وثمانه هذه التاوبا انه قد سبق في هذا

قالوا نحن نرى من ههنا من حسين انه قال وسلم به وحدثنا ابو الزبير الزهراني حدثنا احمد بن ابي حنيفة عن ابي هريرة قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم احدى صلاتي العشي معي حديثي سبعين به وحدثنا قتيبة (٢٥٥) سبعين ما كان سأس من داود اس الحسن بن ابي عثمان

[illegible]

ثم قام فدخل الخمره فقام وحل سبعة اليدين فقال أقصر الله لأموال محمد بن عثمان هذا نصيبه قال في يوم آخر وانه علم قوله وأحدث عن عثمان ابن حصيب انه قال (ولم) الغائب وأحدث هو محمد بن سري (قوله) أقصر الله لأموال محمد بن عثمان نصيبه الخ رسول الله صلى الله عليه وسلم كل دأبه كم (

الحديث وحدثني الحق
اسمه وزله أخره عابد
الله سر موسى عن شيبان
عن يحيى عن أبي سلمة
أبي هريرة قال بينا أنا على
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم صلاة الظهر
رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم من الركعتين فقام
وسلم من الركعتين فقام
الحديث وحدثنا أبو بكر
اسم أبي ثور هير بن حوث
جده عن أبيه عن أبيه
سندنا صحيح من أبيه
عن جده عن أبي ثور هير بن حوث
أبي الهيثم بن عمار بن
حسين بن رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم صلى الظهر
فقال ثلاث ركعات فدخل منزله
فقام السجود فبقيته
الطريق وكفى به طويل
فقال يا رسول الله قد كره
صعبه
فيه توبلان أحدهما
قوله حاشا من أفعالنا
كتب المذهب ابن عباس
يكني الخوج فلا يبيح وجود
أحدهما والثاني وهو
الصواب مما لم يكن لاداء
ولاد في طي بل في أبي
أكلت الصلاة أو يعاود
على جسد التذويل
أنه لا يجوز غيره أنه ساق
رواية لغيره في هذا
الحديث أن الله صلى الله

[illegible]

وتوحيحسان بغير رداء معني انتهى الى الناس فقال اصدق هذا والوايم صلى ركعتين ثم لم يعد بعدت من ثم سلم * وحدثنا اسحق بن ابراهيم
أحمد بن عبد الوهاب الثقفى حدثنا علي بن وهب عن أبي المهلب عن جرير بن (٢٥٧) حمزة قال سئل رسول الله صلى الله عليه

ما فيه انه بالمرح من الحج وصار كالمصطفى وقد ارجى بقله انما صلى أو لم يصح له الصوم وقال في المجموع
لاحلاف فيه (وغيرها) بمصالح الاموال من غير ما كسر هو بالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا في الوقت
حدثني (محمد بن سلام) وسعدا لا يوجد في الوقت قال (حدثنا) بالجمع ولا في الوقت
المرضى قال (حدثنا) عن أبيه (محمد بن ابراهيم بن العوام) عن عائشة رضي الله عنها (ما) قالت
رحمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الدواع لم يبق من ذي القعدة قال (حدثنا) بالجمع
الافعة (مروان) مستقبلي (لهذا في الخ) قال الطبري وافي فلان اذ وفيه والجمع في سنة
من آخر الشهر فوافاهم الهذلول وهم في الطريق لا من دخلوا مكيف الزمان من ذي الحجة (فقال لها)
صلى الله عليه وسلم بسرف بعد الاحرام بكاء وبانفاسه و بعد الطواف في رواية خارجة عن علي بن ابي طالب
أمرهم بذلك بعد الطواف لان العريضة كانت في الا حرم من أمرهم به جمع الحج الى العمرة (من أحب
مسك من أجل الحج) يدخله على العمرة (فليج) بالحج اذا كان معه هدي يصير قاربا ثم يعمل بمهاجعا
حتى يصرفه (ومن أحب أن يجل) مسك (بعمرة) يدخلها على الحج (فليج) بعمرة) يجمع بينهما دالم
يكي مع هدي (فأولاهي) أهديت لاهل بيت (عمرة) ووروا به السرخسي لأجلت لاهل البيت (فأولاهي)
عائشة رضي الله عنها (ما) أي مكان (من أهل) من الميقات (بعمرة) ومن أهل الحج) بعد ما رأى بوسا
من قرب (وكتبت من أهل بعمرة) وروى القاسم عنها أنها قالت حجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولم يزلنا الحج ووروا به لا ذكر الا الحج ووروا به لنا بالحج ووروا به أن حجهم بالحج وتجمع ذلك
سلم في جميعه وقد جعوا بذلك أنها أحوت أولا بالحج ثم بعدهما في رواية الأكرس وكأهل الأصم
فعله عليه الصلوة والسلام أو أكثر أمهات ثم أحوت بالعمرة فمن أمر إلى صلى الله عليه وسلم أمهات
بجمع الحج الى العمرة وأحد عرودة باعتبارها في آخر الامر ولم يذكر أول أمرها (وأطلق) أي قرب
في (يوم عرفة) يقال أطلق فلان واعتاقه ذلك لان طله كما به وقع عليك لقر به مسك (وأطلقنا)
فشكرونا الذي صلى الله عليه وسلم تركنا الطواف بالبيت وبين السبع والمزود ونسبنا الحبيب (فقال
أوصي عرتنا) أي ترككم لعملائ الطواف والسعي وتقصير الشعر لانه ما تدع العمرة مسها وما أمرها
بذلك لان المسامحة تعدد عليها أمهات العمرة والتأمل بها (وانتفى رأسك) أي حل شعر شعرك
(وانتفى) مرجه بالمشط (وأهل بالحج) فصاروا مذلة للجمع الى العمرة وقاربه (فما كان له الحصة)
بعد أن طهرت يوم النحر (أرسل معي من الرجن) أي (انك انتعم فاهلت) منه (بعمرة) فكان عرفت
بصسكان على الطرود و نحو والجر على البدل من عرفتوا الرضكان عرفتها التي أودت أن تأتيها مرة
كل وقع لساير أمهات المؤمنين وبغيرهن من الصلابة الذين مضى الحج الى العمرة وأتموا العمرة وتخطوا لها
قبل يوم التروية وأخروا الحج من مكث يوم التروية فحصلت لهم خمسة دنانير فمعهروا ما غشاه فاعمل
لها بعمرة من دنانير في عرفة بالترادف و زاد عن غيره من كحل لغيرها في (باب - رسالة التيمم) جعل بضع المائة
العريضة وسكون الوب وكسر العين المهملة موضع على ثلاثة أمهات بال أو بعين مكث قرب أطراف الخلل الى
البيت يعني بالان على عمد لم يعم وعلى يساوم على ما هو والوادي اسمه نعمان قاله في القادوس وقال الحب
الغباري فمبكر أنه في تحصل الزلم هو أمام أدنى الخلل وأيس طرف الخلل ومن صر ذلك فقد تغرر أو خلق
اسم الشق على ما قرئ منه اه وروى الدارقني طريق ابن حبان قال ريت عطاء بن رباح الموضع الذي
احمررت منه عائشة قاله شاذ في الموضع الذي انبى فيه جرد على شاذ في الموضع الذي انبى فيه بالسند قال (حدثنا)
الحمد الخ وهو أفضل واثبت العمرة في الحمرية عند الاربعاء لما أجمع به بالسند قال (حدثنا)

(٣٣ - (تسلائی - ثلث)) والہ سات حبیبی اہل باہماوان اتمو سلامہ اسم آسم آسم و اتم سلامہ یقرو عامیہ
 وقد تقدمت هذه القاعده في هذا المجلد من اهل الحسد اذ الذي حرم بحرم نعم كبر لا عي عليهم سلامه ولا عمل قوله من غير

(وذكر أن أحديهما يقتل) بالنبي تهوس رب المال على أي أحد الحلبي هجمي بالي بمحنة السباء ثم يحرم بالخط
 عقدها من مصر - وقد ذكر أحدهما لقره من الواقعة يقتل مرسيا وحاله الخ ثباتي الترفه و - أسبا الشعب
 فكيف يكون ذلك (ما) ذلك الذي قالوه (التي صلى الله عليه وسلم فقال) يواذ مسلم قد علم أني أتاكم لله
 عز وجل وأصدقكم وأتاكم (لو استقلت من أمرهم الاستدرون) أي لو علمت من أمرهم في الأول ما علمته
 في الآخر (ما أعديت) وأحدثت وأدبر الذي استدبره عليه الصلوات السلام هو ما حصل لأصحابه من
 مشقة ما أرادهم به الصبح حتى أجمع وقتهم وازددوا وأحرموا (ولو لا سعي الهدى لأجلت) من أحرار
 لأنس كان معه الهدى لأجل حتى يصروا لهدايتهم العز ولا يصعب فهم الخ بعمره وليس السب
 في ذلك محرم سوى الهدى كما قاله أبو حنيفة وأحمد وفيه الأسبق على جواب الأمر في الدرس وأما حديث
 لو تفضل على الشيبان في حلوط الدنيا (وأن عاشت قرصى ابنته معها) مع هجره (ما كنت) تسرف قبل
 دخولهم مكة (فسيكت الناسك) المتعلق بالخ (كأنهم أهل النطف) للعمر تمنع الحجب راد في غير
 رواية أبي ذر وإن هذا كراي ثابت أي توسع بين الصداق والروية وحده لأن السبي لأنه من تقدم طواف
 عليه بغير من يهيم به ما كسب في الطواف (قال لما طهرت) يعرفه كل من مسلم وله ما يفتعله غيره وحين
 قدموا على ربه أهل طهرت في معنى وجعهم ثم رأوا أهل الطهر يعرفون في تنبأ لها الاعتقال الأسمى وطهرت لهم
 الهاجوة فيها (وطافت) بالذات طواف الأضحية يوم العز وسعت بين الصداق والروية (فالت بأرسول الله
 أنطلقن من عمره) مسرفة من عفة (ووجه) مسرفة من عجرة (وأطلقن بالخ) من غير عجره مسرفة (فامر)
 صلى الله عليه وسلم (عبد الرحمن من أي بكر) المصدق من أي الله عجزا (أن يخرج معها إلى النعيم) ليعتبر
 منه نظائرا للعلم (ما فتقر) سمع (بعد الخ في ذي الحجة) إليه المصحب (وأن سراق من مالك من حشمت) نعم
 الحليم والشبيبة التي يهاجم من عهد له سأكه وسرافه نعم السبي المجهلة وتجب الرأى بالقاف السكاني
 المدخل (نق النبي صلى الله عليه وسلم بالعتقة) ولغير أبي ذر وهو العتق (وهو ربه) حلة حالية أي وهو صلى
 الله عليه وسلم يرحم جرة العتق (فقال) أي سراقه (أنكم هذه) العتقة وهي سمع الخ إلى العمة أو القران
 أو العمة في أشهر الخ (حالة بأرسول الله) أي هل هي مخصوصة بكم في هذه السنة أو لكم ولغيركم إذا
 (قال) عليه الصلوات والسلام بحاله (لا لئلا تد) ويرى ربه حشر عند مسلم مقام سراقه فقال بأرسول الله
 أهاجها هذا لأن لا بد من شك أن أصابعوا أحسن في الأحرار وقال لعل العتق من الخ من لا بل لا بد أن
 ومعهما قال النووي عبد الجاهل وأن العتق يجوز له أن أشهر الخ اعتقالات كان عليه أهل الأهلية وقبل
 معناه حوار مع الخ إلى العمة قال وهو صريح وتجب أن يسأل السؤال بقوى هذا التأويل بل الظاهر
 أن السؤال الواقع في الصم وهو مذهب الحنابلة بل قال الرزاد في كماله الأصناف في معرفة الرأى من
 الخلاف وشرع المتبع لشيخ الإسلام موفق الدرس من قدامه مع القارن والمعر وجههما إلى العمة
 مستحب شرطه من علي عليه السلام فاطمة قال وهو من مردان الذهب لكن المصنف أي أس فدامه
 هذا كراي الصم بعد الطواف والسبي وقطعه بالحرق وقدمه الركني وقال هذا ظاهر الأحاديث وعن أس
 قبل الطواف بقاء العمة هو الصم وبه حصل رضى الأحول لا غير قال عهدا تحقيق مع الخ وما يصعب به
 وقال في الكافي يس لها إذا لم يكن معها هادي أن يصحبها بهما الخ وبما عجزت عن دفعها على أحواضها
 بل طواف وسبي وقتها يصير امتنعين وقال في زاد سنن وأبو حنيفة وهو الصم من بدو حال الشيخ
 نقي الدرس يجب على من اعتقد منهم سماعه أن يعتقدوا لوسا في مدافعه على أحواضه لا يصح معه الخ إلى

الصلابة رواية قالوا قتلهم اذ الدير قتل يوم بدع بطريرك
قوله وقال الانتصار بسعة وقال الانتصار وسرور

واعمال المقتول يوم يرد في الشمالين ولما اذاعهم ان هذا الشمالين قتل يوم بدلا من اسحق وعيسى من اهل السرد كره من قتل يوم بدر قال اسحق ودو الشمالين هو عيسى (٢٦٠) عرو عيسى من حرا عقلت لي زهرة قال تو عرو والدي عيسى الشمالين المقتول بسدر

بدليل حصو رأى هيرة
وسد كرا قصة دي
اليدس وان الشكاه رجل
من بني سليم كذره مسلم
في صحبه وفي رواية عرو
اس الحصب رمى الله عنه
اسمه الحرا فاذ كره مسلم
دو اليدس الذي شهد
السوي في الصلاة سلى
ودو الشمالين المقتول بسدر
سراعي بحالعه في الاسم
والسوة يمكن ان يكون
رجلا وثلاثة يقد لكل
واحد منهم دو اليدس ودو
الشمالين لكن مقتول
سدر عيسى المذكور
حديث السهو هذا قول
اهل الحديث والهمهم
اهل الحديث وافقهتم
روي هذا باسنادهم
مسدد واما قول الزهري
حديث السهو ان الشكاه
دو الشمالين لم يتابع عليه
وقد اعطى الزهري في
حديث ذي اسيدس
اصطرا او حصد اهل
العلم بالنقل تركهم
واينصاحه ثم كثر طرقة
وبن اصطرا في المتن
والاسناد وكره مسلم
ان الحجاج عطا الزهري
في حديثه قال او عرو رجه
الله تعالى لا علم احداهم
اهل العلم بالحديث
المصنف فيه ولعل على

العمرة على الصبي خذهم وحدث مع اسم لم يدعي الصبي من مذهبهم من عاد عليه كثيرا للاصحاب
اه وقال بعض الخليله بنى شهادته بالواحد من ابيهم وروحه معه في عمرة تاذ من عيسى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وذلك ان ينادي عن البراء بن عازب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واهله حاروما
بالخ فلياقم ملكة قال لعلوا عمرة فقال الناس يا رسول الله قد احرما بالخ منكف فعله عمرة قال
اعرو اما امركم به فاعلوا مردوا عليه القول فصحب الحديث وقال سلة شيد لاجد كل امرئ عدى
حسن الاحلة واحدة فقال وما هي قال تقول سمع الخ الى العمرة فقال يا سلمه كبت اري لك عقلا عدى في
ذلك احدث حديثا صحاح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتركها لتقولك وقال مالك والشافعي واوجبة
وجاهر العلم من السلف والخلف هو محتشم ثم تلك السلاخ يجوز بعدها العوا ما كانت عليها لخالها
من غير العمرة في أشهر الخ وفي حديث أبي ذر عن مسلم كانت المعنى بالخ لاهل مسجد صلى الله عليه
وسلم خاصة يعني مع الخ الى العمرة وعدا السائ عن الحرف بلان عن أبيه قال قلت يا رسول الله سمع
الخ احاطه ام لسان عامه فقال لا بل له خاصه هذا بغير حديث سراقه لان سدا لاهل المسجد ما كان
الاقرار بالشرع العمرة في أشهر الخ في كل ما من سوق الهدي وذلك ان كل مستطاعا عدهم حتى
كوايه يوم في أشهر الخ من آخر الشهر وكسر سوا ما تفكهم في يومهم من الماخلة من اسكاه
معملهم على فعله فاهمهم فلم يكن حديث بلان من الحرف تاننا قال الامام احدث قال لا يثبت عدى
ولا يعرف هذا لرجل كل حديث اس عمن كواوي و العمرة في أشهر الخ من آخر الشهر في الارض
الحديث صريحا في كون سدا لاهل المسجد هو قصد نحو ما استقر في يومهم في الماخلة بقر بالشرع
معلوما قال ابن المير ترجم على ان العمرة من التعميم ثم كحديث سراقه وليس فيه تعريض لميثاق ولكن
لاصل العمرة في أشهر الخ وأجاب بوجه ذكر في الترة الزد على من لاهل يوم ان التعميم كان خاصا
باعتبار عاتشجاء فقرر كحديث سراقه أنه غير خاص وانه عام امدا وحديث الباب اوجهه الخالف
في النبي وأبو داود في الخ (باب الاصل بعد الخ) في أشهر (يعبره) يلزم المتغيره بالاسد قال
(حدثنا محمد بن اسحق) (الرس قال) (حدثنا يحيى) الطائ قال (حدثنا هشام قال) (حدثنا) (الامام) (أبي)
عرو بن الزبير (قال) (أحدثني) عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة
الوداع عات كوسا (مواقيع لاهل ذي الحجة) أي قرى طلوعه فمقدما بها فالتحرج حلس بن من دي
انقعدوا الخس ثريفة من آخر الشهر فاهم الهلال وهم في الطريق (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم)
وهم سرف أو بعد الطواف كحرفين (من أحب) مسكهم من ليكي معهم هدى (ابن بل عمرة) يدخلها
على الخ (باب ومن أحب) مسكهم من ليكي معهم هدى (ابن بل عمرة) يدخلها على العمرة (باب ومن ولوا) (أبي)
وفي رواية أبي يزيد بن يادون بنه (اهل لاهل العمرة) قال في فتح الساري وتبعه العيني وفي رواية
السرخسي لاهل لاهل العمرة أي جمع (هم) أي من العاتة (من) كان (اهل) من المقام (بعمرة)
ومهم من اهل العمرة (مهم من قرى) قالت عائشة رضي الله عنها (وكتبت من اهل العمرة) الذي رواه
الاكثر من عاتها أحوث أولا بالخ فمعمل رواية عرو على آخرها (فخصت) سرف (قل ان)
أدخل مكة ذكروا أي ضرب مني (يوم عرفتوا ما فعلت مشكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) يوم
التروية في يوم مسلم ولا يروى مشكوت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال دعى عمر بن) أي أعياها
(واقضى وأسد) على صاشره (وامتدلى) سرحه بالاشاء (واهل) يوم التروية (بالخ) نزل
(مصلب) ما أمرني به عليه الصلاة والسلام (فما كنت ليله المصفاة ولس معي عبد الرحمن الى التعميم)

حديث الزهري في قصدي اليدس وكلامه تركوه لا مغلطانه وانه لم يتم له اسناد ولا متساوان كان اماما اعطى في هذا الشأن فاروا
بالعلائق لم يمشروا الكمال لله تعالى وكل احدثون حمل قوله وبتلك الاالي صلى الله عليه وسلم فتول الزهري انه قتل يوم بدر وتول

لتحقق علمه بهذا الكلام أي ٦٠ من عبد الرحمن صرا وقد سماه الله تعالى شرح الحديث. اعلم بسطه به ومشتد على التحقيق
والانتقاد والوشاح ذي الله به أن قيل كتب تكلم واليدس والقودوم (٢٦١) بعد الصلاة غزاه من وجهين

أحلّهم اِسم لم يكنوا
على يقين من المعافاة
الصلاة لهم كانوا يحرمون
بمع الصلاة أو لم يأتوا
وكنى ولهذا قال أقبرت
الصلاة أم سبت والثاني
أن هذا كان خطانا إلى
صلى الله عليه وسلم وحرما
وذلك لأن جليل عبد الوهيد
عبرا والمسئلة مشهورة
بذلك ويرى رواية لابي داود
بإسناد صحيح أن الجماعة
أمرنا أي ثم على هذه
الرواية لم يشكسوا وان
قبل كيف دعى إلى صلى
الله عليه وسلم إلى قول
الجماعة وهذا كما لا يجوز
لصلى الله عليه وسلم أن يدعو
صلاة إلى قول غيره ما ما
كان أمورا ولا يسئل
الآتي يقين بعينه هو انه
أن إلى صلى الله عليه وسلم
سألهم أبتد كرملاد كروه
نذكرهم السوسوى
طلبه انه رجع إلى محمد
قولهم ولو سألوا يقين
بعينه والرجوع إلى قول
غيره رجع ذوالدين إلى
قال صلى الله عليه وسلم
ثم تقصروا أو سؤ هذا
حديث دليل على أن العمل
الكبر والحطوات اذا
كانت في الصلاة فهو
لأنها ~~الصلوة~~ جالسا بها
أحكام شهر روى عنه

فاردعها) فيه التعتالان الاصل أن يقال رضى أى تركها لمصلحة الرأفة (فأملت بعمره) من التعميم
(مكان عمرتها) التى أراد أن تكون مسعدة عن تحتها (ضى الله بحلو عمرتها ولم يكن فى شئ من ذلك
هدى ولا مدق ولا صوم) وهذا الكلام روى عن قول هشام بن كسرى الحليص وأما فى ذلك بحسب علمه
ولا يلزم من ذلك نهى فى هس الامر وحال عائشة ليعطى أسر ما أن تكون بأية أو تمتنعوا عليها ما وجد
من الهدى وقد ثبت لها زود ما صلى الله عليه وسلم حتى عن سماء القروى سلم أنه أهدى عنها فاعتقل أن
يكون قوله لم يكن فى ذلك هدى أى لم تتكلم به بل قام به عما وجد أسرجه على أن ليس فى تركها العمل
بعمرة الأولى وادرجها لها فى الحج ولا فى عمرتها التى اعتبر بها من التعميم أيضاً قال فى فتح البارى وهو
حسن والله أعلم (باب أسرار العمرة) بالاضافة لولا يد باب التوسر أسرار العمرة (على قدر الصب) بعض
الموسر والمهمة التعميم هو بالسداد (حدثنا سعد) قال (حدثنا زيد بن ربيع) العسرى قال
(حدثنا اسود) هو عبد الله بن موسى بن اسود بن نصرى (عن القاسم بن محمد) أن أبى بكر الصديق
رضى الله عنهم (وعن اسود) المذكور (عن ابراهيم بن الاسود) العسرى (قال) أى القاسم والأسود
(قالت عائشة رضى الله عنها) لما رسل الله بصدور الناس أى رجعوا (سكن) بمفردة عن عروجة
مسعدة عن حجة (وأسد) وأرجع أن (سبل) بمفردة مسعدة (أما وألا كانت فار) (فتن لها) أى قال
لها الذى صلى الله عليه وسلم (استخرى ما دأطرن) من الخيول بضم الهاء وفتحها (ما حرسى إلى التميم) أى
مع عبد الرحمن بن أبى بكر الصديق (عادلى) أى بمركبه (ثم أتيا كان كذا) أى بالاطلع وهو المحب
(ولكنها) عمرت (على قدر معتدل أو وصل) تعلى لما أتيا على الماء من الصل وقع الدرس عن
شربها من المشقة وقد وجد الله الصار من أسودهم أحرمهم بعد حسان لكن قال الشيخ عن ابن سعد
السلام هذا ليس بمفردة قد يكون بعض العباد أحب من بعض وهى أكثر فصلا بالنسبة فى الرواى
كقيام ليه القدر بالنسبة لقيام ليل من مصاب يعرفوا بالنسبة للمكان كصلا ركنين بالمعنى اطهرام
بالنسبة لصلوات كان فى هرو وأحب أن الشئ ذكره لا يجمع الأطرا دلان الكثرة المحاسة فبما ذكره ليست
من دنائها وأما على بحسب ما يعرف من أسرار الامور المذكورة وأوى قوله أو وصل ما قبله ووقع فى رواية
الاسماعيلى بن طريق أحمد بن مسيع عن اسمعيل ما يؤيد ذلك ولعله على قدر يصل أو تعلى وقروا به
على قدر معتدل أو وصل أو كآله لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأما سبوعى كآله عليه الصلاة والسلام
ووقع عبد البر فى قوله كآله يؤيد لعله من أسرار الحرس على قدر يصل ومعتدل أو العلف وقد استدلل
بظاهر هذا الحديث على أن الاعتدال ليس كل ما يمس حجة داخل القرية أقل أحرام حجه داخل البعدة
وهذا ليس شئ إلا بالحجرات والحدود مسافة منها لمكانة دسة فراجعوا السبع مسافة البها من
واحد فهو أقرب إليها حجة وقال الشافعى أفضل بقاع الحبل لآلة ما بالحجرات أى صلى الله عليه وسلم
أحرم مهاجرت التعميم لأنه أدنى لعائشة قال وادأطرن عن هس الموصى فأس أنه بنى يكون أكثر لعمره
كل أحب إلى (باب التعمير) أى طواف العمرة من حبل يحرق من طواف الدواع وهو نائب
قال (حدثنا أبو نعيم) لمصل بن بكر قال (حدثنا أبو سعيد) بألفاظه النصارى المادى الجارى يقال هس
صعبا (عن القاسم بن محمد بن أبى بكر) (عن عائشة رضى الله عنها) قالت (رحبا) حال كونه (مهلب) ولاى
در حرمه رسل الله صلى الله عليه وسلم مهلب (بالجعى فى أشور الجعى وحرم الجعى) حرمه رسل الله صلى الله عليه وسلم
والأما كى والأوقات التى لعم (بنابر سرف) هم لسبب المسئلة وكسر الزاء حرمه رسل الله صلى الله عليه وسلم
ولا بد من الوقت سرف ولا عسا كره لعمره (قالت) أى صلى الله عليه وسلم وحلى له بخانه من لم يكن معه

المسألة وحمل الأحكام عند التولي لأبقائها الهد الخديت فانه في مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم نسي أن يحد ورح السراة وور وابتدأ بالحرة ثم حو ورح السراة وبي صلى الله عليه وسلم الوجه الثاني وهو الشهرة في الذهب أن الصلاة تعطل بذلك وهذا مشكل

حدسنا بعد من معنى وعلمنا اننا احدنا بعد من حفر قد ناسنا بعد عن أبي اسحق قال سمعت الاسود يحدث عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال: «والجهم بعد دها» ويصعب كل من معه عريان شيئا أحد كعاصم بن أوزاب (٢٦٣) فردعه الى جهنم قال يكفي.

هذا قال عبد الله لقد رأيت
بعدي قتل كافرا في حديثنا
بجي س بجي س بجي س
أوب وثنية س س عداوس
حس قال بجي س بجي
أحرا وقال الأ-حروب
حديثنا السميل وهو اس
حضر في يد س حصة
قوله عداوة) بجي اس

صلى الله عليه وسلم من الشفاء على آفة المتركين سورة لحم مما طال لا يبع ما شئ لأم حبه القل ولا من حها ، قل لا إله إلا الله عرابة تعالى
كفر ولا يبعم يستخلف إلى السار رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن قوة الشيطان على أسائه ولا يصح تحلفه الشيطانية في ذلك والله أعلم

ہے اس قسب طعن کے نام سے اس کے آئندہ کہ سائل یزدی نے اس کے القاضی الامام عسکال قراضع الامام فی شی و زعم انہ قرأ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیہم ادا (۲۶۴) ہو یزدی (۲۶۵) (قرہ عن قسب طعن) ہو یزدی رحمہ اللہ عن قسب طعن اسم القاضی

وقع السبب للمهملة
 قوله سأل زيد من ثبات
 رضى الله عنه عن اقراء
 مع الامام فقال لا ترفع
 الامام في حق وزعمه ثم اقرأ
 على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم والنعم اذا هو
 فلم يصعد اذ قوله لا قراءة
 مع الامام في حق فيستدل
 به اوجبة رضى الله عنه
 وعسره ممن يقول لا قراءة
 على المؤمن في الصلاة سواء
 كانت سرية أو جهرية
 ومذهبنا لقراءة الصلوة
 واحدة على المؤمن في
 الصلاة السرية وكذا في
 الجهرية على أصح القولين
 والخطون من قول زيد هذا
 من وجهي أحدهما قد
 ثبت قول رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لا صلوات
 لم يقرأ ألبم اقراء وقوله
 صلى الله عليه وسلم اذا
 كنتم حيا فلا تقرأوا الامام
 القرآن وعسره ذلك من
 الاحاديث وهي مقدمة على
 قول زيد وعسره الثاني ان
 قول زيد يجوز على قراءه
 السورة التي بعد الصلوة
 في الصلاة الجهرية فان
 المؤمن لا يشرع لقراءتها
 وهذا أول متعين
 ليصل قوله على مواضع
 الاحاديث الصعبة ويؤيد
 هذا انه يستحب عندما

وعند جامعة الامام أبي إسحاق الجعفي في دار العائقة وما بين الامام الموم العائقة واه فيه حديث حسن في سنن أبي داود وغيره في الارض
تلك السكتة يقر الامام الموم العائقة قرائنه مع قرائع الامام علي سكتته واما قوله وزعم انه قرأ المار بالمراد بالمراد هذا القول المحقق ونقدقنا

• حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عداقة بن بزيع عن الأسود بن مسغيان عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي أدهر بن رزق الله بن أدهم أبا السما وأما شفت ومعهما المانصر في أحدهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد (٢٦٥) هـ • وحدثني إبراهيم بن موسى

الأرض في أول يوم بعث النبي صلى الله عليه وسلم بيتاً سلاماً إليها وهي ضيعة ماثلها كما بهاء غيرها والفضل يدكر عائلاً للعلماء وإن كان أشرف من مفسد المشركين ومقابلها أيضاً بالعلماء فلها ما لا حديث للعلماء البيت دون ذكر القصر (لما صبه) فتح الملهمة والمجتهول الموحدة أي لإصباح أمانس بيتي في الدنيا يجتمع فيه أهل الأوفى بمصباح وحلته (والصبة) فتح النور والمهلهة والموحدة لاتملا من تصور الخفائس فيها ثم شرف ذلك قال السهيلي مائة في هاتين الصفتين أبا علي الصلاة والسلام لمدا على الأعيان أحات يدبحة طاعاً في نخوة إلى دفع صورته ولا مارة ولا تصف ذلك بل أزلت عنه كل صورا تستمس كل وحته وهوت عليه كل عير فاسب أن يكون نزلها الذي نشرها به بها الصفة القابلة لذلك وهذا الحديث أحرجها من المؤلف أيضاً في الحج وفي المعاري وكذا أوجه أوداودا والسائق وأما ما بهاء به وبه قال (حدثنا الجدي) عبدالله بن الحر القريشي الأسدي المسكن قال (حدثنا سفيان) بن عيينة عن عمرو بن دينار قال سألت أبا عمر رضي الله عنه عن رجل طاف بالبيت سقفا قوله نابت في رواية أخرى وفي الوقت (في مرة) ولا يدري عمره (ولم يفسد الصلوات وأما في امرأته) أي أجمعها والمهمرة الاستهلام (قال) ابن عمر (قدم صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت سعاداً على حلف المقام ركعتين وطاف بين الصلوات مرة وسعاداً كذلك في رسول الله أسرو محسنة) تكسر المهمرة ومهما ومسهل زد على من قال إنه يخل من جميع منعم عليه عمر الطواف وهو مروى عن ابن عباس (قال) عمرو بن دينار (وبالساكن من صد الله رضي الله عنه) أي عسانا نأمنه من عمر (فقال لا يقر بها) من التوكيد تتعاخ ولا يحد ماته (حتى يطوف بين الصلوات مرة) أي يسي بينهما طواف الطواف على السبيل أما للمعركة وأما الكعبة وعلى الطواف وهو قال (حدثنا) بالجمع ولا في الوقت حدثني (بمجر) بن شاذل فتح الموحدة وتشديد الجفجفة بالمفرد إذ لا في المصري قال (حدثنا عمرو) بن مسلم عن أبي المجتهول سكون النور مسرف بمجدد صهر المصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قيس بن مسلم) نعم الميم وسكون السبيل الحديث فتح الحرف الكوفي (عن طارق بن شهاب) الاحمسي الكوفي (عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه) قال قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم بالطعام فطعمكته (وهو مع) رطلته نعم الميم وكسر النور وسكون القصة أرحمها منه وهو كاه عن الزول بالطاء (فقال) عليه الصلاة والسلام (أجعت) أي هل أحرمت بالح أو يته قلبك ثم قال عاها لقتلتك ليلك لاهلال كلال الذي صلى الله عليه وسلم قال أحسن (وأدنى) بأحسن أكرم من صلى الله عليه وسلم قال هل يعلن هدى قلت لا لا (طاف بالبيت والصلوات مرة وثم أهل) من أحرمت مع المهمرة وكسر الحاء هو دأب مع الترجمة فانه يقتضي تأخوه عن السبيل قال أبو موسى (فطاف بالبيت والصلوات مرة وثم أقيس من قيس) لم نعم (فلترأى) هذه العاين والأدم المجدد ورويت أي فتشته واستخرجت القفل منه (ثم أقيس) (الحج) يوم التروية (فحكمت أقيس) أي الناس (حتى كان في حله مع) من الحطاب رضي الله عنه من ادسمل فضاله رجل بالأموي أو بأنا بعد الله من قيس وبذلك بعض ذلك فباللنوى ما أحدث أبا القاسم في السن بعدك فقال بأنهم الناس من كأقبيدها بما لا يتد بال أمير المؤمنين فادعكم علكم فناموا به قال فقدم عمره ذكرته بذلك (فقال) أحد بانك الله فانه يأمر بالعلماء لأصلها من عند الشرع معهما (وان أحدنا قول صلى الله عليه وسلم فانه لم يخل) من أحواله (حتى يبلغ الهوى محبه) تكسر الحاء المهملة وهو عمر يوم التروية وفي كتبه يانه يأمر بما يقا من أمير المؤمنين حتى يبلغ العلم المصطفى والذي أنكره المعنى التي في الاعتقالي في أشهر الحج ثم الخ من علمه كماله النور قال ثم اعتد الإجماع على

(٣٤ - قسلاى) - ثالث) البقرة اذ دل على المحرور فى المصل بعد الهمزة أو ما حديث اس - اس زى الله - هه ضعف
اسا اذ لا يصح الاختصاص ، وأما حديث آخر فمى قول على بن اساورك السعدى دوا سنة ليس لزوجك وعه - زى الله - دال - أول

هر يرتقى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم * وحدتنا بعد الله من معاد العبري ومجد س د الاعلى فالاحدنا العبري ابنه عن بكر عن
أ رافع قال سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول أن الله سبحانه وتعالى خلق آدم من طين من تحت أديم السماء

(٢١٧)

ما هذه السبعة قال حدثنا حماد بن عيسى
أبي القاسم صلى الله عليه
وسلم فلا يزال أحدنا
حتى ألقاه وقال اسعد
الاعلى ولا يزال أحدنا
* وحدتي عمرو الناقد
حدثنا يحيى بن يوسف
وحدثنا أبو كندة قال
حدثنا يحيى بن يوسف
حدثنا أحمد بن عبد
حدثنا سليمان بن أحمد
عن أبيه هذا الاسناد
عن أبيه لم يقلوا أحلف أي
القاسم صلى الله عليه وسلم

هر يرتقى رسول الله صلى
الرواية إلا بسنة عن عبد
الله بن أبي جعفر عن عبد
الرحمن الأصبغ عن أبي
هريرة رضي الله عنه أنه
قال الجدي في الجمع بين
الخصم في آخر حجة أبي
هريرة الأصبغ الأول مولى
بن جعفر ومن اسمه عبد الرحمن
أسعد الملقب بكنية أبو
أحمد وهو قبل الحديث وأما
عبد الرحمن الأصبغ الآخر
فهو ابن هريرة كنية أبو
داود مولى ربيعة بن الحارث
وهو كثير الحديث وروى
عنه جماعة من الأئمة قال
وقد أحسن مسلم في جميعها
في صحيحه والقرآن لا يرمي
أشك ذلك قال أبو بصير
في خبره يروي عنه مشهور
أسانيد وأما ابن هريرة
فيروى عنه جماعة

الذين روى عنه من الطوائف فيه قوله تعالى وعدكم أجسادكم كثيرة وقوله تعالى
وعادته الذين آمنوا بكم وعملوا الصالحات ليستخلفهم في الأرض الآية وهذا في العرو ومسانة العلم قوله
تعالى لتدخلن المسجد الحرام من أي باب شئتم * (ورصدته) محمد صلى الله عليه وسلم (وهو من الأحرار)
يوم الأحرار أو أحوال الكفر في جميع الأيام والمواظب (وحده) من غير فعل أحد من الأتباع ويحتمل
أن يكون حراما بمعنى الدلالة أي ألهمهم الأحرار الأول أظهر وظاهر قوله من عرو أو عروا اختصاصه
بما الذي عليه الجهو وأنه بشرع في كل سعة طاعة كطلب العلم وقيل ينعدي إلى المسارح لأن المسارح فيه
لأن قوله لا تلبس عليه ما يحصل له ثواب وقيل بشرع في سفر المصيبة أيضا لأن ترك المصيبة أوجب إلى
تحصيل الثواب من غيره وتوقف من الذي يحسنه سفر المصيبة لا يمنع في مسامحة ولا معصية
الاكتفاء من ذكر الله تعالى وبما ألهمهم في خصوص هذا الذي في هذه النوبة أو خصوص حصنهم كما
يحتسب الله كذا ما روى عن الأدار والصلوة اه * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أصناف العروا وسلم في
الصحاح وأبو داود في الجهاد والسنن في السير * (باب سنة من الحاح القادمين) إلى مكة تكسر الميم وقع اللون
نصحة فجمع منه الحاح لظلاله على المرد والجمع مجاز أو استعارة كقوله تعالى سامر أنتم حررون قال
الكشاف مجاز أنه ذهبوا سامر وهو الحاضر في الإطلاق على الجمع واستقال مصدر مضاف إلى مفعوله
ولأنه قد تقدم مع الميم نصيحة الدبة (والثلاثة) بالرفع في بعض الأصول صلحا على ٣ استقال أي
واستقال الثلاثة وفي اليونانية والثلاثة بالنصب أي واستقال الثلاثة حال كونهم (على الدابة)
والاستقال يكون من الطرفين لأن من استقال فقد استقبلته ولا سيما إذا استقال الحاح القادمين
باصفاة الاستة إلى الحاح والقادمين مفعوله أو استقال المصاف إلى القادمين والحاح ص على المعربة
كقوله في عامر العجل بين المصافين بالمفعول في قوله تعالى في سوره ولا تعلم قتل رمح الادم على ما لم يسم فاعلم
أولادهم بالنصب على المفعول بالمدح وشركتهم بالنصب على إضافة المصدر إليه المذكو وتوجهه في ذلك
القرآن الآية شعرة مما جعلوا الثلاثة بالنصب على الادم لكن لا يعرف نصب الحاح في رواية
* وبالنسبة قال (حدثنا علي بن أسد) نعم الميم وقع العين والادم المشددة العسمي أحوار من أسد
الصري قال (حدثنا بن يوسف) نعم الزا قال (حدثنا خالد) الحذاء (عن عكرمة) مولى ابن عباس
(عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قالنا من النبي) ولا في خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة في الغنم
(استقبله) أعلمه بن عبد المطلب نعم الهمة من أعلمة ونفع العين المعنى قال في الحاح العلامة مروي
وتصغيره علم والجمع علمو عليا واسموا المعلمة على علمتو صغير العلم اعلمة على عكرمة كذا هم معروا
أعلمة وإن كانوا لم يقولوه كما قالوا أبا بنى تصغيرية ونصهم يقول علمة على ابن أسد وقال في القاموس
العلم الظاهر الشارو والكل مسد أو من حيث قولنا أن يشبهه علمو علمتو علمتو وهي علامة له
ومراده من بن عبد المطلب وأصابتهم الميم كنونهم من دثره (جمل) عليه الصلاة والسلام (واحد)
مهم (بن يديه) هو عبد الله بن جعفر بن أبي طالب بن عبد المطلب (وأحواسه) هو من أحواس
عبد المطلب كذا قاله ابن جرير لكن لا أعلم حرج عبد الله بن جعفر من المذبة إلى مكة بعد إدخالهم أمة
من الحبشة حتى استقبل النبي صلى الله عليه وسلم راجع قدوم مكة في التبع فاحطروا قول الحافظ بن جرير
الترجمة لتأتي القادم من الحج والحديث قال في تقي القادم الجمع أير بهم من تعال لآفاتهم كما هي أهي
تعبه الميم في مقال لاسلم كروية ترجمه بنى القادم من الحج بل هي التي القادم الجمع والحديث إنما
وهذا القائل دهل وطن أن الترجمة صنعت لتأتي القادم من الحج وليس كذلك وذلك لأنهم علم أنه لا

أسد يحضر هذا كلام الجدي وهو مخرج بن جرير وقال في الحديث أن الأعراس بن جرير بن أحمدهما هو المشهور عند
الرجل من هريرة والثاني عبد الرحمن بن سعد مولى بن جعفر وهو هذا هو أبو جعفر بن جرير بن أحمدهما هو المشهور عند

وحدثني محمد بن مثنى وابن شاذان الا حدثنا محمد بن حنفير حدثنا شعبة عن عطاء بن ابي ميمون عن ابي وايم قال رأيت أبا هريرة بمعدني
 اذ السهامة اشقت فقلت تسعد (٢٦٨) بها فقال نعم رأيت حليلى صلى الله عليه وسلم بعد ما لا زال أسعد بها حتى ألقاه فالتفت

قلب النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم **حدثنا محمد بن ميمون عن ابي وايم** قال رأيت أبا هريرة بمعدني اذ السهامة اشقت فقلت تسعد بها فقال نعم رأيت حليلى صلى الله عليه وسلم بعد ما لا زال أسعد بها حتى ألقاه فالتفت
 الاستقلال في الترجمة مصدر مضاف الى معنوه والماء دل كرم على بلحا احتياج الى قوله وكون الترجمة الى
 آخوه اه ولعله أحد من كلام ابن المبرج حيث تعقب ابن عثال لما قال في الحديث من الفقه حوار تلقى
 القادمين من الحج لانه عليه الصلاة والسلام لم يكر ذلك بل سار به لجهلهم ما بين يده وحمله فقال هذا ليس
 لتباعد القادمين من الحج ولكنه تلقى القادم للصبح قال وتلك العادة الى الآن يتلقى الحجا ورواها أهل مكة
 القادمين من الزكاه نعم يؤخذ منه بطريق القياس تلقى القادمين من الحج بل ومن في معاشهم من
 قدم من حجاج أو سفر تأييد لهم وأقبلوا لآلهم وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن حنبل قال كان النبي صلى
 الله عليه وسلم اذا قدم من سفر تلقى نصيب أهل بيته وانه قدم من سفر فسقى اليه عذرا من بيته ثم حمله
 باحدى يديه فاطمه فاردت حمله فحملها المديبة فلما مضى دنا من المسجد فصاح الحام عن عائشة فأتت أقبلها
 من مكث في أوعرة فلقاها على من الاضواء كانوا يتلقون أهلهم اذا قدموا وكرا من حبس لطائفه
 عن أبي معاوية الضرير عن حجاج عن الحكم قال قال عباس رضي الله عنهما لم يعلم النبي صلى الله عليه وسلم بالصحاح
 عليهم من الحق لآلهم حين يقدمون حتى يتلقوا وأهلهم لآلهم وقد الله في جميع الناس ٢ وفي حديث
 الباب القصيد والقصيد القول هو رواه الثلاثة لأول مرة وفي أحوجه المؤلف أنصاف الناس
 والناس في الحج (باب استصحاب التقديم) أي قدوم المسافر الى منزله (بالعداء) هو بالنسبة الى (حدثنا
 أحد من الصحاح) صنف الحاء الموجه وتشديد الحاء الذي الشيباني قال (حدثنا أنس بن عباس) الذي عن
 عبد الله) تصغير عدد من عمر العمري (عن نافع عن) عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كان اذا خرج من المدينة (الى مكة صلى في مسجد الشجرة) التي مسجد الذي الحليفة (وادا
 وحج) من مكة صلى في الحليفة على الوادي (ون) بها (حتى يصم) ثم يتوجه الى المدينة لثلاثة ايام الى الناس
 أهلهم الا وهذا الحديث يترقى في روح النبي صلى الله عليه وسلم على طريق التضرع وليس النحول
 بالعداء فتمت ما رواه قال المؤلف **في النحول** أي دخول المسافر على أهل (بالعشي) والمترادف ههنا
 وقت الزوال الى العروب وبالسند قال (حدثنا موسى بن جعفر) المقرئ قال (حدثنا همام) هو ابن
 يحيى العمري يعق العبد المملوك وسكون الواو وكسر المعجمة المصرية (عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة)
 الأسدي الذي (عن أنس) هو ابن مالك (رضي الله عنه) قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يطرق أهل
 قصر الرامس والطروق أي لا يأتيهم ليلاد اذ رجوع من سفره ولا يكون الطروق الا ليلاد ان أصل الطروق
 من الطروق وهو المندوس أي الآتي بالليل طارفا لاحتياجه الى ذلك الباب (كان لا يدخل الأعدوة أو عشيته)
 لكرهته للطروق أهل الله والله أعلم **في هذا** (باب بالنسب) (لا يطرق) المسافر (أهل اديع المدينة) أي
 البلد التي يريد دخولها لعموم اذ ادخل المدينة أي أراد دخولها وبالسند قال (حدثنا مسلم بن
 ابراهيم) القراء الذي المصري قال (حدثنا شعبة) عن حجاج (عن محارب) هو ابن دينار السديسي
 الكوفي (عن حار رضي الله عنه) قال هي التي صلى الله عليه وسلم أن يطرق المسافر (أهل ليلاد) كراهة
 أن يجمعهم مع ما يليق بعد استطلاعهما فيكون سندا الى بعض رواه افعاد به صلى الله عليه وسلم على
 ما دونه الا لسببنا كذبه الحجة فيسبى أن يحته معاشره أهله في حال الداد أو غير الطاعة وأن لا
 يتعرض لرؤيته عودا يكرهها لمهاوكة أي قوله أن يطرق مصدرية ولبلا نص على الطروق موافقه للتأكد
 او على لعن قال ابن طريف يستعمل بالمهاوكة اي يصاحها من فارس **في** (باب أسرع باقتداء اديع المدينة) قال
 في الحكم أسرع يتعدى يسمو يتعدى بالمهاوكة هو بدعي من خطأ المؤلف حيث لم يعدد ما لاه **في** والسند
 قال (حدثنا سعيد بن أبي مريم) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن سالم بن أبي مريم الحمصي قال (أحمد بن محمد بن

قلب النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم **حدثنا محمد بن ميمون عن ابي وايم** قال رأيت أبا هريرة بمعدني اذ السهامة اشقت فقلت تسعد بها فقال نعم رأيت حليلى صلى الله عليه وسلم بعد ما لا زال أسعد بها حتى ألقاه فالتفت
 الحياي اصواب قول
 المارة على والله أعلم واعلم
 انه يشترط طوار حعود
 البلاء وعنه شروط
 صلاة الفل من الطهارة عن
 الحدث والصبي وستر
 العورة واستقبال القبلة
 ولا يجوز العود حتى يتم
 قراءة السجدة وتصور عبدا
 حعود التار في الاوقات
 التي هي عن الصلاة بها
 لاهاداب سب ولا يكره
 عند ادوات الاسباب وفي
 المسئلة خلاف مشهور من
 العلماء وفي حعود البلاء
 مسائل وتحرر بمان مشهورة
 في كتب السنة والله
 التوفيق
في (باب صحة الخلو في
 الصلاة) كيمي توسع اليدين
 على العبد **في**
 قوله عن الزبير رضي
 الله عنهما كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذا قصد
 في الصلاة حسن قدمه

٣ كتب همام اشد به مما نقله على نسخة المؤلف ما نصه ما لم يقطع حله وروى التتاق ما دال الاصولي اه كذا تحمله مكتب
 عليه احادية اه على النسخ المطبوعة من وجودها في الصاب ليس كما يسمي كتبهم محصية

اليسرى بن غزمو ساقوم فرس قدمه البهي ووضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ووضع يده اليمنى على هذه البهي وأشار باصبعه وهو حدثنا قتيبة
 ابن سعيد حدثنا البهي بن اس غلار ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة والقطعة قال حدثنا (٢٦٩) أبو حنيفة الجارعي بن غلار عن

عاصم بن عبدالله بن الزبير
 عن أبيه قال كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم إذا قعد
 يدعو وضع يده اليمنى على
 فخذه اليمنى ويده اليسرى
 على فخذه اليسرى وأشار
 باصبعه السابعة ووضع
 إبهامه على أصبعه الوسطى
 وبلغهم كعبه اليسرى ركبته
 وحدثنا محمد بن رافع وعبد
 الله بن أحمد بن حنبل
 وقال ابن رافع حدثنا عبد
 الرزاق بن أحمد بن معمر عن
 عبدالله بن عمر بن باع عن
 ابن عمر أن النبي صلى الله
 عليه وسلم كان إذا جلس في
 الصلاة وضع يده على ركبته
 ورفع أصبعه اليمنى التي تلي
 الإبهام فدعا بها ويده اليسرى
 على ركبته اليسرى باسطها
 عليها وحدثنا عبد
 الله بن أحمد بن حنبل
 حدثنا حجاج بن أسلم
 أبو بصير رافع عن ابن عمر
 أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان إذا قعد للتحديث
 وضع يده اليسرى على ركبته
 اليسرى ووضع يده اليمنى
 على فخذه اليسرى وأشار
 باصبعه السابعة وأشار
 باصبعه السابعة ووضع

حضر (هو ابن أبي كبر المدي (قال ابن أبي كبر) بالمراد (جيد الطويل) أنه سمع أسلم عن أبيه يقول
 كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إذا قعد من سفره انصرف دوحته المدينية
 وضع يده اليمنى على فخذه اليمنى وأشار باصبعه السابعة وأشار باصبعه السابعة وأشار
 الرأوا الحليم أي طرفها المار بمكة وتعالى عن المسكني دوحته المدينية وأوصا كة بعد هاهنا يدل
 الرأوا الحليم أي طرفها المار بمكة وتعالى عن المسكني دوحته المدينية وأوصا كة بعد هاهنا يدل
 السريخ (وإن كانت) أي المروية (ذاتية) وهي أعظم من الباقية (حركها) حواش (قال أبو عبد الله)
 المؤلف (وإذا لم تكن من غير) مصرع المصري مما رصده الإمام أحمد (عن جيد) الطويل أي عن أس
 (حركها من حها) الحار والمجور ويتعلق بقوله حركها أي حركها ذاتية ليس بعدها لدية * وبه قال (حدثنا
 قتيبة) ابن سعيد (قال حدثنا اسمعيل) بن حفص بن أبي كبر المدي (عن جيد) الطويل (عن أس) أنه
 (قال حدثنا) سمع الحليم والد ابن عمر بن أبي كبر المدي (عن جيد) الطويل (عن أس) أنه
 حدثنا وفي بعض النسخ حار بالثوبين وقال القاضي عياض مما رأيته في المطالع حذرات أشم
 دوحته ودح حان قال الحافظ بن حجر وهي أي حذرات رواية الترمذي من طريق اسمعيل بن حفص أبو صوفد
 رواه الإمام علي بن هذا الوجه لفظ حذرات يسكون اللوا حذرات جمع حذرات (تأنيه) أي تابع
 اسمعيل (الحدث عن عمر) في قوله حذرات بي (باب) بين سمرقند (قول الله تعالى وأول السبوت من
 أولها) * وناشدنا (حدثنا أبو الوليد) شلم من عبد الملك الطالبي قال (حدثنا شمس) في المطالع
 (عن أبي إسحق) عمر بن عبد الله السبي الكوفي (قال سمعت البراء) بن عازب (رضي الله عنه يقول
 قلت هذه الآية فما كانت الاضداد اذ هو اهاؤا) المدينية (في حذرات) من قبل أبواب بيتهم ولكن من
 طهورها) تكسر فاف قبل وضع الموحدة وقدرى اس حرموا الحاكمي جميعهم ما عن حار قال كانت
 قرش تدعى الحسن وكأوا يندخلون من الابواب الى الاحرام وكانت الاضداد وسائر العرب لا يندخلون من
 الابواب الحديثة ورواه عدد من جديس من قبل قنادة قال البراء وكذا أخرجه الطبري من مرسل الربيع
 ابن أس بن جهم وهذا صريح في أن سائر العرب كأوا يندخلون ذلك كالاضداد الاقرينا (في حذرات) من قبل
 الاضداد من قبل ما به) تكسر القاف وضع الموحدة والرجل هو فطنة قسم القاف وسكون المهملة وضع
 الموحدة من عاصم بن حذيفة فمجلات نور كبر لا اضدادى الحار حتى كما يجرى في رواية حار السابعة صداس
 حرموا الحاكمي جميعهم ما قبل هو رابعة من ثابوت والاول أولى ونؤيده أس بن مرسل الزهري عدد
 الطبري فدخل وحل من الاضداد من بني ملحوظ فطنت من سبعة بخلاف رواية حار فندفع في حديث اس عاصم
 صداس حار برأب القصة وقعت أول ما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينية في أسساده صعب وفي مرسل
 الزهري أنه وقع في مرة واحدة وفي مرسل السدي عدد الطبري في حذراته قال في القاف وكأنه أحد من
 قوله كأوا اذ هو الكس وضع في رواية الطبري كأوا اذ هو أحرما وهذا ما أوله سماء أي الخمر والتمر والاقرب
 ما قال الزهري وقد بن الطبري السب في ما بهم ذلك فقال كان اس من الاضداد اذ هو اهاؤا التمر فدخل
 بينهم وبين السماش فكان الرجل اذا أكل من ثلته حاشته في ثلته يدخل من الناس أهل السقف أن
 يحول بينهم وبين السماء (كأنه غير ذلك) نعم العن المهملة مع المفعول أي يدحونه من قبل ما به وكأوا
 يعدون اتان السبوت من طهورها (مرلت) أي الآية وهي قوله تعالى (وليس الرأوا توالدوت
 من طهورها ولكن الرأوا) (من اس) أي الخمر والشهوات (وأول السبوت من أولها) واز كواصة
 الحاشية فليس في العدول (في هذا) (باب) بالثوبين (السفر قنادة) حرم (الاعدان) * وناشدنا
 (حدثنا عبد الله) من سبعة من قنادة القس الذي قال (حدثنا مالك) امام الامم (عن عاصم) بن

إبهامه على أصبعه الوسطى وبلغهم كعبه اليسرى ركبته اليسرى ووضع يده اليمنى على ركبته اليسرى وأشار باصبعه السابعة وأشار باصبعه السابعة وأشار
 وضع يده على ركبته ووضع أصبعه اليمنى التي تلي الإبهام فدعا بها ويده اليسرى على ركبته اليسرى باسطها عليها وفي رواية مسموعة وضع يده اليمنى

لبان الجوار وان وضع أطراف الاصابع على الأرض وان كان مستحيضاً وتزكرو هذا التأويل له طائر كثير لا سيما في بلاد الصلابة وهو
أولى من تعليل رواه ثابتة في الصحيح وثاق عليها جميع مع مسلم وقد نسق اختلاف (٢٧١) العلاف ابن الاصل في الخواص في

التشديد التورن أم
الافراش مذهب مالك
وطائفة تصلي التورن
مها هذا الحديث ومذهب
أبي حنيفة وطائفة تصلي
الافراش ومذهب الشافعي
رضي الله عنه وطائفة
يقترش في الاول ويتورن
في الاخر لحديث أبي حنيفة
الساعدي وروفته في صحيح
البخاري وهو صريح في
الفرق بين التشديد في
الشافعي رحمه الله تعالى
والاحاديث الواردة بتورن
أو افراش مطلق لم يرد
مها به في الشهدين
أو أحدهما وقد بينه
أبو جندب رفته ووصفها
الافراش في الاول والتورن
في الاخر وهذا مبني
فوحصل ذلك المجل عليه
والله أعلم وأما قوله ووضع
يده اليسرى على ركبته وفي
رواه ويلمح كنه اليسرى
ركبته فهو دليل على
احتمال دان وقد أجمع
المعلماء على استحباب وسعها
عد الركبة أو على الركبة
وبعضهم يقول بغير
أصابعها على الركبة وهو
معنى قوله ويلمح كنه
اليسرى ركبته والحكمة
في وضعها على الركبة
من الامتثال وأما قوله ووضع
يده اليمنى على ركبته

يصل دمه حلا كان أو سوا ما ولا تخاف حتى تغلوا أن الهدي المشوشة إلى الحرم بلغ محله أي مكانه الذي
يجب أن يصريه يوسف في رواية أي ذوقه ولا تخلف الخ (وهال عطاء) هو أن أفرد باح محاصره أي أي
شبهه (الاحصاء كل شيء يحصيه) والتي في الحديث يحصيه دفع الختنة وسكون الهمزة وكسر الواو
لعد هاسين مهيمة ولا يخصص مع العدو فقط بل هو عام في كل حاس من عدو ومرض وغيرهما وبه قال
الجمعة ككثير من العصابة وغيرهم حتى أفرد أسعد ودر حاله انه يحصر أحدهما من حرم بأسد جميع
والطعوى وللطه من ذلقة مالدع صاحب بل هو يحرم بعمرة قد كراه لا من مسعود فقال بعث مدي
و يواعد أمهات معدا ما يحرم عمل قالوا وأدانت الفتاة على أن شريته للعاس مطلقا استبد حواره
لم يرقف بفقته ولا يقدر على المشي وقال مالك والشافعي وأجندلا احصار بالعدولان لا يتورن لبان
حكم يحصر على الصلاة والسلام وأما به وكل بالعدو وقال في سابق الآية إذا أستمعتم أن مريضة
الاحلال في العدو كانت لتفصل الاس من موال الاحلال لا يحوم المرض فلا يكون الاحصار للمرض في معناه
فلا يكون النص الوارد في العدو واردا في المرض فالحق به دلالة ولا قياسا لشرعية التحلل قبل آداء
الاعمال بعد الشروع في الاحرام على خلاف القياس فلا يقاس على موقى الموطاع من سائر أسبه قال من حسن
دون البيت عرض فانه لا يصل حتى يطوف بالبيت وأحق الحية ذباب الاحصار هو الملع والاعصار بعموم اللفظ
لا بخصوص السبب وان اجتمع أهل العقيدة أن يمدلول لفظ الاحصار بالعمرة الملع الكائن بالمرض والآية
وردت بذلك اللفظ ويبحث فيها الحق الكلال من الهمام مانه طاهر في أب الاحصار خاص بالمرض والحصر
خاص بالعدو ويحتمل أن يرد كون الملع بالمرض من ماضد قال الاحصار ان أراد الاول ودر عليه كون الآية
لبان حكم الاحداث التي وقعت الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحاب رضي الله عنهم واحتاج الى حواش
صاحب الاسرار وحاله كون النص الوارد لبان حكم حادثة قد يتعلمها لفظا وقد يشتم عليها بما يعرف
به حكمها دلالة وهذه الآية كذلك لا يعلم بها حكم مع العدو نظري الاول لا مع العدو وحسب لا يتكسر
معهم المني بخلاف في المرض انما يكسر بالمرض والحصر والحصر ما حار اقل مع هذا مع ذلك أولى وفيه انه
اس الاثر يقال أحصره المرض أو السلطان اذا حصر مقصده فهو محصور وحصره اذا حصره فهو محصور
وقال تعالى انظر الى اس حصره واسئل الله والاراد منهم الاستئصال لجهاد وهو أمر راجع الى العدو
أو المراد أهل الصفة منهم تعلم القرآن أو شدة الحاجة والهموم المرض في الأرض لا تفسد كسوليس هو
بالمرض اه واداد ودر السجلى (قال أبو عبد الله) أي المؤل على غلبه في كسر ما يبا سها هو
نصده (حضورا) في قوله تعالى في يحيى و زكريا وهو رابعه (لا يأتي النساء) وهو محي محصور لانه
مع مما يكون من الرجال وتدر دعوى محي معقول كثير اوهذا التفسير في الطبري عن سعيد بن جبير
وعطاء بن يحيى بن ابي ثابته لا يأتيه سألانه كل هيو الما من اولاد كره لان هذه بقصلا تاق بالاسية
عليهم الصلاة والسلام بل معناه أنه معصوم عن العواش والقادر ان الما هي روى أنه مرفى مسله
صحيح فدعوه الى اللب مقال الع حلفت في هذا (بالتوسين) (اداحصر المعمر) * وبالسند قال
(حدثنا عبد الله بن يوسف) التيسبي قال (احصر بالان) امام الائمة (عن مانع ابن عبد الله بن عمر رضي الله
عنه ما من حرج) أي أراد أن يجرح (الحكمة معتز في الفتنة) حين بر الخلف لقتال النابير ولا تاق
من قوله معتز لو بن قوله في رواية الموطاع الى مكة يريد الخ فانه حرج ولا يريد الخ فلهذا كراهه أمر
الفتنة أحرم بالعمرة ثم قال ما شأنا ثم ما الواحد صاف اليها الخ صافا قال (قال) حوا ما قبلهم المصحف أن
يحال يبدل وبني البت نسب الفتنة (ابصدت) ضم الصاد مبالا معقول أي ارمعت (عن البت

جمع على استخناه وقوله أشار باسمه السابق ومع اسم الله تعالى أصعه لوسلي وفي الرواية لآخرى وعقروته "وجوب هاتين الروايتين
مجمولتان على حالين ففعل في وقت هذا وفي وقت هذا وقد رام بعضهم الجمع بهما بان يكون المراد به على أسعته الرضعة أي هو

انہ انی علیہا قول الحکم فی حدیثہ (۲۷۳) ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یجہد فی حدیثہ جس حدیث کا یہی

[illegible]

عالمی و مسلمین کے لئے اور یہاں تک کہ وہ اپنے لئے اور دوسروں کے لئے بھی ایک نیا راستہ تلاش کرے۔ (۲۷۳) **عالمی و مسلمین کے لئے اور یہاں تک کہ وہ اپنے لئے اور دوسروں کے لئے بھی ایک نیا راستہ تلاش کرے۔**

[illegible]

(٣٥ - فساد) - ثالث) ستونجھم الفصل من اصلاح النسخ بامباس - لام أو كاد أو حدث أو قيام أو بعد ذلك
احتما انهم ركبوا على المنه لئلا يوصل كل سب و تشي العجز اصيل الله عليهم السلام و انتمو امين و ما حدث

من غير جود المديته هاتان اهل العصور بعد في حقهم والحدود بهم يوم ان اصدروا من جسد من رسول محسني
عليه وسلم قتله يا رسول الله ان عوفي من غير جود المديته قد خلعت في محراب اهل القرون (٢٧٧) بعد في حقهم قتال سدقات

اهم بعدون عدائنا جميعه
الباغي ثم قالت خبارا تيه
بعد في سلاطين لا يتوحد من
عدائنا القس وهو وحدنا
هاد من السرى حدثنا ابو
الاحوص عن اشعث عن
أبيه عن مسروق عن عائشة
هذا الحديث ومية قالت
وما صلي صلاة بعد ذلك
الاسم منه يتوحد من عدائنا
القر بعدنا شاعر والناقد
ودهر من حربنا فلاحنا
يعقوب من اوابهم من سعد
حدثنا أي عن صالح عن
اس شهاب قال أحرفي
عروة عن الزبير عن عائشة
قالت سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يستعيد
في صلاته من فتنة الشيطان
حدثنا ناصر من علي
الجهني والى عمرو بن
كرويه عن حارب جعنا
من وكيع قال أكرم
حدثنا وكيع حدثنا
الأوزاعي عن حسان من
عليه عن محمد بن أي عائشة
عن أبي هريرة وعن يحيى
عن أبي بكر بن أي سلمة
عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا شهد أحدكم
فليستعذ بالله من أربع
يقول اللهم اني عبدك
من عبدك حبيبك ومن
عبدك ابر من فتنة

(مجاهد) المنصر (قال سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى أن كعب بن عجرة) رضى الله عنه (حدثه قال وقف على
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحدبة بنو أبي نهاتم قلا) أي ينساقوا شيئا فشيئا والحدبة بالفتح تصاب
تقلا على التبرير وفي رواية أبو عن مجاهد في المعاري أن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا وقدة تحت رومة
والقمل ينشأ على رأسي راد في رواية اس عوف عن مجاهد في الكمارات قتال ابن عدون ولا جسد وحده
آخر في هذه الطريق وقع القمل في رأسي ولحيتي حتى لحيتي وشاوي فأرسل إلى علي بن أبي الله عليه وسلم فقال
لقد أصابك بلا حول ولا قوة أصابي هو امحتي تحرفت على صري وفي رواية أبي وائل عن كعب بن عبد الطري
عن أبي عن ياصعفا بنترمة القمل زاد الطراي من طريق الحكم بن هذ الذي قلت شديد بالرسول الله
ولا سرية رآه وقيل سقط على وجهه (قال أبو ذؤيب هراكل) يحدث هرة لاستهلام (قلت دم) بالرسول
الله (قال بائق وأرسل أو قال اخلق) يحدث المفعول وهو شمس الراوي (قال) أي كعب (في) رلت هذه
الاية من كتابكم من يصابه أذى من رأسه إلى آخرها فقال النبي صلى الله عليه وسلم من ثلاثة أيام أو
تصدف (فرق) صفق القفا والراه وقد تسكن فاه اس فارس وقال الأزهري بالفتح في كلام العرب وايعاقون
يسكبونه والمقول حوار كل معناه الذي في اليوبسية الغض وهو مكال معروف بالديته وتوهو ستة عشر رطلا
(من ستة من المسكبر) أو اسنك بصيغة الامر ولا رمة أو اسنك (عنا) بالوحدة عمل ما ولا في در الوقت
سما (تيسر) من أنواع الهدى (باب الاطعام) ما خرج على الأصا ولا في درل مالتو من الاطعام (في
الغذية) المذكور في الاطعام بالرفع متداخرا (بصف صاع) أي لكل مسكين وهو بالسد قال (حدثنا
أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبه) بن الخفاف (عن عبد الرحمن بن الأصباي) صفق
الهمر ذو الوحدة ويعور كسر الهمر فو بال الواحدة فاه وهو عبد الرحمن بن عبد الله (عن مسند ابن
معلق) صفق الهمر وكسر القاف بينهما ملة سا كما من مقر صفق القاف وكسر الراء المشددة الثاني الكوفي
وليس له في المعاري الأهدا الحديث وأخر (قال جلست إلى كعب بن عجرة رضي الله عنه) أي انتهى
حواشي اليه وفي رواية يسم من طريق درود عن صفقوه في المعهود وفي رواية أخرى عن جعفر بن قنبر في كعب
اس عرفة في هذا المعهود وفي رواية سليمان بن قرق من اس الأصباي يعني مسند الكوفة (وسأله عن
الغذية) المذكور في قوله تعالى صدقتم صبا (قال رلت) أي أذية المرصعة لخلق الرأس (في)
كسر الهامو تشديد الباء (حاصتوهي لكم عامة) جديل على أن العلم اداو در على سبب خاص فهو على
عمومه لا يخص السب وبذل الصاعلي تأ كده السب جيل لا يسوع احواله ان الخصيص ولها قال رلت
في جاسته (جاست) اسم الحافر كسر اللب المجمع منه المفعول (الرسول الله صلى الله عليه وسلم) والمفعول ثائر
على وجهي) حالة حاله (قال عليه الصلوات والسلام) ما كنت أرى) نعم الهمة أي ما كنت أظن
(الوحد بلع لم أرى) نعم الهمة أي أصغر يعني (أوما كنت أرى) نعم الهمة أي أظن (الحد اع
لنما أرى) بفتح الحيم أي المشقة وما لا سو وي كعب بن اس در بدص الحيم يعني المشقة أنما قال
صاحب العيون باسم الطاقة والفتح المشقة جديتي نعمي نعمي هاتوا في قوله في حديثه الأوجي الماصي
حتى بلع من الحمة فانه يجمل المعين كاستق والشلس اسراو هل قال الوحد أو الحمد ولا درص
الجوى والمسمى بلع بصيغة المصارع ثم قال عليه الصلوات والسلام لكعب (تجد) أي هل تجد (شدة) قال
كعب (قتل لا) أحد (قال) هاهنا في القاف ولا في در الوقت واس عا كرا قال (مهم دة) دم
بان لقوله تعالى أو صيام (أو أظم ستصا كين) كسر الهاء وهو باب لقوله أو مدرقة (كل مسكين

الحيا والمبار ومن شربة المسح (الحد) من غير جود المديته كرت أن الذي صلى الله عليه وسلم مديتهما هذا لاجل على أهم قاصبات
جبرن القضية الأولى ثم أعلم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ثم حلب الجوزان بعد ذلك فكذلك شربة شجرة الله ههنا ثم نكس علف رول

أحضره أبو الذي صلى الله عليه (٢٧٨) وسلم كابد عرفى الصلاة اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال

[illegible][illegible]

في احدى اقسام المذبح المعظم، مما من الاثم والعروء هو الذين (قوة) على انه عليه وسلم داعر احد من الشهداء الا حرا بغيره وفي
 انهم من اربعة اقسام: ١- من شهد في الحرب والاشارة الى ان لا يستحق الاول وهكذا الحكم لان الاول مني على القصص

وحدنا على بن عسرم آخرنا يحيى بن اس ونس جميعا عن الاو واعى هذا الامنندو قال ادا من أحدكم التمشد ولم يد كرا لا خر
يحدنا بنجد منى قال حدنا اس ألى عدى عن هشام عن يحيى عن أبى سلمة انه سمع (٢٧٩) أها مرة يقول قال بنى اله صلى الله

[illegible]

(اسمه الرحمن الرحيم باب حرام العبد) اذا شارب من قنطره (وتجوه) كمنه يد الحرام وعصده
 (وقول الله لا تاتوا له السيدون ثم حرم) كذا انتبذ من قنطره ولا يد الحرام ولا يد الحرام
 لا تقتله السيدون و حرم أي محرم من ولد له ذكر القتل دون الذبح والتبوير و زاد السيد ما يؤكل من
 الغائب فيصير (ومن قتله معكم متدا) ذكر الحرام عما دام حرام عليه (فراعه في ما ذكر من الحرام)
 رجع حرام عن غير ثوبين وحصة على أن حرام صدره ما لمفعوله خفيه والامام علي بن أبي حمزة
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كل يعلم هذا العلماء كيتعلمه اسروقه ان العرب شقوا قولوا اللهم ان
 من هوان القنطرة ومن هوان السيد (فما شمس) (وقوله ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كل يعلم هذا العلماء كيتعلمه اسروقه ان العرب شقوا قولوا اللهم ان

المسلم أو عدو من فئة الجهاد المات (قال مسلم في الحاشية) على أن طواسل لانه أدعوتهم في صلاتك فقال لا قال أعد صلاتك لان طواسل واحد من ثلاثة أو أربعة أو (٢٨٠) كمال حداثا ودمر شديد قال حداثا الوليد عن الاوراعي عن أبي عمار سمعته ردا

عدائته عن أبي عمار عن
قوبان قال كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا
انصرف من صلاته استغفر
ثلاثا وقال اللهم أنت السلام
وملك السلام تباركت
ذا الجلال والاكرام قال
الوليد سمعت الاوراعي كعب
الاستغفار قال يقول استغفر
الله استغفره (قال مسلم)
أبو عمار شدا من عدائته
شأنى وحداثا أو تكر
اس أبي شيبة واس يرقا
حداثا أو موعودة عن عامر
عن عبدالله بن الحارث
عن عائشة رضى الله عنها
قالت كل الي صلى الله عليه
وسلم اذا سلم يقعد الامتداح
ما يقول اللهم أنت السلام
وان طواسل رجه الله تعالى
أمره حين لم يدع حداثا
الله فيها عادة الصلاه
هذا كله يدل على تأكيد
هذا الدعاء والتعبد والحث
الشديد عليه وطاهر كلام
طواسل رجه الله تعالى
حل الامر به على الوجوب
وأوجب عادة الصلاة له
وجهور العلما صلى الله
عليه وسلم ليس واجب ولعل
طواسل أراد تأديبه
وتأكيده هذا الدعاء عليه
لأنه يعتقد وجوبه والله
أعلم قال القاضي عياض رجه
الله تعالى ودماء أبي على

المقتول من الصبيد منهم الم ثم حذف الاول لانه الكلام عليه وأصبح المصدر الى تأنيها أو أنه مثل
مقعة فقولهم لم يخلوا لعل ذلك أي استلحق ذلك وهو هذه قراءة واضع واس كثير واس عامر وأبي حنيفة
وقراءة الاخرين غير ما ارفع من مواعلي الانتداء والحق محذوف تقديره يعايناه أو أنه حرم من استباح محذوف
تقديره والواجب حراة أو على فعل محذوف تقديره يدبره أو يجب عليه مثل نرفع مقعة فخره أي فعله
حرام موصوف بكونه مثل ما سلم أي بماتته والذية على الجمهور من السلف والخلف ان العابد والباسي
سواء في وجوب الحراة عليه والحر أن دل على وجوب الحراة على المتعدى على تأنيبه قوله تعالى ليدوق وبال
أمره عاقبة عاصيكم ومن غادى بكم الله ما عاقبتكم السقم أسحك الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه
في وجوب الحراة على كذا الكتاب على العمدوا يضافان قتل الصبيد تلافى والاتلاف معصون في
العدو والسيان لكن المتعمدا نوم والحظي بمرأوم وهذا المماثلة باعتبار الحلقوا ايهبته عند ذلك
والشافي والتمهيد على حصة (يحكم به) أي الحراة (دواعل) رحلنا صاحبان فان الاوراع تشابه في
العامية وفي حار الوشقرة (مسكم) من السليين (هديا) حال من صبره (بالع الكعبة) صفة
هديا أو الاضافة لعل أي أو لا يلبس يدع يمينه بصدقته (أو كفاة) عطف على حراة (طعام مسا كين)
بذلك أو تقديره في طعام فزاد مع واس عامر أو هو حفر كفاة بغير تبس طعام الحفص على الاضاه
لأن الكفاة لما نوت ان تكفر بالطعام وتكفر بالحراة الماتل وتكفر بالصيام حسن اصحابنا لاحد
أنواعها بيبايلك والاضاه تكون لادى ملاسوقا خلاف في جمع مسا كين هذاه لا يعطى في قتل الصبيد
مسكين واحد بل جامع مسا كين وأما احتياها في موضع البقرة لان الترجيد بانه عن كل يوم الجمع يراد
به عن أيام كثيرة (أو عذلة كلبا) أي أو مسا واس الصوم فيصوم عن كل مسكين يوما وهو في
الاصل معدود على المعقول (ليدوق وبال أمره) قتل أمره وحرام معصيته أي أو حداثا ليدوق (عطا)
أنه عاصف (دل العسر) (ومن عاد) الى مثل هذا (يدقم الله به) أي لا تحوز أي فهو ينتقم الله منه
وعلم على ذلك الكاره (والله عز وجل انقام) على المصر للعاصي (أحل لكم من الهجر) بما لا يبيح
الافى الماتى مع الاحوال (وطعمه) ما يتر ودمه باسما لها أو ما قدوة مبيتا متاعا لكم والسبادة (معدة
للمقيم والسفر وهو مفعول (وحرم عليكم صيد البر) ما يصيد به أو المراد ان الصبيد في الموضع فعله على
الاول يحرم على الحرم ما دام الحلال وان لم يكن له فيه مدخل والجمهور على حله (ما دمتم حيا) محرمين
(واقتوا) الله الذي اليه تحشرون (وفي رواية) أي دما فطعمس السم الى قوله واتقوا الله الذي اليه تحشرون
وسب رول هذه الآية كمن كان عاتل في تعبيره ان ما ليس بضع المشاة التقنية والمهملة مثل حمار وحش
وهو يحرم في عرفنا حداثا ودمه بغير كراهية في رواية غير هذاه بالنسب ادا صا الحلال صا
على شرط حراة الصبيد من مجموع وفي رواية غير هذاه بالنسب ادا صا الحلال صا
هادى المحرم الصبيد كما يرم قال النبي كالحظ من حجر هذه الترجمة هكذا اثبت في رواية أخرى
وسقطت في رواية أخرى وهو ما لا يرد كذا في هذا بالنسب حله الباب الذي قبله اه والذى في الفرع يقتضى
أن احدا البصر والشفقة لا دون الترجمة كمن قتل اداوا أو اطعم ورقم عليها علامة الثوب لا يرد
والوقت وكذا في بعض الاصول للمفتدة وادام الحلال الى آخره له (ولو براس عاين) بما
وصله صدر لروا (وأنس) بما وصله اس أبي شيبة رضى الله عنهم (بالدخ) أي يدخ الحرم (أسا) وطاهره
الجمود ببول الصبيد ولكن من المأول انه خاص بالثاني حيث قال (وهو) أي الدخ (غير الصبيد)
ولا يرد في براهله (أو الاكل والبيع والقر والدجاج والحبل) وهذا قاله المؤلفات فهو مشتق عليه

له عليه وسلم واستداه من هذا لادى وروى ما وصله عليه لياتر من حرف الله تعالى واعطاهم ولا انتقار اليوم لقد رى فينا
بولينهم في هذه الدعاء وانهم بمواته علم (هذا احسن ما ذكره المصنفين من صلاته استغفر ثلاثا)

(7A1) -

عضو الى

ورادائی

ثاني تقديره أنه لم يذكره * وحدنا بعد من عمر البكر اوى حدنا شريفى ان المصلح وحدنا محمد بن النقي حدثني اؤهر جميعا عن ابن
عمر بن ابي سفيان وردا كتاب (٢٨٢) المعبره سنة قتال كتب معاوية الى العبره مثل حديثه معمر والاعشى * وحدنا ابن

أَيُّ عَمْرِ الْمَكِّي حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ
لُبَابَةَ وَعَدِ الْكَلْبِيِّ عَنْ
سَعْدِ بْنِ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ
أَبِي شُعْبَةَ يَقُولُ كَتَبَ
مَعَاوِيَةُ إِلَى الْمَعْبُورِ
أَنْ يَبْشُرَ جَمْعَهُ مِنْ رَسُولِ
الْحَمَلِيِّ أَنَّهُ طَعَنَ يَسُومَ قَالَ
فَكُتِبَ إِلَيْهِ سَبْعَتِ رُسُلٍ
أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ أَدْنَى السَّلَاطَةِ لَنَا
أَلَّا نَتَوَحَّشَ لَدُنَّ يَمِينِهِ
لَهُ الْمُنَافِقَةُ لِمَدَّ يَدَهُ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ تَقْدِيرُ الْعِلْمُ لَنَا مَعْنَاهُ
أَعْلَاهُ وَلَا عِلْمُ الْمَسْبُورِ
وَلَا يَمُودُ الْخَلْعُ لَنَا الْخَدَّ
* وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَدِيٍّ
أَنْ عَمْرُ بْنُ حَدَّادٍ حَدَّثَنَا
هَشَامُ بْنُ أَبِي الْيَزِيدِ قَالَ
كَانَ أَمْرُ بَزْرَةَ يَقُولُ غَدَرُ
كُلِّ صَلاةٍ حِينَ نَسَمُ لَاهُ
الْإِلَهِ وَحَدَّثَنَا يَمِينُ
لَهُ الْمُنَافِقَةُ لِمَدَّ يَدَهُ عَلَى
كُلِّ شَيْءٍ غَدَرُ لَنَا لِقَاةُ
الْإِلَهِ لَاهُ الْإِلَهِ وَلَا نَسَدُ
الْإِبَاطَةَ الْمَعْدَةُ وَهُوَ الْعَصَلُ
وَلَهُ أَتَانَا الْحَسَنُ لَاهُ الْإِلَهِ
الْقَبْضَةُ بِهَلْ الدُّرُوسُ وَلَوْ كَرِهَ
الْكَافِرُونَ وَقَالَ كُلُّ
رَسُولٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ هَلْ مِنْ دَرَكِ كُلِّ صَلاةٍ
* وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي
شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَمْرُ بْنُ
سُلَيْمَانَ عَنْ هَشَامِ بْنِ عَدِيٍّ
عَنْ أَبِي الْيَزِيدِ قَالَ لَمْ يَأْخُذْ

[illegible]

أما من الذين كمالهم لادون كل صلاتة مثل حديث ﴿الذي عليه الجهور وإنه فتح الجهم ومعبدا لا يسمع دالعي والحما ملك المدية عساه ومعه جماعة تكسر الجهم وقد سبق بابا في مقول إذا قرع أسنم الركوع قوله عن أسعوس من أبي سعيد بن وواد

اس غير وقال في آخره ثم يقول اس الى يدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير من صرعه وسدس بسبب ر ر ر
اس عليه حدثنا الحسن بن ابي عثمان قال حدثني ابو الزبير قال سمعت عبد الله بن الزبير (٢٨٣) يحط على هذا المبر وهو يقول كان

رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول اداسم في ذر الصلاة

او السلاوان قد كر بثل

حديث هشام بن عروة

وحدثني محمد بن سلمة

المرادي حدثنا عبد الله بن

وهب عن يحيى بن عبد الله

اسماعيل عن موسى بن عقة

أن أبا الزبير المكي حدثه

أنه سمع عبد الله بن الزبير

وهو يقول في أثر الصلاة

اداسم مثل حديثه هو قال

في آخره وكان يد كرك

عن رسول الله صلى الله عليه

وسلم حدثنا عاصم بن

الصراحي حدثنا المفضل

حدثنا عبد الله بن وحيدنا

قتيبة بن سعد حدثنا ثابت

عن اس غلان كلاهما عن

سبي عن ابي صالح عن ابي

هريرة وهذا حديث قتيبة

ان مقره المهاجرين أو

رسول الله صلى الله عليه وسلم

هنا وان ذهب اهل الدنور

بالرحا والعلا والبعيم المقيم

فقال وما ذلك قالوا صاوب

وصلى ونصوبون كنصوم

ويته ترقون ولا تته ترقون

ويعتقون ولا يعتقون فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم

أفلا أعلمكم شيئا يدركون

من سقمكم وتوسقون

من اهدكم ولا يكون حد

فصل منكم الانس

صم مثل ما سمع قالوا بلى

احتموا في ابي سعيد هذا لسواب

رسى الله عنهم لمن الرضا عتوا على ذلك قول اس عبد الله هو الحسن

رسى الله عنهم لمن الرضا عتوا على ذلك قول اس عبد الله هو الحسن

رسى الله عنهم لمن الرضا عتوا على ذلك قول اس عبد الله هو الحسن

رسى الله عنهم لمن الرضا عتوا على ذلك قول اس عبد الله هو الحسن

رسى الله عنهم لمن الرضا عتوا على ذلك قول اس عبد الله هو الحسن

رسى الله عنهم لمن الرضا عتوا على ذلك قول اس عبد الله هو الحسن

الدية والطاهر أن في العزاية صلى الله عليه وسلم بما كان ليل ليلها قال أو فتاده هسرت وأذكرته
صلى الله عليه وسلم (قلت يا رسول الله انك) أي أعانك كليلي رواه مسلم وأجد (يقول عاتك السلام
ورجاء الله لهم قد خشنوا) بكسر هاء راء وفي حديث الباب الاخر وأسم قالوا وضوا بنع الحاصوص
الشبر المجتبر (أن يقطعو) أصم أوله وضع ثالثة ميا المعمول أي يقطعهم العنق (دولنا يظلمهم)
تصبة الا من السطار أي اضطررهم لادق رواية الباب الاخر ففعل (قلت يا رسول الله أصبت حمار
وحشر وعدي معه) قطعة فصلت منه هي (فأصله) بألف عين الملهو الصاد النجبة أي ناقصة (فقال) عليه
الصلاة والسلام (لقوم كلوا) أي من العصلة (وهم جرمون) والامر بالاكل للاضحة ورواية أخرى حارم
المسحط في هذا الباب إشارة إلى أن نهي الحرام أن يقع من الحلال الصلابة كل الحرام فلا يدرج في حرامه
وحدث الباب آخره المزيل أصافي الخ والهسته والاعطوا المعاري والحداد الباغ ومسلم في الخ
وكذا أنوفادو الترمذي والسائي وأسم حوسيا عن عبد الله هيا يقضي كونه من سلاحيت قال لطلق
أعلم الحديث في هذا (باب) بالثوب (ادار أي الحرمون صيدا) وهم وحل حلال (صكوا) نقصان
حرمون الصديق عدم الترخص به مع قدرتهم على صيده (فطلق الحلال) هضم الطاعوس كرها أي هم
لا يكون حركهم إشارة من سم إلى الحلال بالصيد حتى اذا اصطاد ذلك الحلال الصلابة بالرم الحرمين الذين
مكسوا شيئا وبالسدهال (حدثنا سبب الربيع) دفع الراعي كره للموحد وسكوب المناطة الخشنة
الهروري بسبب لبيع الثياب الهروريه قال (حدثنا على بن المنار) الهماي (عن يحيى) بن سبي كثير (عن
صدايقه) أي قتاده قال (أنه) أفتاده الحرف س ربي (حدثنا) قال اطلق قطع إلى صلى الله عليه وسلم عالم
الحديث يفرحهم أعانه ولم أجزم (أنا) فاشا) نعم الهمر فميا المعمول أي أحراما (يعنق) له سلب
(بمع) نصيب منه فاشا فاشا كمة تعاف مفتوحة موضع من بلاد بني حارم بن الحارم وقال
القاسم موضع يظهر حوالا لولي فاشا من سعد (فوجدنا بحوهم) بأمر صلى الله عليه وسلم فالحارحما
أن القاحه (عصر) نعم الصاد للمهله (أعجبا) الذين كانوا معي في كشف العنق (عصار وحش) ولا في
دوع الكشمبي فطر أعجبا لحار وحش بالنوب والطاه النجبة المفتوح من الطر ولجار الا لام بدل
الموحد كذا في فرع البيهية وغيره وقول العبي كالحا ط س حمر على هذه الرواية أي رواية نظر بالنوب
والطاه المشاة دخول الداهي بحمار مشكر وأحبابا يكون صبي طرمه صبي عصر والماعى إلى على مذهب
من يقول بالحروف يوب نصها من بعض بدل على أنه لم يستصير ادراك كوم باللام في الرواية انه كورة
قال في الفتح وقد بن محمد بن سعد في روايته عن أي حارم عن عبد الله بن أبي قتادة كليلي أي أسله الله تعالى
في الهمة أن قصة صيد الجار كانت بعد أن احتجوا إلى صلى الله عليه وسلم وأعجبه ورواها بعض المنار
وهله كنت يوما حاسم مع رجل من أعجبا الذي صلى الله عليه وسلم في طريق مكثوا رسول الله صلى
الله عليه وسلم نازل حاسم والقوم يحرمون وأبعر يحرمون في هذه الرواية السلب الموحل حروهم أياء
دوب أي قتاده قوله (عصر وأحبارا وحشيا) وأما مشعل أخص في طريق دونه وأحو الوابي أنصره
والتمت وأصرته ووقع في حديث أبي سعيد هذا عن حسان وغيره أن ذلك وهم نصره عن وجهه نصر والهي
أن ذلك كليل القاحه كليل في سلبه الله تعالى بعد ما دوس (فعل نصهم يصل إلى بعض) فم اذا شاء
(صنفر فرأيت) ملت عليه الفرس طعنته وثنته أي حسنته (هسته) في جهاء (فأولان
يعرو) فقلت حتى حدث اليهم (فأكلهم) فقلت رسول الله صلى الله عليه وسلم (الحال أنا) حشبا
أن يتعفن أي يعلبه العدو وه عليه الصلاة والسلام حال كوفي (أربع) اسم الهمر فتشديد الله

احتموا في ابي سعيد هذا لسواب الذي قاله الحارفي في تاريخه وغيره من الاثابة عدو س سعيد وقال اس السكي هو اس يحيى عاتشة
رسى الله عنهم لمن الرضا عتوا على ذلك قول اس عبد الله هو الحسن (قوله ذهب اهل الدنور)

يا رسول الله قال انك ورسولك ودينكما مني وانا منكم فقال ابو صالح فرجع فقرأ المأثور الى الرسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا سمعنا واطعنا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل الله بيني وبينه من يشاء (٢٨٤) الامور التي فعلها هؤلاء ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل الله بيني وبينه من يشاء

[illegible]

الحديث في ابن فضل القرشي: أشرك على الله إبراهيم، ما روي في المسند: «لهم مشهور» راسلهم والخلص لظوائف الله أعلم استأثروا
 وقد حكى في كتابه: «عندما استبصر الله راسلهم» كبرياء الله، لا يصرح في قوله: «لهم مشهور» راسلهم والخلص لظوائف الله أعلم استأثروا

ابو بکرؓ نے بیعت تو اس غیر فلاحی شخص سے کیا۔ ح وحیہ! تو مکمل خدمت اللہ والہ یعنی اس پر یاد کیا لہما عن بمساروس التفتاح جذا
الاسماء بحو حدیث حرر (قال (۲۸۸) سلم) وحیہ شخص بھی مسلمان ہو بس المؤمنین و غیرہما فالواحد شاعر الواحد اس پر یاد قال

حدثني عمارة عن القعقاع
حدثنا أبو زرعه قال سمعت
أبا هريرة يقول قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم إذا
نفس من الركعة الثالثة
استمع القراءة الحمد وت
العالمين ولم يسكت وحدثني
وهير عن حماد بن أسلم
حدثنا حماد أخبرنا قتادة
وثابت وسمعت عن أبي
ابن حنبل عن حماد بن

هبة فاحتمت صارت
هبة فاحتمت واو وياه
وسفت احدهما
السكور فوحب قلب
اواو يا فاحتمت يا آل
فاذغت احدهما في
الاروي صارت هبة ومن
همها قد شط وراه
نصهم هبة وهو
أ صا في هذا الحديث
الفاظ قد مره في
ما يقول اذ مرع رأس
الركوع وبديل اشفي
واي حيفة واحمد
واللهور ورحم الله تعالى
اي بسبب دعا لانتاح
وحان به اذ لايت كرامة
في الصم بهاد المادث
وحدث على رعي لعمه
في وجه وحيي انا
احد ذكره مسم بعد
هذي أو اسعد الابل
وعبر ذلك من اذ لايت
ونصهم هو في شرح

[illegible]

المذهب وقوله اشارة الى ان هذه المذاهب قد خرجت من المذاهب التي كانت في الجاهلية واليهود والنصارى (قوله) **فكلمها**

حدثنا محمد بن سفيان قال حدثنا عبد الرزاق قال حدثنا معمر بن عمار قال حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «أشد ما يؤذي قلوبنا ما يؤذي الناس» (٢٩٢) الله عليه وسلم إذا روي عنه لانه قوله «تؤمنون بشيئ منكم» السكينة فما أدرىكم صلاواتنا عليكم

وَاَوْفُوا وَحْدًا ثَقِيَّةً
 سَعِدْنَا حُدُودَ الْعَقِيلِ
 بَعِي أَمْرًا يَصْحَبُ عَنْهُ
 حُجُوجُ حُدُودِ رَمِيحِ حَرْبٍ
 وَالْعَاقِلُ قَالَ حُدُودَنَا سَعِيلُ
 أَمْرًا وَاصِبًا قَالَ حُدُودَنَا
 حُشَامٌ حُشَامٌ حُشَامٌ حُشَامٌ
 سَبِيحٌ عَنْ فُخْرٍ رَدَالُ
 قَالَ رَسُولُ الْمُتَعَمِّقِ لِقَعَالِهِ
 وَسُورَةُ دَانُوبَا صِلَاةُ
 نَسِيٍّ أَمْرٌ حُدُودُ وَكُنْ
 لَيْسَ وَدَا مَا نَكْبَةُ الْوَقَارِ
 صَبَلٌ مَا أَفْرَكْتُ وَأَقْصِ
 مَا سَعَدْنَا وَهَدَى أَحَقُّ
 أَمْرٍ مَصْرُورًا بِأَجْدَسِ
 الْمَارِكِ الْعَوْرِي حُدُودَنَا
 وَهَوَايَةُ سَمْعِي بَعِي
 أَمْرٍ كَبِيرٍ فُلْ حُشُورِ
 حُدُودِي سَاقِي قَدَدَانِ
 هُوَ أَجْبَرُ قَالَ سَاحِي
 أَصْلِي مَعْرُوفٌ قَسْلِي
 أَفْقَاعِيهِ وَسَمِ

دَانُوبَا دَانُوبَا مَعْنَى
 مَعْنَى الْإِقَامَةِ مَثَلُ بِلَا
 دَعَا إِلَى الصَّلَاةِ هَذَا
 الْبَلَادُ مِنْ فَوْقِ ثَابِدَا
 حُدُودِ قَرْيَةٍ مِنْ أَمْعَالِهِ
 وَسَمْعِي دَانُوبَا أَدَاكَ
 حُدُودِي أَمْرٌ هَوَايُ
 صِلَاةُ دَانُوبَا هُوَ
 أَصْلُهَا هُوَ صِلَاةُ
 مَعْنَى بِلَا وَنَسْكَمِ
 قَسْلِي وَنَسْكَمِ طَرِيقَا
 سَمْعِي دَانُوبَا
 دَانُوبَا هُوَ

[illegible]

وقوله لا تسلموا على اليهود ولا على الذين ياتونكم من ديارهم يريد الذين جاهدوا قبلكم وما هم بمؤمنين ولا تسلموا على الذين ياتونكم من ديارهم يريد الذين جاهدوا قبلكم وما هم بمؤمنين

[illegible][illegible][illegible]

مسبحی ان کی کبر و عظمت (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵

أخبرنا يحيى بن موسى وعبد الرزاق عن معمر بن وهب قال سمع أنس بن مالك يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في حديثه: «يولد لي غلام فأتيت به فسميته محمداً»

[illegible]

وسرد له حتى يحيى قلائدا
 اس وهب دل أسرى بوس
 من اس شهاب قال أسرى
 أوسله من عسد الرحمن
 اس عوف سجع أظاهرة
 قول أقيمت الصلاة فضا
 هذا الصوف قل اس
 يرح النازل صلى
 الله عليه وسلم ف رسول
 الله صلى الله عليه وسلم حتى
 اذا دام من مصلا فقل
 يكسر ذكره صوف وقال
 ل مكاسم فلم ير ل قايما
 نشر حتى حرج البانود
 اغسل بطف رأسه
 فكرعني ما وحدثني
 رعب من ححدثنا لواد
 اس مسم حدثنا نوعمز
 عني الاوراعى حدثنا
 الزهرى عن أبي سلتص
 أني هر بول أقيمت الصلاة
 وصف الرسول صفوهم
 ورح رسول الله
 عليه وسلم فقام مقامه
 فواهم بده مكاسم
 فرح وقفا غسل ورأسه
 بطف الماء عصى مسم
 وحدثني اراه من
 موسى أسد ما لويد مسلم
 عن الاوراعى عن الزهرى
 عن أبي أنس عن أبي
 هريرة عن السلافة ك
 تقاء رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فمحدث الناس
 انهم قتل أو توالع

[illegible]

(r.r)

١٧٠ هـ وهو يوم الاثنين ١٢ جمادى الآخرة سنة ١٦٨٤ م الموافق لـ ١٩ يونيو سنة ١٢٨٠ م

فأما صلته العصفانة وقت ان تصغر الشمس ﴿٣٤﴾ مثله غير القتل الذي يكون عند الدخول وقت العصر وادخل وقت العصر
يقى شئ من وقت الظهر وقال (٣٤) ما ترمى الله عموماً فمن العلماء ما صار لكل شئ مثله دخل وقت العصر ولم يصرح وقت

الظهر بل يقي بعد ذلك قدر أو ربع وكذا صلح الظهر والله عز وجل ما احتجوا قوله صلى الله عليه وسلم في حديث جابر بن عبد السلام صلى في الظهر في اليوم الثاني حين صار ظل كل شئ مثله وصلّى في العصر اليوم الأول حين صار ظل كل شئ مثله فظاهره اشتراكهما في قدر أربع ركعات وأحياناً في الاستدراكين ظاهر الحديث الذي يقي به وأما ما في حديث جابر بن عبد السلام فأن معناه خروج من الظهر حين صار ظل كل شئ مثله وترعى العصر في اليوم الأول حين صار ظل كل شئ مثله فلا اشتراك بينهما بهذا القول بل معنى الجمع بين الأحاديث أنه إذا حصل على الاشتراك يكون آخر وقت الظهر مجعولاً له إذا اشتد بها حين صار ظل كل شئ مثله لم يعلم متى مرعها ويثبت يكون آخر وقت الظهر مجعولاً لا يحصل بل يحد ودالاً على ذلك حل على ما لا يملك معرفة أحوال وقت واسطمت الأحاديث على الاتفاق وثبته التوفيق (قوله صلى الله عليه وسلم وداصلته العصفانة وقت ان تصغر الشمس) مثله غير القتل الذي يكون عند الدخول وقت العصر وادخل وقت العصر يقي شئ من وقت الظهر وقال (٣٤) ما ترمى الله عموماً فمن العلماء ما صار لكل شئ مثله دخل وقت العصر ولم يصرح وقت

الظهر بل يقي بعد ذلك قدر أو ربع وكذا صلح الظهر والله عز وجل ما احتجوا قوله صلى الله عليه وسلم في حديث جابر بن عبد السلام صلى في الظهر في اليوم الثاني حين صار ظل كل شئ مثله وصلّى في العصر اليوم الأول حين صار ظل كل شئ مثله فظاهره اشتراكهما في قدر أربع ركعات وأحياناً في الاستدراكين ظاهر الحديث الذي يقي به وأما ما في حديث جابر بن عبد السلام فأن معناه خروج من الظهر حين صار ظل كل شئ مثله وترعى العصر في اليوم الأول حين صار ظل كل شئ مثله فلا اشتراك بينهما بهذا القول بل معنى الجمع بين الأحاديث أنه إذا حصل على الاشتراك يكون آخر وقت الظهر مجعولاً له إذا اشتد بها حين صار ظل كل شئ مثله لم يعلم متى مرعها ويثبت يكون آخر وقت الظهر مجعولاً لا يحصل بل يحد ودالاً على ذلك حل على ما لا يملك معرفة أحوال وقت واسطمت الأحاديث على الاتفاق وثبته التوفيق (قوله صلى الله عليه وسلم وداصلته العصفانة وقت ان تصغر الشمس) مثله غير القتل الذي يكون عند الدخول وقت العصر وادخل وقت العصر يقي شئ من وقت الظهر وقال (٣٤) ما ترمى الله عموماً فمن العلماء ما صار لكل شئ مثله دخل وقت العصر ولم يصرح وقت

هو ائمه سدائه من اسحق الخراساني واسحق بن محمد بن مالك بن عدي واصلح من أبي الاحمد كره
 او دوا الهروي عقب حديث ابن قرق بن مالك الحرج عبد الحارثي والمغازي وهو السقاقد كرمحضر
 الادلسي بن شريح العبري بالجبل والي لكن ليس في طرقتي على شرط الصحيح الاطريق مالك واقر بها
 من أبي الهروي ولبهار وابان في غير فصل قول من قال انه مدعي مالك أي شرط الصحيح قول من
 قال توقيع أبي الجبل في هذا الباب بالنسبة (اداء أحم) شخص حال كونه (حاجلا) بالحكم الاحكام
 وعليه يصح (حالة تامة) وقال عليه (هو أسد) ما بمجاوله (اداء الطيب) الحرم (أولس) غمضا
 أو مجمل حال كونه (حاجلا) الحكم (أو اسبا) للاحكام (فلا كفارة عليه) وهو بالسدق (حدثنا أبو
 الزيد) هشام بن عبد الله الطيالسي قال (حدثنا همام) هف الهاء وتشدد الميم الاولى اس بجي س دينار
 العودي الاودي المصري قال (حدثنا طاعة) هو أسد أبو نوح المكي (قال حدثني) بالافراد (معو اس
 يعني من أبيه) يعني من أبيه يعني من أبيه يعني من أبيه يعني من أبيه يعني من أبيه يعني من أبيه
 اس يعني من أبيه يعني من أبيه يعني من أبيه يعني من أبيه يعني من أبيه يعني من أبيه يعني من أبيه
 وصواتي وأبى صاهرا أبيه قالوا ليست لصوا صوا لا ورواه الصواب ورواه غيره أي دودني صوا
 اس يعني من أبيه قال (كتبه رسول الله) والواوي در الوقت واس عسا كرمع الي (صلى الله عليه وسلم)
 رادف الوطاء وهو يحيى ورواه الحارثي (فلا دخل) (بسم) (عليه) (حالة) (بسم) (موضع
 روم صاهرحل) (أصفرة) (الواوي الوقت) صوا أو صفر قالوا ولاي دريه أو صفرة أي في الرحل وروى
 وعليه أصفرة أي في الحفة (أصفرة) قال يعني (كل) (بوي) صوا (عمر) من الخطاب يعني الله صه
 (بقرن) (نح) أي (نح) (عدي) همر (الاستهلام) (ادارل) (عليه) (رأه الله) (شرا) (فأله) (الوحي) (أن) (زاد) (أن)
 مصدر يفهم مع بسمه يعني (عمر) (عاه) (أخي الوحي) (ثم شري) (بسم) (السن) (وكرر) (الراه) (الشدة) (أي)
 كشد (عاه) (ش) (عندي) (فقال) (عليه) (السلام) (الرحل) (اصع) (في) (عمر) (تلمص) (في) (فخل) (من
 الطواف) (النامت) (والسبي) (الاصها) (الرم) (والخلق) (والاستراخ) (في) (مخطو) (ران) (الاحرام) (في) (الحلم) (كل) (الخط)
 وعبر وبه اشعار أن الرحل كان غلاما صاعدا في دول العمر فزاد في باب جعل في العصر ما يفعل في الخلق
 قبل قوله (اصح) (احام) (عليه) (الحق) (عاه) (الخلق) (عليه) (أق) (الصرف) (ويعمل) (على) (السن) (أحم) (في) (فصل) (أو
 حمله) (فخر) (عليه) (في) (قول) (الشعبي) (أن) (روى) (في) (الحال) (أي) (س) (أو) (سوا) (أدى) (إلى) (الاحاطة) (وأه) (فلا) (ش) (فيليه
 ثم) (كانت) (الخدمة) (مع) (حق) (جميع) (هم) (رواه) (كثروا) (المع) (سوا) (أد) (الحرم) (مر) (عاه) (له) (في) (هم) (س) (أسمع
 أمكان) (حل) (الاروار) (بجبت) (لا) (تجهد) (أن) (على) (طريق) (أي) (دين) (أي) (أي) (أب) (الحرم) (ادال) (أو) (طيب) (ناسيا) (وا) (عاه) (لا
 ولا) (دوية) (عليه) (لا) (أي) (مثل) (كان) (فريق) (العهد) (فلا) (سلام) (ولم) (أب) (أه) (والناسي) (في) (عني) (الحاجل) (وه) (قال
 الشافعي) (ومنا) (كس) (ما) (الافتلاف) (من) (الحمل) (وأن) (كل) (خلق) (وقتل) (الصيد) (فلا) (فرق) (بين) (العمد) (والناسي
 وأه) (أهل) (الفر) (وم) (الهدية) (ما) (العوي) (في) (شرح) (الاستقوال) (الماتكية) (عقل) (العمد) (السهم) (والضرورة
 والحمل) (سوا) (في) (الفدية) (أي) (حرم) (عنه) (كل) (أق) (الرح) (طيب) (الطوب) (فأله) (في) (هذا) (وشبهه) (لا) (فدي) (عليه) (لكن) (أن
 ترك) (في) (الافتلاف) (متو) (أعلى) (المرمر) (الناسي) (في) (سنة) (مع) (هذا) (الحديث) (ما) (الوقت) (الذي) (أحم) (فيه
 ترك) (في) (الحفة) (كأن) (قل) (ورول) (الحكم) (قال) (وله) (أد) (طرا) (السبي) (صلى) (الله) (عليه) (وسلم) (الرحي) (قال) (ولا) (خلاف) (أن
 اتكبه) (لا) (توجه) (على) (النكاح) (قل) (ورول) (الحكم) (له) (أد) (يؤمر) (الرحل) (بهدية) (عاه) (في) (خلاف) (من) (الس
 الاتكاه) (فأله) (جعل) (حكم) (استقر) (وقصر) (في) (علم) (كأن) (عليه) (أن) (يعمله) (لكن) (وه) (كلما) (وه) (قد) (عكس) (من) (عقله) (وعص
 رحل) (هو) (على) (من) (أبيه) (كل) (مسلم) (يدخل) (ولم) (أب) (الصل) (رواه) (يصفوا) (من) (يعلي) (أن) (أب) (أب) (يعلي) (من) (أبيه

أول الوقت وهذا هو الصحيح
والأصواب الذي لا يتصور
غيره والموافق من حديث
جابر بن عبد الله السلام حين
صلى المغرب في اليومين
وقت واحد حين غربت
الشمس من مكانه أو حده
أحداهما انقصر على الثاني
وقت الاحتراق ولو استوعب
وقت الخوا وهذاه زنى
كل الصواب سوى الظفر
والثاني انه قد قدم في أول
الامر بمكان هذه الاحاديث
باعتداد وقت المغرب بالي
عرب والشعوب من شرق
وأخر الامم بل قد عرفت
اعتمادها والثالث انه هذه
الاحاديث استدلها أصحاب
الاسناد من حديث بلال
جابر بن عبد الله السلام
فوجب تقديمها بعد انقصر
ما يتعلق بوقت المغرب وقد
سقط في شرح المذهب
دلائله والموافق عما فهم
حلاف الصمد وانه تأمل
قوله صلى الله عليه وسلم
وهذا ما سلمت العشاء وقت
الانقضاء (ال) مع الوقت
لادامها حسباناً أم الوقت
المطروح في ثالث طوطخ المخرج
الاولى حديث أحمد
النفدي رحمه الله في هذا
بالحسن سمي لأن أوله عما
انه ليس في اليوم بقراناً
انقصر بعلامة من قبل الصلاة

[illegible]

والمراد خمس الاودع عدائهم، وعرض التي على اقله عليه، وسلم قال وقت الظهر ما لم يحصر العصر ووقت العصر ما لم ينصر الشمس ووقت المغرب ما لم يبق بقية الشمس (٢٠٧) • وحدنا رهي من حرب وحدنا انواعا

[illegible]

وحدثني أحمد بن يوسف الأزدي حدثنا عمر بن عبد الله بن رزق حدثنا إبراهيم بن أبي طهمان عن الخفاف وهو ابن خفاف عن قتادة بن أنس عن أبي عبد الله بن عمرو (٢٨) عن العاصي أنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت الصلوات فقال وقت صلاة

العصر ما لم يطلع قرص الشمس
الأول وقت صلاة الظهر
إذا زالت الشمس عن وسط
السهم ما لم تقصر العصر
ووقت صلاة العصر ما لم
تضمر الشمس وتقف قرصها
الأول وقت صلاة المغرب
إذا غابت الشمس ما لم يسطع
الشفق ووقت صلاة العشاء
إلى نصف الليل حدثنا
يحيى بن يحيى التميمي أخبرنا
عبد الله بن يحيى بن أبي
كثير قال سمعت أبي يقول
لا يستطيع العلم راحة الحليم
رأسه إلى الشمس في هذا
الوقت يكون الساجدون
للشمس من الكفار في هذا
الوقت كالساجدين به وحيث
يكون به وليتبعه تسلط
وتعكس من أبي ياسر على
المصلين صلواته فكرهت
الصلوة في هذا الوقت لهذا
المعنى ككرهت في ما سوى
الاستيطان قوله صلى الله
عليه وسلم وقت صلاة
العصر ما لم تضمر الشمس
ويستطاع قرصه الأول هـ
دليل لمدح الجهور رأ
وقت العصر تمتد إلى عروب
الشمس والمراد بقرصها
حاجبها وفيه أن العصر
يكون زائفا ما لم يعب الشمس
وقد سبق قرينه هذا كونه
قوله بن يحيى بن أبي كثر
قال لا يستطيع العلم راحة

الحليم حزن عاده الفقه زعم السؤل أن ادخال مسلم هذا الحكاية عن يحيى مع أنه لا يدرك في كتابه الأحاديث التي صلى الله عليه وسلم اصح
عدالة الفقه هذا في هذا الحديث وثور قد في أبي سلمة هل هي بتقديم الصلاة التفتيح على التأمينة أو للعكس اهـ

خلال كل اليوم الثاني أمره فأنزلنا المنور وتودعنا فأنتم ابن يردحنا وصلى العصر والشمس مرتفعة حرها فأنزلنا الذي كان وصلى المغرب فقبل أن نبعث الشفق وصلى العشاء بعد (٣١٠) مذهبنا اللب وصلى العجر فأمرهم أن قال أي السائل عن وقت الصلاة فقال الرجل

أما يا رسول الله قال وقت
 صلاتكم بين ما رأيتم
 وحدثني إبراهيم بن محمد
 بن عرفة السائي حدثنا
 حماد بن عمار حدثنا شعبة
 بن علفقة بن مرثد بن
 سليمان بن ربيعة عن أبيه
 ابن حلاف النخعي عن أبيه
 عليه وسلم أنه عن مواقيت
 الصلاة فقال تشهدنا
 الصلاة فأمر بالآذان
 بعلى فصل الصبح طلع
 الصبح ثم أمره بالنظر
 في الشمس عن بعض المماليك
 ثم أمره بالنظر والشمس
 مرتفعة ثم أمره بالنظر
 في وجه الشمس ثم أمر
 بالنساء حين وقع الشفق
 ثم أمره بالعد من وراء الصبح

صفة تعد صلاة أو من الأحوال المذكورة أو شهد أن يكتبه موصوفه أي وحسب عليه الحج ما أسلم وهو شجر
 كبير أو حبل له المال في هذا الحال والاول أو حقه في شرح المشكاة (أدع) أي أبصر أن أول عبه
 فدع عبه (قال) عليه السلام لتوا السلام (ثم) أي حتى عبه فبديل على أنه يجوز للمرأة أن تخرج من الرجل
 حبلها لمن يرمي له لا يجوز وملا ما المرأة تلتسب الاحكام ما دامت باله الرجل ولا يخرج عنه الا رجل مثله
 (ردك) أي ما ذكر (في هذا الدعاء) أي في (باب الصلابة) وهو بالسند قال (حدثنا ابو العباس) محمد بن
 الفضل عازم العاصي والرافع الملقب بالسدي قال (حدثنا حاد بن ربيعة عن عبد الله بن أبي ريد) بنصه
 عبد بن يونس الزبادي المسك (قال) سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول لعنني أو قمتي) بالثلاثين
 الزاوي (التي صلى الله عليه وسلم في الغفل) خضع المثلثون القاف آ لآت السفر ومناجاة (من جمع) هج الحليم
 وسكون الميم أي من المرددة (بابل) كوجه المطابقة في الحديث والرتبة ابن عباس كان دون السالو
 ولما اراده المولى بعد شغلا حوالا صرح فيه أنه كان قارب الاحتلام فقال (حدثنا اسحق) بن منصور
 الكوفي المروزي قال (أخبرنا يعقوب بن إبراهيم) بن محمد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرظي
 الزهري قال (حدثنا) أخى ابن شهاب) محمد بن عبد الله (عن) محمد بن مسلم بن شهاب الزهري قال
 (أخبرني) بالافراد (عبد الله بن عبد الله بن عثمان بن مسعود) بنصه عند الاول وقتة صم العين وسكون
 الماقة الموقية (ابن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال) اقتلوا فداهون) بالياء الهاء المفتوحة
 وبهها ألف و بعد الهاء أي ساكتا في فار (الحليم) يعنني أي الملوغ بالاحتلام حال كوني (أسير)
 على أنثى هي الانثى من الجر (و رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلي على) الواو و رسول الله تعالى
 وعلى أنثى متعلق بقوله أسير (حتى سرت بن يدي بعض الصبا الاول) وهو مجاز عن التقديم لان الصبا
 لا يلد (ثم رلت عنها) أي عن الانثى (مرتعت) أي كلت من سائر الارض (صفت مع الناس) في كل العلم

وحدثنا الصبا الاول (و ادعوا رب الله صل الله عليه وسلم) وقال بنو (عمر بن الخطاب) عليه السلام

وبعد تأخيرا بيان الى وقت
الحادث وهو من مشهور
الاصول وفيه احتمال
تأشير الصلوات من اول
وقت وتركه فصيله اول
الوقت لحظية راجحة قوله
صلى الله عليه وسلم وقت
صلواتكم بين يدي ثم هذا
ن خطاب للسائل وعبره
وتقديره وقت صلواتكم
في الطريق الذين صليت
هم جاوبوا بينهم ما تركه
ذكر الطريق لحصول
صلواتهم المصل أو يكون
للمرء انما من الاحرام الاولى
والسلامة الثانية قوله

وحدثني ابراهيم بن محمد عن ترقية السائي عرعره ضعف العين المملتين واسكال الراعيتهما والسائي ماله المهمة منسوبة الى ابن
سليم بن مؤيبي بن غالب وهو من نسل قريش سائي (قوله حين وجبت الشمس) أي غابت وقوله وقع الشفق أي غلب (قوله مرور بالبحر) أي

ثم أمره بالطهر وأود ثم أمره بالعصر وبعده فبعثه على الطلعة فمروا ثم أمره بالعرف قبل أن يقع الشفق ثم أمره بالعبادة بعد ذلك إلى أن
 الليل أو بعينه ثم سحرى فبعثه قال أس السائل ما لي بأوليتوه بعد ما سحرى عبادة (٣١١) من غير حوائج أو حوائج لاندرون

عَمِلَاجَ حَدَثًا أَوْ مَكْرًا
أَفْ مَوْسَى عَنِ إِسْمَاعِيلَ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَتَاهُ سَائِلًا سَأَلَهُ
عَنِ مَوَاقِيتِ الصَّلَاةِ فَلَمْ يَرُدَّ
عَلَيْهِ شَيْئًا قَالُوا قَامَ النَّحْرُ
حِينَ انْشَقَّ النَّحْرُ وَالْبَاسُ
لَا يَكْذِبُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا
ثُمَّ أَمْرُهُ قَامَ بِالطُّورِ حِينَ
رَأَتْ النَّحْسُ وَالْقَائِلُ يَقُولُ
قَدْ أَتَتْكَ النَّهَارُ وَهُوَ كَالْ
أَعْلَمُ مِنْهُمْ ثُمَّ أَمْرُهُ قَامَ
بِالنَّحْرِ وَالشَّمْسِ مِنْ تَوَقُّعِ
ثُمَّ أَمْرُهُ قَامَ بِالْمَرْجِ حِينَ
وَقَعَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ أَمْرُهُ
وَدَّاهُ الْعَادَةُ حِينَ عَلَتْ
النَّشَقُ ثُمَّ أَمْرُهُ فَجَرَسَ
الْعِدَّةَ حِينَ أَصْبَحَ مِنْهَا

أسع من النور وهو الإصاصة
(قوله في حديث أني موسى
عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم إنه أما سأل
بأسأله عن موافقت الصلاة
فلم يرد عليه أن أقم العزم
حين أشق الأمر) معنى
قوله ولم يرد عليه شيئاً أي
لم يرد جواباً لبيان الأوقات
بالفصل بل دل له من معناه
أنه يريد دلالة يحصل للثبوت
أي لا يفعل وأما قوله
الجمع فهو من حديث
رويه ابن الجوزي من
أخوه أي صلى الله عليه
وسلم أنه سأل جبرائيل
عنه - ثم هو أعلم

ان كان الصبي ميمراً أو حراً وله مال أو ثمن يعبر اذ لم يبع في الاصل وان لم يكن ميمراً أو حراً عساه وليه ما
كل الولي خلا لأمه مجرداً وسواء كان من هذه أم لا وكيفما حوله أن يقول: أحبت عه أو حنته حرماً
ومضى صار الصبي مجرداً فعل ما قدر عليه بنفسه يفعل الولي ما عاقر عيني عمل وتقدر على حيلة وليس الاثر
وراءه وان قدر على الطواف والاداء معه والسعي كاطواف وبركة عبد وكفى الاحرام والطواف ان لم يكن
مجرداً او الاصل ما عساه بسبب شرط أن يصح المواقف بمصر وهو ما في الواجبات وما في المسبوبات
كعرقه والمرد لعقو المشعر الحرام سواء كان الصبي ميمراً أو غير ميمراً لما كان طهراً ولا يصح حصوه وهامسه
واب قدر على الزوى وهو بالواستحب للولي أن يبع اعطى يده وأبدها ويرى سباعه بعد ربه
عن يمسوه ولو لم يصلي أو أساء الخ ولو بعد وقوفه بادره الوقوف أو حراً عن درسه لانه أدرك معظم
العلة مصادركم أدرك الركوع عكس ما إذا لم يدرك الوقوف ولكن يبعد السعي وهو ما بعد الطواف
ان كان سبي بعد طواف القدوم قبل بلوغه جميع الصبي المحرم من محط رات الاحرام فلو طيف مثلاً علماً
وحسب العدة في مال الولي ولو جامع في حقه فلو ضاع كالنعال انشطوع عكس عه حرام كل
مما جازعته ربه لمساخ ما عساه في اسالم من كونه علماً عالمياً انصرم بما عاقل الطحال وادافى ما
كل قد لمع في العاصد قبل ان يات الوقوف أو حراً فمما عن عه ان اسلم ولو طاف الوقوف أو بعده
انصرف القضاء اليه انصار ولم القضاء من قبل وقال أوجهه في ابع احرام الصبي ولا يلزمه مني فعل شيء
من محط رات الاحرام وانما جازعته في جهة التدوير اه وهذا كله الذي وسقه اليه الخطا وهذا
فيه نظر اذا علم أن اداس انتم مذهب الامام أني حيفه نص على ذلك قال شمس الأئمة السرخسي فيما نقله
تسه الى في شرح الكركي أو احرم الصبي بمسوه هو بعقل أو حرمه أو مصادركم ما قال في الكركي
احرم الصبي أو العاصد لم أو عتق في آخره من ربه لا ان اعتدلا ذامه العمل ولا يقاتل العرص
وقال في حقه الحق حسن ان صبه ولا ياتي به أخر التعليل والارشاد في (باب حمة) (عالمه) قال ان الولي
بالسد السابق (وقال في آخره) محمد بن الوليد الأثر في الكركي وفي هامش العرص وهو أنه لا فرق
وهي ذلك ذامه السقوط من غير عرو (حدثنا ابراهيم عن أبيه) سعد (عن حده) ابراهيم بن الدارح بن
عوف والصغير في حده لا ابراهيم إلا في (ادب عمر) أي في الحطاب (رضي الله عنه) لا راجع الى صلي الله
عاه وسلم في حرمه عتها) وكذا رضي الله عنه عن قاضي ذلك اعلم ادا على قوله تعالى وقربى بيوتك
وكان يرى بغير السر عاهي أولاً ثم طهره الخوارزمي في آخر حلالته عرض الا بنسب سوره
لحديث أبي داود عن حسن بن قرق وأبو أي واذ الحق عن أبيه ان الصلي الله عليه وسلم قال
لسأله في حمة الذوات هذه ٣ طهر والحرم راداس سعد بن حدة في حرة فكل ساء الى صلي
الله عليه وسلم يحيى ارموسودة قال لا تخركا ذامه بنسب رسول الله صلى الله عليه وسلم واسناد
حديث في ذواته (حدث جري رضي الله عنه) (معنى) في حمة من (عنه) بن عاصم وعاد (الرحمن)
راداس حرام كراي عوف وكمساعه من سوره فقال سعد بن تمام روم أو أن كل الزم حمة من عوف راد
هذا في هذا الحديث عندنا في صافي الدين عمن أن لا يدوم من أسد ولا يبرأ من أسد
وهي في الواجبات على اذ لا يبرأ من صدره والشف وول - قد وعاد الرحمن - منهم حة اهل أن حدة
ولا ما في حمة شرا وهو - أدب عاه طاهر ما من ول - ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن عبد الرحمن
لأنه يمكن لا عن اذ لا كل أكثر من عشرين من وتذات ما عساه من عوف بن عوف بن عبد الرحمن
مع الساري ورواه (حدثنا سعد) صاحب التمهيد وتذات بال التمهيد الاول الذي يصري في

(قوله) يدب يريد وحديثه أو هو على العادة ثلاث الخليل (٣) قوله نهوا - اسود جمع هرهه مصوب الفعل يهرون
تحوّل من الحسمة يهون أو اسود جمع هرهه مصوب الفعل يهرون

والتائل يقول قد طلعت الشمس أو كذبت ثم أحو الظهر حتى كان غروبها من وقت العصر بالأمس ثم أحو العصر حتى أصر فمهاو التائل يقول
قد أحرقت الشمس ثم أحو المغرب حتى (٢١٢) كان عند سقوط الشفق ثم أحو العشاء حتى كان ثلث الليل الأول ثم أصرعدا السائل فقال

(حدثنا عبد الواحد) من ريادة السدي الصري قال (حدثنا حبيب بن أبي عمرة) بفتح العين وسكون
اليم القصص الحيا بكسر الميم الكوفي قال حدثنا عا شمت طه) من عبد الله التميمي وكانت فائقة
الجمال (عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها) أنها قالت قلت لرسول الله (صلى الله عليه وسلم) أي بقصد الجهاد
(وعاهد) بدل المقدور في القتال (معكم) أو العرو والجهاد مترادفان فيكون ذكر الجهاد بعد العرو
لأن كيدك في الفرع وفي غيره عرو وأعهاد بدل الواو وعليه شرح التراوي كالكرمان وغيره
وقال الحافظ من جرحه شاك من الراوي وهو سند شيخ البخاري وقد رواه أبو كامل عن أبي هريرة شيخ
مسند لفظ الأعر ومعكم أصرحه الاسماعيلي وأعر بالكرمان يقال ليس العرو والجهاد بمعنى واحد
فان العرو والتصد للقتال والجهاد بدل النفس في القتال قال أود كراشي تأكيد الأول اهواكاه
طى أن الألف شتق من عرو وشرع على أن الجهاد معطوف على العرو والواو أو جعل أو بمعنى الواو اه
فلما نزل ما أتى وحده في ثلاثة أصول معتقدة الأعر وأوجهه بالان واحد بعد الواو من وهي
٣- أجمع والواو التالية لها والجمع نازي بالكرمان اعتمد على الأصل المعتمد وقد قال في القاموس
الجهاد بالكرمان القتال مع العدو ثم قال عرو وأزاده وطلبه مقصده كغترامو العدو ساريا في قتالهم
وإنهم يسمون فرق بين الجهاد والعرو وكما فرق الكرماني وطلبه فيقتل أي يكون مهاد وياتيان وأوالعطف
أو أو لثنا "علم صدقة تعالى (يقال) عليه الصلاة والسلام (لكن أحسن الجهاد أو أحله الجمع
مرو) بضم الكاف وتشديد النون بلام الحرف الدخلة على صيغة الماخطات وهو طرف مستقر حر أحسن
وأحله عطف عليه والجمع بدل من أحسن ويصبر ويحرم استدعاخذ أي هو جبرور أو بدل من المدل
ويجوز أن يفتح اللام وكسر الكاف مع زيادة الف قبل الكاف وتشديد النون للاستدراك وأحسن
بضم وهما في الفرع كله وعرو صاحب الفتح في باب حصل الجمع المرو والقسموي وقال التتبي لكر
تخفيف النون وسكونه ولو أحسن مستد أو الجمع حرة (في التاشعشعلاذع الجمع) أي لا تركه (بعداد
جمع هذا) الفصل (من رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهذا الحديث شقي في باب حصل الجمع المرو في أوائل
سجل الجمع هو قوله (حدثنا أبو العباس) بن جندب الفصل السدي قال (حدثنا جندب بن عبد عرو)
هو ابن دينار (عن أبي محمد) بضم الميم وسكون العين وفتح الواو بضمها ومعها المسكي (مولى ابن عباس
عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تسافر المرأة شاة أو عور أو سافر أو قبل
أو كثير الجمع أو غيره (الأمع دي صرم) بضم الأعر وفي رواية الآية أن شاء الله تعالى في هذا الباب ليس
معها ورح أو عروم لتاس على نفسها (ولا يدخل عليها رجل إلا ومعها حرم) لها فيه حرة احتلا الأحيى
مع المرأة (مقال رحل) لم يسم (بارسول الله أني أريد أن أصر في حديث كذا وكذا) لم يسم العرو وفي الجهاد
أي اكتسبت في عروة كذا وكذا أي كتبت نفسي في أسلمني عن تلك العروة (وأمر أني زيد الخ لجمع فقال)
عليه الصلاة والسلام (أجر جمعها) أي الجمع واستدل به الحافظ على أنه ليس الروح مع امرأته من مع
العرو إذا استكمل شروط الجمع وهو وجهه الشافعية والأصح عدمه أنه ليس معها لكون الجمع على
الترس وأحد بعضهم بظاهره وحسب على الروح السعير امرأته أنه الذي يمكن لها غيره وبه قال أحد
المشهور وعدن شافعية أنه لا يرمه فلو امتنع إلا لا حرم لها فيه كمال النوى بتقديم الأهم فالأهم بعد
المعز صغر الجمع لأن العرو يقوم به غير مقامه بخلاف الجمع معها وقد أصرح المؤلف في هذا الحديث أيضا
في الجهاد والسكاح ومسلم في الجمع هو قال (حدثنا عدا) هو لقب عبد الله بن عثمان بن حمزة بن أبي
رؤاد المروزي قال (أحمر بار بدر ربيع) بضم الراء مصر قال (أحمر صاحب المجل) بفتح العين وكسر
اللام

الوقت بين هذين حديثي
أو كبر من أبي شيبه حدثنا
وكيع عن عمرو بن عثمان
عن أبي بكر بن أبي موسى
جميعه من أبيه سائلا
أبي النبي صلى الله عليه وسلم
فسأله عن مواقيت الصلاة
فمثل حديث ابن عمر عنه
قال فصل في المغرب فقل ان
يعب الشفق في اليوم الثاني
وفي حديث عبد الله بن عمرو
ابن العاص وقت العشاء
الى نصف الليل هذه
الاحاديث ليست بأحر وقت
الاختيار واختلاف العلماء
في الرابع سبها والشافعي
رحم الله تعالى قولان
أحدهما ان وقت الاختيار
يبدأ في ثلث الليل والثاني
أولى نصفه وهو الأصح وما
أو العاص من شرح
لاختلاف بين الروايات
ولاص الشافعي رحمه الله
تعالى بل المراد ثلث الليل أنه
أول ابتدائها وسمعه آخر
إنها وبينهم بين
الاحاديث بهذا وهذا الذي
قاله بواقع ظاهر الظاهر
هذه الاحاديث لا توفيه
صلى الله عليه وسلم وقت
العشاء الى نصف الليل ظاهره
أنه آخر وقتها الشار وما
حديث ربيعة وأبي موسى
طريقه ما شرع بعد ثلث
الليل وحينئذ تعالى

قوله بدل النفس عبارة الكرماني بدل المقدور كما همت بمعتمدة ٣ قوله ألى الجمع لا يحسن أن هذه الألف إنما ترسم اللام
بعدوا بالجمع وواوهم ولام الكلمة بفتح طاهر وقوله والواو التالية لها والواو بالجمع صوابه وأوالعطف اه

أَنْ تَكُنْ دُونَكَ مِنَ الْأَرْضِ بِمَدْفُوعَةٍ لِّعَلَّكَ تُنْقِصُ مِنْ عِبَادَتِهِ مَا يَكُنْ فِي قُلُوبِهِمْ وَأَنْ تَكُونَ مِنَ الْغَالِينَ

فمضى العزالي والشيش
 مرعسة وليد كرتة
 وفي العوالي وحديثي
 هرون سعيد الأثري
 حدثنا أبي وهب حمدي
 عرو عن أبي شهاب
 عن أنس بن مالك عن
 أبيه عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كل بعلي
 العصر له ساعة وحدثنا
 يحيى بن حجر في قرآنه
 مالك عن أبي شهاب
 عن أنس بن مالك عن
 أبيه ثم يذهب الذهب
 إلى قيام أبيهم والشيش
 مرعسة وحدثنا يحيى
 بن حجر عن أبي مالك
 عن أنس بن مالك عن
 أبيه عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 إن لكل جنه من الأرض
 ساعة فذهب إليه
 دليل إلى أمة السوء على
 صرف ثوبه التمثيل و
 قال فوجدنا في الجوهري
 يعزى إلى أبيه وولده
 الحديث وشبهه على الأصود
 إلى قوله فتمثل
 (وإنما مثلنا يتكبر
 بعصره)
 (وإنما كل بعلي العصر
 والشيش مرعسة -
 فيه أدهان في عزه)

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

أبو محمد بن الصالح وثقة وأب جعفر (الواحد) الجميل (من حلفاء) (أما) له فخره ما لا يوافقه عليه يعصر ويصرف ويصرف
ويذكر وثقته والصالحية والكبر والندوة على عترة ثلاث أمهات المدينة (٣١٩) (قوله والشمس من تفتيحها)

من قولهم ان عليا رضي الله عنه اوصى اليه ائمة كثيرة من اسرار العلم وقوا اعداءه من اهل البيت عليه السلام
 خص أهل البيت عليهم السلام عاينهم بعد مواعيد ما أخذوا احتراغا ما سجدوا فيه دليل على حواء كفاة العلم
 (والأوصد انه) الخاوي (عدل) أي (دعاء) وهذا تطبيق للاصحى وسقيا قوله قال أوصد الله الخي عبر
 رواية أفدوس المستدل وفي هذا الحديث التعديت والجمع وثلاثة من التامين في سبق واحد ورواية كلهم
 كقولهم لا أشبهوا شيعته فصر بان (ما حصل المدينة فوأتاها تقي الناس) أي شرارهم وسقيا لا
 سا كروا م اتقي الناس به قوله (حدثنا ابيد الله بن يوسف) السبسي قال (احمر مالكا) الامام (ع) يحيى
 ابن سعيد الانصاري (والسمعت أبا الخطاب) بصم الخلة المهمة وتخصب الموسعة الاولى (سعيد بن سائر)
 مالمه المصنف (يقول سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت بقرنة)
 بصم المهمة أي أمرت في الهجرة إلى القرية (تأكل القرى) أي تعلمها وأظهر عليها بنيان أهلها تطلب
 أهل سائر البلاد فمخض مبايقا لا كما ينبغي ولا أي غاشها وطهر بعلهم بان الغالب المستولى على الشيء
 كلفه له اعداءه لا كما هو موطنه وسقطت سالكا ما لا تنقري قال تعق القرى وقال ابن المديني
 الحاشية قال السهيلي في التوراة قول الله بانه ضايعا يسكبها في سائرهم أحاطوا على أهلها القرى يهو
 نر بسمن قوله أمرت بقرنة أي القرى لأنهم ادخلت عليها عواطفهم كمنها ويكون المراد كل
 مسلها الصائل أي طلب فصلها الصائل حتى اذا قبضت غلظتها ثلاث بالسنة اليها وهو المراد لا كل
 وقد وقع مكة أي القرى كجدة في المدينة تأكل القرى لكن المدكو ولقد بسطة أبلغ من المدكو لمكة
 لأن الأوملة لا يمي لوحدها وحدها أي أمه لكن يكون حق الأم أظهر وأما قوله تأكل القرى فبعضها
 الصائل فيحصل في حسب عليهم فبعضها حتى تكاد تكون مداوم فيحصل في الصائل فبعضها وأصل
 منق مع الصائل اه وهو يرع إلى تعصبل المدينة على مكة قال المصنف لا المدينة هي التي أحاطت بمكة
 وبغيرها القرى في الاسلام فبعضها في بعض أهلها وأجيب بان أهل المدينة ليسوا في بعضها
 بعضهم من أهل مكة حصل في القرية ولا يلزم من ذلك تعصبل إحدى القبتين وقد استسقط اس
 في حرم من قوله عليه الصلاة والسلام ليس من الدلالة على الحال الأمكة والمدينة التساوي بين فصل مكة
 والمدينة فيوصاحب اتصال بين النوس من مشهور وقوله لا في من الشك في واحة اس وشدو شيئا أو عذر
 لله أي من عرفة تعصبل مكة وواحد اس وشدو ذلك أن الله تعالى جعل المدينة لاوة وكعبة الخيمه فبعضها
 جعل لها مية تحرم الله تعالى باهاا ابنه حرم مكة ولحرم بها الناس وجمع أهل العلم على وجوب الحرم
 على من صاخر بها ولو لم يجمعوا على وجوه على من صاخر المدينة ومن دخله كان آمنا ولم يقل أحد في
 ذلك بكونه لا بد من حرم مكة فبعضها على حرم المدينة فكان ذلك دليلا على فصلها عليها في الواحده
 الا حديث المرسى سكني المدينة فصلها عليها في الواحده ليس في قوله أمرت بقرنة تأكل القرى في اعم
 أحمر في القرية لا في مكة والحد (يقولون) أي بعض المصنفين للمدس (ز) نسو بها
 باسم واحد من الصاقره لا في القرية من قاصم والادوس سامي لوح وهو اسم من الملوح مع ما سميت
 وهو وكده من انما يوسد لانه من الثريا التي هي توج والملاة أوسا رب وهو اسد
 يكذبهم سمع وقد سالت السلام على الحسن وكره لانه لا يرد عليه فبعضها
 وان من ذلك بقرنة ذلك (وهي المدينة) أي الكاهل على الامم كماله في مكة وما غيرها
 هو منها الحقوم الا ان تركب بدل على النعيم كقوله الشاعر هسم هو من كالتوبه تم حله
 في السقفة من تدارة ما واما سميت في العراق قرب دلمها وسكانها عن المصنفين وروى سند

وَأَمَّا جَدُّهُ الرَّحْمَنُ فَتَمَّ الْعَصْرَ بِحُلِّ إِذَا لَطَلَ لَيْلِيَّةً وَأَمَّا أَبُو حَبِيبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَبَدَأَ بِحُلِّ حَتَّى يَبْرُطَلَ كَرْنِيَّ مَلْبِيَّةً

* حدثنا عمر بن سواد العلوي وعبد بن سلم المزدني وأحمد بن يحيى وألفاظهم: فغارة قال عمر: وأمنه قال الآخران: (ع) وقنها
يخلفه عسبر بل التي منه وهذا كالآخرين يحررون الظاهر في ذلك الوقت (٣٢١) وأما أحدهما عن عبد العزيز بن

[illegible]

(٤١ - تعليل) - ثالث) ربي الشياطين وادفعهم عن نجاها ، وانما تدولنا من ان الله عز وجل الاول
ثم ما ابداه في قوله تعالى : "فلا تلهيكم هذه الاثبات ولا تلكم الشهادة على بطون الاديان"

حدثني يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أفضى ثوبه صلاة العصر كما عايناه الله
وما له **ع** هو عبق الثوب واسمه عطله من ميسر ورواه عن سعد بن جابر عن النبي **ع** (٢٢٣) * (أما الثوب الذي في ثوبه صلاة العصر) *

ناهلهم إلى الرعاة والمدينة حتى يلقاهم لو كانوا يعلون ولة المدري رحمه الله والارياح حرج ريف
بكر الراه وهو ما قرب الميادى أرض العرب وقيل هو الأرض التي مبالا روع والحصول قبيل عبدك
(وتعق الشتم) صم أوله ميا بالماء بسم فاعله وحى بالشأم لانه من شمال الكعبة فيه تقوم يسون مع
أوله وصمو بكر المحدث ومهما (فيحماون) من المدينة (ذهلمهم) وس أطاعهم من الأسر راجع إلى
الشأم (والمدية تحبر لهم) مبالدا كر (أو كانوا يعلون) فضلهما فخر محذوف كلى السابق واللاحق
دلى عليه ما قبله وإن كانتو معى لبث فلاحوا بلها وعلى كلاً التقدير من معية تمهيد لمن رفتهما ليعونه
على ميسر اعطيا (وتعق العراق) ميا تقوم يسون فيحماون باهلهم (من المدينة) وس أطاعهم (من
الأسر راجع إلى العراق (والمدية تحبر لهم) من العراق (أو كانوا يعلون) والواو في قوله والمدية في الثلاثة
العال وهذا من أعلام سورة الله عليه وسلم حيث أخبر عليه الصلاة والسلام بنفع هذه الألقاب وإن
الأسر يحماون ذهابهم ويهازون المدينة كما سماه عليه الصلاة والسلام على الترتيب المذكور
الحديث لكن في حديث صدم وعبره نفع الثم البني ثم العراق والظاهر أن البني قد قبل فتح الشام
للا تفاق على أنه لم يفتح ثمنى من الشام في حياته صلى الله عليه وسلم فتكبر رواية تقديم الشام على البني
معهاا السبعة من البني ما كمل بعد الشام وأما قول الطبري أنه عليه الصلاة والسلام أحرق أول الهجرة
إلى المدينة سنة سبعين من البني في بني قريظة من البني إلى المدينة في بكر أهل المدينة حتى يلقاهم من غيرها
فتعق البني في بكر قوم وصمه بسون ثم قريظة فوه لو كانوا يعلون ليا ساعدا فله لا تكبر
قوله لثقة برهم ووجه أمرهم ثم الوصف سون وهو سوق النوايا شعر تركه عقولهم وأهم من ذكر
إلى الخلود الهبة وحطام الدنيا القاسية العاجلة وأعر صواص الألفية في حوار الرسول عليه الصلاة
والسلام وذلك كزفر وما وصف في بكر يدي بسون استحقاق تلك الهبة القبيحة قالوا الذي يقتضيه
هذا المقام أن يرسل يعلون مرة الألام لينتقى صهبة العلم والمعرفة الكلية ولودهم مع ذلك إلى معنى النبي
لكن أبلغ لأن النبي طلب ما لا يمكن حصوله لى بينهم كوا أس أهل العلم تعليلوا تشديدا * ومطابقة
الحديث فترخص حيث هو لا يقوم المذكور من تفرقوا في بلاد بعد الفتح وروى عن الأمة
في حديثه لوصر وإلى الأمة مبالا كالبحر اللهم أما من حرج كنهاده أو تحارة فليس داخل في معنى
الحديث * ورواه هذا الحديث كلهم مديون الأشبه وبه التحدث والاحبار والعصاة والسماع
والقرون ورواية تعق على أن لا شأما لى بعض العاصاة وتعق على صفاي وأحرجهم في الجمع وكذا
السائ **ع** هذا (ب) بالنسبة (إلى الأديان) وإلى المدينة هم - مرصا كمتوا مفسكورة ثم رأى كصرت
بصر أى بصم ويجمع بصم أى بعض بها وحكى القاسى فتع الراس بأن علم وحكى صمهاى بأن
بصر مصر * ورواهه (حدثنا الراعي مبالدا) هو الراعي من المدري عبد الله بن الجبر الطبري
قال (حدثنا أس بن عباس) أو صخره بالبني الملق (قال دحى) بالأفراد (عبد الله) صمهم صمعا
اسم عمر بن عمر (عن عبد الرحمن) اسم الخاء الميمية وفتح التوحدة الأولى (عن حفص بن
عاصم) عن عمر بن الخطاب (عن أنس بن مالك) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أبا
نور (المدية) رزقوا لوكيدى أن أهل الأديان لتصير وتفتح (المدية) بك - راجع إلى صخره
تتمش الحقيقى صخره فى طلمه تمش به فاذوا جهاتى رحت إلى صخره كذا الأديان لتصير المدية
فكله ومن من صمهم فى الأديان فى ساكنها لوزا ميسر لاهما موهدا من مل صمهم الأديان
وصمهم لاهما ميسر فكله موهدا من الأديان والبعين وبعينهم فذلك قد هم لوزا موهدا من الأديان
وهو غيره هو من لاهما فى وقتها المار واهل الجور والاصلي هو أن تقوله بعرى والناس ومن قبلها فاهم
وردم من روى لاهما فى وقتها المار واهل الجور والاصلي هو أن تقوله بعرى والناس ومن قبلها فاهم

وهو غيره هو من لاهما فى وقتها المار واهل الجور والاصلي هو أن تقوله بعرى والناس ومن قبلها فاهم
وردم من روى لاهما فى وقتها المار واهل الجور والاصلي هو أن تقوله بعرى والناس ومن قبلها فاهم

ح وحديثنا بحق بن ابراهيم اخبرنا العنبر بن سليمان جبا عن هشام هذا الاسناد * وحديثنا بحسن الذي وحديثنا بشارة قال ان النبي
 حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن ابي حسان عن عبيدة (٢٢٥) عن علي قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم يوم
 الاحراب شعلوا بنى صلاة
 الوسطى حتى آتت الشمس
 سلاطنته قورهم مارا
 وبوتهم او طلوهم
 شك شعبة في البيوت
 والطلوس * وحديثنا محمد بن
 ابي حدثنا عن ابي عدي
 عن سعد بن قتادة عن
 الاسناد وقال بيوتهم
 وقورهم ولم يشك
 * وحديثنا ابو بكر بن
 ابي شيبة وزهير بن حرب
 قال حدثنا وكيع عن شعبة
 عن الحكم بن عيسى عن
 الحرار عن عيسى بن
 وحديثنا عن عبد الله بن معاذ
 والفسطاطي عن حديثي
 حدثنا شعبة عن الحكم
 بن عيسى سمع عليا يقول
 قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يوم الاحراب
 وهوة عند عي فرستن
 مرض الحدوق شعلوا بنى
 الصلاة الوسطى حتى
 صرنت الشمس سلاطنته
 قورهم وبوتهم اوله
 قورهم وطلوهم * مارا
 وفي رواية شعلوا بنى صلاة
 الوسطى حتى صرنت الشمس
 سلاطنته قورهم وبوتهم
 اوله قورهم وطلوهم *
 وحديثنا عن سعد بن
 قتادة عن الحكم بن عيسى
 سمع عليا يقول قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يوم
 الاحراب شعلوا بنى صلاة
 الوسطى حتى آتت الشمس
 سلاطنته قورهم مارا
 وبوتهم او طلوهم *
 وحديثنا محمد بن جعفر
 حدثنا شعبة قال سمعت
 قتادة يحدث عن ابي حسان
 عن عبيدة (٢٢٥) عن علي
 قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يوم الاحراب
 شعلوا بنى صلاة الوسطى
 حتى آتت الشمس سلاطنته
 قورهم مارا وبوتهم او
 طلوهم * وحديثنا محمد
 بن جعفر حدثنا شعبة
 قال سمعت قتادة يحدث
 عن ابي حسان عن عبيدة
 (٢٢٥) عن علي قال قال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يوم الاحراب شعلوا
 بنى صلاة الوسطى حتى
 آتت الشمس سلاطنته قورهم
 مارا وبوتهم او طلوهم *

الرب وسحبها وسكون القاف قال في القاموس الطريق في الخيل (ملائكة) يحرسونها (لا يدخلها
 الطاعون) الموت الذي يبعث الفتي أي لا يكون بها مثل الذي يكون فيها كغدي وقع في طاعون عواس
 والخراف وقد أظهر الله تعالى صدق رسوله فلم يقل قط أنه دخلها الطاعون وذلك تركه دعائه صلى الله عليه
 وسلم اللهم صمها (ولا) يدخلها (البحال) قال الطبري وجه لا يدخلها مستأنفاً بل طوعاً واستقرار
 الملائكة على الألقاب * وهذا الحديث أخرجه أنصاف القوم والطبوسم في الفتح والسائق في الطب
 والجمع * وبه قال (حدثنا الرازي عن المذخر) الخراي قال أي قال (حدثنا الوليد) بن مسلم البصري القريش
 ثقة لكنه كثير التسديد قال (حدثنا أبو عمرو) بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عمر والاورق قال
 (حدثنا السفي) بن عبد الله بن أبي طه عن ابن عباس عن أبيه عن (حدثني) بالافراد (أنس بن مالك البصري
 أنه سمع عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ليس من بلد) أي من البلاد يسكن الناس فيه وله شأن
 (الاسعاف) سبيله (البحال) قال الخفاف بن خمر هو على طاهر وعجمه هذا الجمهور وشذ عن حم
 فقال المراد يدخله نفسه وسروه وكأنه استعمل مكان دخول البحال جميع السلافة لقصر مدته وعمل
 عما شئت في جميع مسلم أن بعض أهل يكون قد رآه قال البرقي يحمل أن يكون ما لاق قد رآه
 على بعض أهل ليس على حقيقة بل لكون الشدة العظيمة بالخروج من الحديفة أطلق عليه كأنه قد رآه
 (الامكنة والمدينة) لا يظنوا هو ما هو مستثنى من البني لا من بلد أي في القبط والافقي المعنى مسالماً لا هجرى
 سبطاً عن علي السائد وعبد العزيز بن محمد بن عبد الله بن عمر والالكعبة وبيت المقدس وراود أبو جعفر
 الطحاوي ومحمد الطور وفي بعض الروايات فلا يبقى له موضع الاورباخ حصر مكة والديتو بيت المقدس
 وحمل الطور فان الملائكة تطرد عن هذه المواضع (ليس له) سقط لاي الوقت (من قبلها) بكسر الباء
 أي من قبل المدينة (قال الاطعمة الملائكة) حال كونهم (صافين) حال كونهم (يحرسونها) ميموهوس
 الاحوال المتداخلة وسقط في روايه أي الوقت لظننا وقت (ثم تحب المدينة) أي ترزل (ماهلها) اسماء
 يحمل أن تكون سبعة أي ترزل وتضارب حسب أهلها تنفض إلى البطل الكافر والمذيق وأن تكون
 حالا أي تحب مائة أهلها وقال المصنف في تحف المدينة أهلها أي تحركهم وثاق ميل البحال قلب
 من ليس مؤمن من أهلها لصلصة العمل (ثلاث رحمان) هفتات (بغير الله) في الثالث منها
 (كل كافر ومذني) ويقع بها المؤمن المخلص فلا يسقط عليه الدحل والعمرى والكهف في بصر الله
 إلى البطل كل كافر ومذني وهذا لا يعارض ما في حديث أبي بكر المسمى أنه لا يدخل المدينة وما البحال
 لأن المراد بالرب ما يتخلص من انزع مد كرهوا الحرف من عتوة الرحمة التي تقع وترزله لاجل حسن
 ليس تعالى وهذا الحديث أخرجه أنصاف القوم والطبوسم في الفتح والسائق في الطب
 هو يحيى بن عبد الله بن بكر بن روي مولاهم البصري ثقة في الحديث وتكلموا في جميع ما كان في (حدثنا
 الليث) بن سعد الامام (عن علي بن) صم العباسي عن حماد بن (عن ابي شهاب) الزهري (قال حماد بن)
 بالافراد (حدثنا عن عبد الله بن شعبة) صم العباسي عن حماد بن (عن ابي شهاب) الزهري (قال حماد بن)
 مسعود بن ابي الذي (ان) مسعود بن ابي الذي (عن) شعبة عن حدثنا بنون الله عليه وسلم حديث
 طويل عن البطل (عن) مسعود بن ابي الذي (عن) شعبة عن حدثنا بنون الله عليه وسلم حديث
 مسعود بن ابي الذي (عن) مسعود بن ابي الذي (عن) شعبة عن حدثنا بنون الله عليه وسلم حديث
 كثر ثلاثه اذا كان البطل عليه حوائك في بقله قال (بصر السماع ابن بطي) كسر
 السبب جمع سبعة وهي الارض فلوها البصر ولا تكاد تنبت شئاً والمعنى ان ربحاً حياً لم ينبت على رضى
 في الصلاة الوسطى انه كثر في القرآن قال جماعة هي العصري قل دعاه على سبب طالب واسم مسعود وأبو بكر بن عمر واس
 هب بن وابو سعيد الحذري وأبو هريرة بن عبيدة والسلي والحسن البصري وابراهيم الذي وه انقوا سحابة السكبي ومقاتل وجميعه

وحد ما يوكر من ابني بنو زهير من حرب وأبو كرب قالوا حدثنا اومعاوية عن الانعش عن مسلم بن يحيى بن شبر عن شريك عن علي بن
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٢٦) يوم الاحواب شغلنا من الصلاة الوسطى صلاة الصلوة ان الله يوتهم وقوفهم بارا من صلاته

سبعين ساجدا وسقطا في رواية في ذكر عن السكت، هي قوله يركل (في صرح اليه) أي الى الدجال (يؤمئد
 رجل وجهه الى الناس، ومن حبر الناس) ثلث الزاوية وكرارهم من سفيان الزاوية عن مسلم يركل
 وجهه أنه قائم به الحصر وكذا الحصر في حقه وهو الدجال على القول بقاء الحصر كالأصح (يقول)
 الرجل (أشهد أن لا اله الا الله حدثنا عن زوسا أنه صلى الله عليه وسلم حديثه يقول الدجال) لم يمه
 من أول انظر (أرث) أي أخرى (أشكلت هذا) الرجل (ثم أجيء هل تشكرون في الأمر وقولوا لا)
 أي النبوذ ومن يصدقهم أهل الشقاوة والمعموم يقولون: نحن حوافرنا لا تصدقناه أو يصدقون بذلك
 عدم الشك في كبره ذلك (عقته ثم يحبه) عقده الله تعالى ومشيته في مسلم ويأمر الدجال به فيمنع
 وقول خلدوه وسبع ظهره من نفسه صرنا وقوا وما نؤمن قال يقول: أنا الحيا الكذاب مؤثر
 فائس من معرفة حتى يري من رجائه فأنتم عن الناس بين القلعين ثم يقول: قم بمستوى قائما
 (يقول حين يحبه وانما كنت قد شددت برقي اليوم) لأن الذي صلى الله عليه وسلم أحر بأن علامة
 الدجال يتبعه الخوف وان خيرة تتهمة لامة وبعض السبع أشد من بصره اليوم فالهصل والهصل
 صه كلاً ههنا من السكت ٣ سكتة فصل بغيره (يقول الدجال أقتله فلا يسلط عليه) أي على
 قتله لا يملكه يهر بعد ذلك ولاية تدعى قتل ذلك الرجل ولا يبر وجهه على أمره وفي مسلم ثم يقول أي
 لرسول يا أيها الناس إله لا يعجل بهدي يهدم الناس من قائلين أحد الدجال حتى يدمجه فيجعل ما بين وقتنا
 ترقوته بحاج ولا يستطيع التمدد لا قلعه خبره وحله ويقذفه في عصب الناس أنه قد قال البار
 وأما في الحديث فقول رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أعلم الناس بشهادة صدر العليل * وحديث
 الباب أخرجه في قوله في قوله كذا سمعوا حرجه أساقى الخ (هذا باب) بالنسب (المدينة تسمى
 الحديث) * فاستند له (حدثنا عمرو بن عباس) هذا يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم بالموحد بقصد الالاف
 ههنا من الصري أو هو الأورى (حدثنا عبد الرحمن) بن مهدي قال (حدثنا سفيان) الثوري
 (من يخدم أسكنه جنة) أسكني من أسكن الله عليه واللام (رضي الله عنه) أنه (قال جعفر بن أبي
 أسى صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ بن حجر أنه على اسمه لأن الزعفران كزهره يبيع الزعفران فيس
 أسنوم وهو مشكل لأنه في كثير مشهور وصرحوا أنه هاهنا هو الذي صلى الله عليه وسلم قد مات
 كان يجمعوا عليه أحر وافق اسمه واسم أبيه وفي الدليل لا في موسى في الصحابة فيس من حاكم المقر
 فله حل يكون هو هذا (فابعه على الإسلام ههنا من العذ) حال كونه (بحجوا فقال) الذي صلى الله
 عليه وسلم (المنى) قال ابن عباس من المبيعة على الإسلام وقال غيره إنما استقله على الهجرة ولم يرد
 لادعاءه الإسلام قال ابن عباس دليل أنه لم يرحل ما عهده الاعرافه إلى الذي صلى الله عليه وسلم على ذلك
 وو زائدة وقوع بها فتمتة دأوا به بعضهم حتى الآن من المقام بالمدينة (قائل) الذي صلى الله عليه وسلم
 بن قبيلة (ثلاث مرار) سارعه الفخر فيه وهم قومه فقال وقوله أي قائل ذلك ثلاث مرار وهو صلى
 الله عليه وسلم حين فلتوا سارعه قل: لا سلام لك بعد الفقه هي على الإسلام ولم يبق له إلا يحصل
 لوجع الكبرياء سارعه هي على الهجرة والخامسة بالمدينة لا لاجل المهاجرين بل يرجع الى وطنه
 (ل) ١٠٠ "لا تواسم (المدينة كالكبر) كسر الكاف المنع الذي يصعبه البار أو الموضع المشق
 ليه (ق) خذ (خ) خذ وخذته وخذته وخذته ثمرة البار أو الموضع المشق (يصعب طبعها) ففقد
 انه لو شددته في قوله صلى الله عليه وسلم وهو فتح الفتح وسكون الون وفتح الصاد المهمله أحره عن
 مهدي بن صر وهو ما يوصى في ذكره الخوي والمشتق وتصح بالأمارة العرفية أي الارية طبعها كسر

بن الشام من العرب
 وأنشد وحدثنا عن
 سلام الكوفي قال أخرجه
 محمد بن الحنفية الساجي
 ويده من مرة عن عبد الله
 قال حسن الشكر بن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عن
 صلاة الصلوة حتى اجرت
 الشمس وأصرفت فقال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم سبعين من الصلاة
 الوسطى صلاة الصلوة
 أجوابهم ومورهم ذرا
 أو ثلثه أحرهم
 وقورهم ذرا وحدثنا
 واحد وادود من المندر
 وعبرهم رضي الله عنهم
 قال ابن عدي هو قول
 أكثر العلماء من الصحابة
 من بعدهم رضي الله عنهم
 وقول الماوردي من أخصنا
 هذا مذهب الشيخ
 وجهه له نسخة الإحدى
 ههنا وأما ابن علي أنها
 الصحيح لا يريه لا حديث
 الصحيح في العصر ومذهبه
 اتباع الحديث وقالت
 طائفة هي السدس من قبل
 هذا ههنا من السدس
 ووه ليس حنوفاً من
 واس غير وجهه ومذهبه
 وكبره ما وجد في الجمع
 من أسديت من السدس
 والشافعي وجوه دأوا
 وعبرهم رضي الله عنهم

وقال بعض أهل العلم بن يحيى بن زوسا عن سفيان الخدي ونا شقوعه أنه من شدد دور رواية عن أبي حنيفة الطاه
 رضي الله عنه لم يلقه من ذوي أهل العرب ومن غيره في قوة السكتة فصله عن غيره كذا في الأصول التي بأيدينا وأعطاه

العشرون قبل احدى النسخ مهمة وقبل الوسطى جمع النسخ حكما القاصي مياض وقيل هي المعتبرة لبعض من هذه الاقوال قولان العصر
والصحيح واصحها العصر للاخبار الصغرى من قال هي العصر يتأول الاحاديث على (٢٢٧) ان العصر تسمى وسطى وتقولانها

هي الارسطى المذكورة في
القرآن وهذا تأويل
صحيح ومن قال انها الصغرى
بجانب ما في وقت
مشقة سبب رد الشك
وجيب اليوم في الصيف
والعاصم ونحو الاعاصم
وعطفة الناس لحصن
بالحاطة لكونها مرساة
لصباغ يحلوا غير هاون
الهي العصر قول انها
تأتي في وقت اشتغال
الناس بعاشقهم وأجبالهم
وأما من قال هي اشبه
بندج صغرى حدان
المقصود من الايراد
بالحاطة عليها انها كان
لاية مرساة لصباغ وهذا
لا يفيق لمحة من الناس
معاطون بل هي العادة
أكثر من غيرها لا تأتي
في الاسرع مرة عذف
غير هاون قال هي جميع
النسخ صغرى أو عطفة
لان العصر لا كراشي
مفصلة عن قصصه وانما
ذكره مجازا لمقصود
خصص بعضه تنبها على
البيان وأنه غير رقيق
من عبيدة من علي هي
نسخه وكذا والله وهو
يد السلب وأنه غير
(توبه) وهو الذي هي
نسخه وأشهره يقال لها
الاحزاب والحقائق

الطاه وسكون التفتيش من على المعزلة كذا في البيهقي ورواية الاولى في طبها قال أبو عبد الله الا
هي الصغرى هي أقدم معنى وأي مناسبة بين الكبير واليط اه وهذا تنبيه على ان الكبير شدة مع
يفي عن النار الصغرى والنسخ والزماني لا يفيق الاصل المعروف وهذا ان أريد الكبير المعنى الذي يقع
النار وان أريد المعنى المذكور المعنى لذلك الموضع لشدته حارته برع حدث الجدي والعصاة والذهب
وبعير حلاصة ذلك المدينة كذلك تنقير النار بالناس والحي والوصف وشدة العيش ومسوق الحال التي
تخلص النفس من الاسترسال في الشهوات وتظهر حيلهم وتركهم وليس الوصف علما لها في جميع الارض
بل هو خاص بالناس على الله عليه وسلم لأنه لم يكن يحرج عبادا عن عقيدة الله تعالى من غير ان لا يبرهن وقد
خرج منها بعد ما عرفت خيال الصغرى وقطعوا غير هاون وانما حاصها كاسم سعدون في موسى وعيسى وآل
دروغبار وحيد بن عباد من الصلوات وأي عبيد قوم عاد وأي البرداه وغيرهم فدل على ان ذلك خاص بربه
على الله عليه وسلم بالقياس كقولهم قال (حدثنا سليمان بن حرب) قال (حدثنا شعيب) عن ابن جابر (عن
عدي بن ثابت) ان اصارى العاصي (عن عدي بن ربيعة) ان ابا عبد الله طلع في الاضراسي العاصي انه (قال
سمعت ربيعة بن ثابت) روى عنه عبيد بن جابر (عن عدي بن ربيعة) ان ابا عبد الله طلع في الاضراسي العاصي انه (قال
احد) وكانت سنة الاضراسي العاصي (رحمهم الله من بعدهم) عليه الصلاة والسلام الطريق وهم عدد
الله في يومئذ (فما كنت فرقة) من السبل (بقتلهم) أي قتل الراعي (وقالت فرقة) منهم
(لا اله الا الله) لانهم مسلمون (ورث) لنا استغفاروا (فما كنت فرقة) أي قتل الراعي (وقالت فرقة) منهم
حال علمها لكم وفي باقيها يتعلق بماد علي بن عيسى أي متفرق فيهم (وقال النسي) صلى الله عليه وسلم
انها أي المدينة (تنقير الرجال) جمع رجل والاصل الملام للعدا أي شرارهم وأصابعهم أي غيرهم تظهر
شرار الرجال خباياهم ولا يدرى من السكتهم تنقير السبل بالادوية قد زيد الحرف في النسخ وهو تصغير
وفي غيره أخذت في الدروب وفي تصغير ردة النساء تنقير الحشوات في هذا الموضع كالمسلم طريق
شعة وأوحى جملته والتميز في السائقين ورواية عن سعد بن شعيب العاصي التي أحسن في التصغير طريق
صغير وهو رأت الناس في شعيرة ورواية في رواية حديث حار الذي قبله حيث قال ربيعة في حديثها
وكذا أوحى جملته من حديث في خبر ردة بلط فخرج الحشوات في أول فصل في الانبياء وحار جرح
أي خبر تنقير الناس والرواية التي هي تنقير الرجال تنقير الرواية التي بها الحشوات هي معصرة الرواية
المشهوره عطف تنقير السبل ويحتمل أن يكون مصدق قد روى هذا الدروب ملتزم مع باقي الروايات
(كما في النسخ الحديث) وتنقير السبل كما كبروا حشوات وكذلك المدينة وهذا الحديث
أجره انما في صفات النسخ والتميز في السائقين والتميز في السائقين والتميز في السائقين
هذا (باب) انما في سائر النسخ معنى الفصل من الباب السابق ويصغر من مناسبة الاول للسابق
من جهة ان تصغير التركة وتكبيرها لرواية من جهة انما في الحشوات في النسخ من جهة
انما في السبل على أنه مصدق في تصغيره سبب في ذلك انما في السبل على أنه مصدق في تصغيره سبب في ذلك
(حدث) عن ابي عبد الله في حديثه (حدثنا) عن ابي عبد الله في حديثه (حدثنا) عن ابي عبد الله في حديثه
(حدث) عن ابي عبد الله في حديثه (حدثنا) عن ابي عبد الله في حديثه (حدثنا) عن ابي عبد الله في حديثه
الابن (عن) عن ابي عبد الله في حديثه (حدثنا) عن ابي عبد الله في حديثه (حدثنا) عن ابي عبد الله في حديثه
ان (والله) جعل المدينة (عن) عن ابي عبد الله في حديثه (حدثنا) عن ابي عبد الله في حديثه (حدثنا) عن ابي عبد الله في حديثه
المازود يقل للمصنف يدون عليه وثلاثة ثلاثة لانا رداءه غير مصدق وهو انه قد يصاب لها

سنة أو من النسخة وويل من جمع قوله صلى الله عليه وسلم على شعيرة ما في السبل على حتى آتاه شمس هكذا في السبل
انما في السبل على وهو من قول الله تعالى وما كنت بمخاضا في يومه الذي ساء له يومه كرسى من جهة انما في

الموصوف إلى صفته ومذهب البصر بينهم يقدرون فيضخضوا وتقديره ما عن صلاة الصلاة الوسطى إلى من فعل الصلاة الوسطى وقوله صلى الله عليه وسلم حتى آت (٢٢٨) الشمس قال الحنفى معاصروا حجت إلى مكانها المائل أى من نفس قولهم آت إذا رجع وقال

الصدان ضغين أي ثلاثة أعقدة وبخار يصعد أي يصل إلى النشي شياء حتى يسير ثلاثة أه وقال
العقهاء في الوصية نصف نصيبا محتلوا نصفه ثلاثة أمثاله عملا المعروف بالصواب أو كذا في الآثار يرجع
على كل مصد درهم فيلزم درهمان لأفضل العمل بالفتوى المسمى هذا الهم محل بالدية يقتل (ساجعت تكتمن
الركة) أي الذي يذره محل مصر بالحديث الآخر الهم بلوك لافي صاعا ومدا بذا يقال ان مقتضى
إطلاق الركة أن يكون أو أصلا للدية نصف أو أصلا للركة أو المراد عدم الركة لكن خصت الصلاة
بمحوه دليل على حاشد له على تغضيل الدية على مكتوه وظاهر هذه الحجة تلك لا يلزم حصول
أصلية المصول في شيء من الأشياء من الأصلية على الأخلاق أو أصلا للدية في تغضيل الدية بالمدة
على مصاهل مكتوه كل ذلك لزم أن يكون شامواهم أفضل من مكتوه في الحديث الآخر الهم
بلوك لافي شامواهم أعادها لثا ورواها على الأصل في التكرار لنا كيدو للملح واحد قال الأبي ومضى
مصعبا عكة أن المراد أن شمع بعير مكره لا شمس عكة رجلين بالدية ثلاثة لا يطهر في الحديث أن
البركة انما هي في الاقتناء لا في الروي في من المكيل بحيث يكتفي بالذم ليس لا يصعبه في غير ما وهذا
أمر محسوس عند من سمعها وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصحيح (ثاني) أي تابع حور سحر لم (ثالث)
اس (مر) نعم المني البصري مملوكة العنق في الزهر يان (عن تونس) بر بذا لاني في اس شهاب
هو قال (حدثنا قتيبة) س سعيده قال (حدثنا اسمعيل بن سحر) الاصابي الزرق (ص حيد) نعم
الحا وفتح الميم معر اس في بذا ملو بل البصري (عن أس رضي الله عنه إلى النبي صلى الله عليه وسلم
كان إذا قمص من معر معر إلى حذرنا المديرة) نعم الحب والمال جمع حذو جمع سلامة (أوسع) فتح
الهمزة وسكون الواو والصاد الجهم في محل (راجلته) على السير السريع (وإن كل على دابة تركها
حبا) أي حرك الدابة من حال الميوت وقد استغنى الله تعالى دعاء يمسح على الله عليه وسلم حيث دعا الهم
حبس الدابة كسامة أو شئ حتى كل بعرك دابته أو دأها من حبا الهم حبس الدابة السوا حبس صاحب
أهلها وسوا حبس بل بذا مرار أو زحف حذو أو صاحب على علة لا محبة (باب كراهة النسي على الله عليه
وسلم أن تقرأ الدية) نعم التامس تقرأ أي تخلو وأعييت المكالم حلة تسالوا لادى درأ تقرأ
بفتحها أي تفتون وتصبر عر أو هو انقضاء من الأرض الذي لا حترته وبالسدة قال (حدثنا) ولا يذروا
عسا كرهني بالآخر (اسلام) فخصم الام محمد السلي مولاهم الحاربي البكندى قال (أخبرنا
العزاري) فتح الغلو عطف الزاى وسدها امر أو س معاوية (عن حيد الطويل عن أس رضي
الله عنه) لؤاد مولى (كسر القام من كثير الاصل أو أن يقولوا) من مازالم (في القرون المجد)
لأنها كانت عتيقة (مكره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تقرأ الدية) نعم أول تقرأ ولا يذو
تقرأ فقه (وقال) عا حذو السلام (باب طلة أو لا تختص أو أن تقرأ) أي لا تعدو إلى آخر خطا ك
أنى المجدد لى حذو حرا (ق قوا) في مساوهم أو دأها الصلاة والسلام أن تقي حجات الدية
عمره: كمال يعلم السهل في أعين المديق والمترشكر لربها بالمع والدية عليهم فأن قلت ما نزل عليه
الصلاة والسلام أنما لسانه على عر بذا لاني سلمه أحب ما نذرهم الصلاة الخاصة بهم ليكون
ذلك دعي لهم على لوائه وأتت في شاموهم إلى الخافق بذا مر وعلى هذا فهمه الحاربي وإنما ترحم عليه
ترجى بذا لاني صلاة ساجعتا حبس بالآخر ولا حري كراهة الرسول أن تقرأ الدية (هذا
باب) بالنسي من غير ترجمه فهو كفضل من فقه هو بالسدة قال (حدثنا مسدد) بالنسي المهمة بعد الميم
المحمود متو شذبه المهمة الأولى من سرهد (عن يحيى) س سعيده القطان (عن عبد الله بن عمر) نعم

تقريبه منتهى سائر القرون
والثأوب سبب الهار
(قوله يحيى الخسراو)
هو الخسرو الراى وآخرو
واموى القنبرن الاول يحيى
اس الخزار عى على وقى
اششافى من يحيى مع عليا
أعاده سلم الاختلاف
عى وسع (قوله مرصم
مرض الحقد) الفرسة
هم العلماء واسكان الراء
والصاد المججمة وهى
اللدخل من مداهو والمقد
البه (قوله عى سلمى صم)
ضم الصاد وهو آخر
المعى (قوله من شبرى
شك) شبر صم الشبى
وشكل شغ الشبى
والكاف ويقال ناسكان
الكاف أيضا (قوله ثم
سلاها من الصاعى يى
الغروب والشاء) مبهين
عنه اخلاق لغا القامى
عنى الحرب والعساوقد
أسكره صم لان العرب
لا تسمى عساوقها عا ولا
١١ يتعاطى العقب كالأوس
واقسمى والعصمى
ولبائها وأما خير النى
على الله عليه وسلاوة
الهمزة حرث الشمس
فذلك قبل روى صلاة
الحرف هل العلى يقبل
أنه آخرها بسبب لا عدا
وكى السبب فى سبال

[illegible]

يحيى بن يحيى التميمي قال: قرأت على النضر بن زبير عن أبيه عن الفضل بن حكيم عن أبي يوسف عن علي بن عاصم قال: قال امرئ قتيب عاتقه ان اصابها مصفاة قالت ادا بمت هذه الآية **ما دنى خاطرا على الماوان والصلوة الوسطى** قال عليا (٣٢٩) طاعتها ادبها ملت على خاطرها

العيني وضع الموحدة مصر العنبري (قال حسدني) بالاراد (حبيب بن عبد الرحمن) صم الحنفية المحدثين
 الموحدة الأولى وهو حال عبد الله (عن حمص بن عاصم) أي أي عمر بن الخطاب (عن أبي هريرة روى
 الله حمص السلي على الله عليه وسلم) أنه (قال عابدين بن مسروق وروى عن أبيه الحنفية) حقيقة بان
 يكون مقتطعا منها أي أي آخر الاسود السيل والرافات منها وأخبارنا بان يكون من خلفنا اسم السبب على
 السبب بان ملازم ذلك المكان للعادة سبب في بل الحنفية هذه هي طر لا اختصاص بذلك تلك الحقيقة على
 غيرها وهي كروصم بن راض الحنفية وولاي جتو حصول السعادة أو أن تلك الحقيقة تنقل بعضها فتكون
 روضم بن راض الحنفية لانهم من الجمع هي من الحنفية العمل فيها واجب لصاحب وصفي الحنفية تنقل
 هي أي أصالي الحنفية ورواية حساكر وقسري يدل على باقي الحنفية من حنفية وهو حقا فقد تقدم هذا
 الحديث في كتاب الصلاة قبل الحاضر هذا الاسناد لفظ بنو وكذا كنه في مسند مسند شيخ البخاري
 فيه ثم وقع في حديث سعد بن أبي وقاص هذا البراء بن مسعوده ثقات وهذا الطبراني من حديث أبي عمر راض
 القزويني هذا المراد بالثبوت في قوله بنو أحمد بن حنبل لا كما هو حديث عائشة الذي صاريه بن موقرود
 الحديث بطلان بن مسعود بن عائشة وروصم بن راض الحنفية أحرج الطبراني في الأوسط اه (ومسرى)
 يروى عنه يوم القيمة (على حموي) والتقدير صا الحنفية ذلك وقيل يوضع له هاتك مسر وقيل ملازمه
 لا لعمال الصالحة توردها لصاحبها الحنفية وهو الكون فيشر وصحا استدله على أن البداية أو عمل من مكة
 لأنه أثبت أن الأرض التي بين البيت والمسرى الحنفية قد قال في الحديث لا حول قلوب من أحد في الحنفية
 حنبل بن الربيع ما هو واجب بان قوله من الحنفية معارولو كانت من الحنفية حقيقة لكانت كوصف الله الحنفية
 بقوله تعالى أن ذلك أن لا شيء فيها ولا تسمى لسماءه على الحقيقة لكن لا سم أن ٢ الفصل لعبر تلك الحقيقة
 وهذا الحديث قد سبق في آخر كتاب الصلاة في ما قبل ما قبل القبر المبره وهو قال (حنبل بن عبيد بن اسمعيل)
 صم العيني ووجه في الأصل عبد الله القرشي الكوفي الهاجري قال (حنبل بن أسامة) صم القبر مجلس
 أسامة (عن هشام بن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) قالت لما قدم رسول

انفعلى ان يقيموا مسلم المدينة يوم الاثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الاول بحجهم هو والى في حيا
 السمر من الزومة (وعلى) نعم والواو كسر الهمزة في حم (أو بكر) الصدق (و بلال) رضى الله
 بهما (و كان أو كرادا) أحدهما الخي يقول كل امرئ ميم) نعم للموضع الصادق المصنف والمؤلف
 المشددة أى لاله أتم صلا أو بقي صحو وهو غرب العدا في أهلها (والموت أدنى) أقرب (من شر الله
 نفعه) تكسر الهمزة فتكون الهاء ميم في اليونية أحد سبعين والعل التي تكون على وجهها (وكان
 بلال) رضى الله (م) إذا أطلع) نعم الهمزة مسبوقة بالمفعول ولا يرفع فعلها أى كعب (عنه الخ) يرفع
 عقبرته) يضع العين وكسر القاف ويكسر التحتية فعليه معنى مفعوله أى صوته ما كمال كونه (يقول
 * أليت شعري هل - من ليلة - نواد) ويروي مع (وحول) مستند - ثم (ادس) كسر الهمزة فتجني
 الجيش الماروق (و بلال) سمع الجهم وكسر الهمزة الأولى ست صميم وهو التمام والحذبة ليتو أشد
 الطهرى في مادة تل عكا حول بلا وواو هو أصاحل (وهل أورد) بالواو الحذفة (نوبيا مصححة) نعم
 الميم وكسر هاء وضع الجهم والواو المشددة موضع على أميل سيقض مكة مكة يقر الطهران ووالا الأرق
 على بر من مكة وهو سوق هجر (وهل يدون) بالواو الخفيفة أى يظهر (في شامة) بالنسب المجبة
 (وطعيل) غنص الهمزة وكسر الهمزة حلا على نحو ثلاثين ميلان مكة والأولاد من جنود هجرى
 مشرف هو وشاملة في جملة أو عصابة لوليس هذان اليان لبلال بل بكرى عاب من علم من الحرف من

(٤٤ - (فصلاوى) - ثالث) هذى بعض الايام وهذى بعضها (قوله فى حديث عائشة رضى الله عنها مات على فطوا هكذا فى الروايات وصلاة العصر بالزوايا واستقبله بعض أمهات على ابن اوسطى لست على الصلاة والى الصلاة سلى وصلاة العصر)

(قاله سلم) وروى لنا الشيخ عن سليمان الثوري عن الاسود بن قيس عن شقيق بن مفضل عن البراء بن عازب قال قرأنا مع النبي صلى الله عليه وسلم زمانا من حديث مصلح (٢٣٠) مردوق * وحدثني أبو غنم السلمي ومحمد بن النضر عن معاذ بن هشام قال أبو عبيد حدثنا

معاذ بن هشام حدثني أبي
عن يحيى بن أبي كثير حدثنا
الصرماني عن العلفي بن يحيى
الغباري لكن مذهبنا
القرائنة الشاذلة لا يتبعها ولا
يكون لها حكم الحرج عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لأن ما قلناه من قبلها
الأعلى أنها قرأت القرآن
لا بثلاث إلا بالتواتر بالإجماع
وإذا لم يثبت قرأنا بالثبوت
خبرنا أو المستعمل مقروء
في أصول الفقه وفيها
خلاف بغير ما في نسخة
وحديثه تعالى (قوله) أن قرأ
وصلى الله عليه قال
يا رسول الله ما كنت
أصلي أصغر حتى كنت
تغرب الشمس فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
إن صليتها معصيا لربها
وإن لم تلتصق بها صلى الله
عليه وسلم طيبها القلب عمر
وصلى الله عليه ما شق عليه
تأخير العصر إلى قريب
من المغرب فأخبره النبي
صلى الله عليه وسلم أنه لم
يصلها بعد ليكون لعمره
أسوة ولا يثبت عليه ما لم يروى
وتثبت نفسه وأكد ذلك
الحجرات ما يبينه ويدل على
حوال النبي من غير
اختلاف وهي مستحقة
لداك من مباحة مصلحة من
وكيد الأمر أو زيادة

مفاض الحرجي أشدهما بعد ما منهم حرجا عن مكتوبات كيف تفرق أو تكرر صلى الله عليه بعد أحد
الحج ما يبرهنه من الموت الشامل للأهل والعرض بل لا يروى الله عنه عن الرجو ع إلى وطه على علة
البراء ما يظهر لك صلى الله عليه عن غيره من المصنفات صلى الله عليه (قال) أي بل لا يروى الله عنه وقال أبو العلفي
ومخط ذلك في رواية أبي حنيفة وأبو عيسى كروا قصر على قوله (اللهم الله شية من سبع وعشرين من بعثوا أمة
أسلمت كالحجوا) أي اللهم أسلمهم من حركتك كما أسلموا (من أسلم) مكة (إلى أرض الوفاء)
بالهجرة المدونة بقصر الموت الأربعين في المدينة (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم حبب الينا
المدينة كحببنا مكة أو أشد) حبس حبسك (اللهم بارك لنا في صاعنا وفي دنيا) صاع المدينة وهو
كبل سبع أروعة أعداد المظلة وثلاث بعد أهل الحجاز وطلاب غيرها والثاني قول أبي حنيفة وقيل
يحمل أن ترجع البركة إلى كثرة ما يكالها من علانها ونحوها (ومعها) أي المدينة (لنا) من الأمور
(وانقل جهاها إلى الخمة) هم الحبيب وسكون المهمة في ثبات أهل مصر وحصلها لها كانت أمدانك دار شرك
ليست علوانها من معوية أهل الكفر في زلزال وسند أكثر بلاد الله صلى الله عليه لا شرب أحد من مائه إلا حم قال
عروة بن السعد السائي (والت) عائشة رضي الله عنها (وقد أسلمت في يدها) أي أسلمت في يدها (مهره) معصومة
أحرار، علي وزين أعل الله صلى الله عليه أي أكثر ما أسلمت غيرها (والت) عائشة رضي الله عنها
(مكة) فطعن (هم) الموحدة وسكون الطلوع ونفع الحما المصليين وبعد الألف ورواها في مصر المدينة
(بحري) (علا) هم الذين وسكون الحبيب ما يجري على وجه الأرض قال الرازي (عائشة) (ما أحبا)
نفع الهجر والمدة وتو كسر الحبيب بعد ما نزل أي متغيرا وعرض عائشة بذلك بيان السبق في كثرة الوفاء
بالمدينة لأن المال الذي هدا صفتها حدث عنه المصنف وهذا الحديث أحسنه مسلم بأصناف الحج * وبه قال
(حدثنا يحيى بن كبير) المصري بطلب (قال) (حدثنا الباق) من سعد الإمام (عن حنبل بن زيد) من الزيادة (عن
سعيد بن أبي هلال) البجلي المدي (عن زيد بن أسلم عن أبيه) أسلم مولد عمر بن الخطاب (عن عمر رضي الله
عنه) (٤٤) (قال) اللهم اوفني شهادة في سبيلك) قد استقيت دعوتك فقتله أولئك في عظام المعية من شدة يوم
الاربعاء في ربيع من ذي الحجة ثلاثين وعشرين من جملة في ثواب الشهادة لأنه قتل طلبة (واصله) موت
في المدونة صلى الله عليه وسلم) فتوفيها من صفة أي أولئك في صفة من دعوتك صلى الله عليه وسلم الله
عند النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثة في مقتله واحد توفي أشرف القاع على الأطلاق * ومما شهد هذا الأمر
لما رجمه في طلبة الموت بالمدينة أهلها وانجسها بها كتمت مكتوبات على (والأمر) ربيع) برديما وصله
الاسماعيل (عن روح بن القاسم) (عن الزهري) عن زيد بن أسلم عن أمه (في الأولى) قال عن أبيه في نسخة
للعمر عن أبيه (عن) نسخة من عمر رضي الله عنه سمعنا قالت سمعت عمر يقول بعوه) ولعل الاسماعيل
اللهم تتلقى سبيلك وتوفى في سبيلك قالت قتلت وأني يكون هذا قال ياتني الله الله أشاء (وقال هشام) هو
أس سعدا أقرني ما وصله أس سعدا (عن زيد) هو أس أسلم (عن أبيه من حصه) (لم قالت) سمعت عمر رضي
الله عنه يقول قد حكر مثله وفي آحوا أنه أتى أسلم من شاعر أو أراد المولى من سبيل التعليق بين
الاختلاف فيه على زيد أسلمه حتى هشام من سعدا وسعيد من أبي هلال على أنه عن زيد بن أسلم من
عمر وذهب لمحض من ميسرة عن زيد بن عمر من شاعر أو أراد المولى من سبيل التعليق بين
كل الحج وتماجد

* (كتاب الصوم) * هم الصادق وسكون الواو
(سنة الله الرحمن الرحيم) كد في روع البيوت في عبيها بتقديم النسخة * وفي رواية النسبي كذا في

طما به أوبى قوم من سائر وجه ذلك من المصنف الذي قد كثر في الأحاديث وهكذا القسم من الله تعالى كقوله تعالى الباري
ولدا ربوا بلو والرب لا توالهوا ولا توالوا في الشمس ومعها أو لا في الدنيا والبعث والقبول والعباديات والعصر ويطأها كذا

وحدننا و خبر من حسن و حدش و امر و ان مع الویه الطراوی انحره ۱۰۰۰ جعل من آی حله حدش انیس من آی حله من سمعت حمر بن عبد الله وهو یقول کاحلوا عند رسول الله صلی الله علیه و سلم انظر الی القبر لیه العرف فقال اما انکم سترون ربکم کأقرون هذا القمر

لا تملكون في رؤيتنا
استطعن أن لا تملكون على
صلاة قبل طلوع الشمس
وقبل غروبها يعني الغمر
والعصر ثم قرأ حرر
سمع محمد بن ثعلب طلوع
الشمس وقبل غروبها
* وحدنا أو نكر أي
شبه حدثنا عبد الله بن
عمر وأبو أسامة ووكيع
عبد الاسناد وقال أما
اسمك يستمرص على
بك نرونه بخرو هذا
القمر وقال ثم قرأ قبل
حرر * وحدنا أو نكر
أي أي شبهت أو نكر
واحقق ما راهاهم جميعا
عني وكيع قال أو نكر
حدثنا وكيع عني أي أبي
خلو وسهر والحق عني
الختار معهم عني أي بكر
عجالة في رؤيتي عني أبيه
قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول لي بلغ
المرأأحد متى قبل طلوع
الشمس وتقبل غروبها
يعني الغمر والعصر فقال له
رحل من أهل العمرة أت
سمعت هذا من رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال نعم
قال الرجل وأنا أشهد أني
سمعت من رسول الله صلى
الله عليه وسلم سمعت أدباني
ووعاقلني * وحدني
يعني قولهم أكل في البراءة

وراية الزوار والمقرين * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القتيبي (عن مالك) الامام الاعظم (عن
أبي الزناد) عبد الله بن دكران (عن الاعرج) عبد الرحمن بن عمر (عن أبي هريرة) رضي الله عنه
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصيام حنة تصم الحبه وتشد يد الون أي وقاية الون وتزجيل من المعاصي
لانه يكرس الشهوة ويصعها وقيل من النار لانه اسلك عن الشهوات والنار محبوسة الشهور وانوعد
الترديد وسعيد من صوم رمضان والارواح اجلس حديث أبي عبيدة الجراح الصيام حنة أي يحرقها
وزاد الدارمي والعيسوي في تلامد الامر من لانه اذا كف عنه من المعاصي في الدنيا كان مثاله من النار (فلا
يرث) بالثبوت ثلثات العناء أي لا يغبض الصائم للكلام (ولا يحول) أي لا يعمل عمل الجاهل كالصباح
والصبر به أو يسهل على أحد من سعيه من صوم ولا يرث ولا يعادل وهذا مجموع في الجاهل على الاطلاق
لكنه يتأكد بالصوم كالأصحي (وان امرؤ فاته أو شاته) قال خصص فاته أي دعوه وادعوه ويكره
شاته ولاعه وقبحه القتل يعني العرو ورواية أبي صالح ما ساه أحد أو فاته وليس سعيه من صوم
طريق سهل فان ساه أحد أو ما بهي حله وقد استشكل طاهر لان المعاملة تقتضي وقوع الفعل من
الحاسبين فانه مأور بأن يكف نفسه عن ذلك وأجيب بأن المراد بالمعاملة التنبؤ لها يعني أنها أحد
لخاتمة أو شاته (طريق) له لسانه كرجعه إلى الودى أو لا ذكر أو يفته كخرم من الموت وقيل الزام في
الثقة (أي صائم مرتين) فانه اذا فاته ذلك عكر أي يكف صوم لانه لا يصح الاصح واطاهر كما به في
المصابع أن هذا القول على كثرة الجدل مع فاته يقول لخميه أي صائم تعدد أو ثمديد أو لولد محله على
من ابتل حرفة الصائم ونذر على ثمة في آخره باقعه لما شاته أو يد كرهه شديد المعطل بالصوم
يكون من اطلاق القول على الكلام النفسي واطاهر كون الصوم حصة في صاحبه من أن يؤذي كبقية
أن يؤذي (و) الله (الذي يحيي بينه خلوف دم الصائم) تصم المحنوا الام على الصبح الشهر ووسطه
نصهم فغ الحلو وسطه الخطاف وقال في المجموع انه لا يجوز رأي تعبير راجعهم الصائم خلاصته من
الطعام (الطيب عند الله من ربح المسك) وفي لفظ المسك والسائق أ طيب عند الله يوم القيامة وقد وقع خلاف
بين اصحاب الصلاح واصل عبد السلام في أن طيب رائحة الخلوف هل هو في الدنيا أو في الآخرة فقط
فهو من عبد السلام إلى أنه في الآخرة أو استدلى بوايه مسلم والناسي خذموه رأى أو الشيخ باساده
صعب من أنس مروان عيسى الصالح من قومهم يعرفون ربح أو أهم أو أهم أ طيب عند الله من
ربح المسك وذهب اصحاب الصلاح إلى أن ذلك في الدنيا واستدل بحديث حارم مروان أو أمه الثانية فان خلوف
أو أهم حين يموت أ طيب عند الله من ربح المسك واستشكل هذا من جهة أن الله تعالى يمرض استطانه
الرائحة الطيبة واستندوا إلى وأما حية تضاف ذلك من صفات الجواهر وأجيب بأنه محار واستعاره لانه حزن
عادتنا تفسر بالرائحة الطيبة مما استبردت كقتر يسمن الله تعالى وقال في نطال أي أو كرهه الله ادعو
تعالى لا توصف بالرائحة الطيبة لانه يوصف الله تعالى عالم هذا الدواعي من الادراك وكذلك فيه
المذكور المحسوسات يعلمها تعالى على ما هي عليه لانه حاتمها لا يطعم خلق وهذا مذهب الاشعرية وقيل انه
تعالى يعرفه في الآخرة حتى تكون سكنته أ طيب من ربح المسك أو أ صاحب الخلوف يسلم من التواب
ما هو أفضل من ربح المسك عند ما بان قاتل كل خلوف دم الصائم أ طيب عند الله من ربح المسك ودم الشهيد
وبحسب ربح المسك مع ما به من الناطرة النفس وحل الروح أحببانه لما كان أو الصوم أ طيب من ربح
الهدايا والصوم أحد أو كان الاسلام المشار اليها قوله عليه الصلاة والسلام في الاسلام على حسن ورائ
الهدايا من مرض كفاية والصوم مرض عبي ومرض العبي أفضل من مرض الكفاية كمن عليه الشافعي

وعليه جل الاحتمس وسوافته، ولما لالتصالي وأمر والحقوى الذين طلبوا وقتل سبويه وأستمر الخويعين بالبحر والاطار الصبر مع تقدم الفعل ويتأولون كل هذا ويجعلون الاحم بعد مبالاس الصبر ولا زرعوه بالمال كانهما قبل وأسر والحقوى قبل من هم قبل الذين طلبوا

[illegible]

أولاء الله - لهم الجنة

أهل ولاية اللاذقية هم الغلبة لكثرة نفوذهم فحتمل أن يكونوا من جهة الانسكة تجعله الناس عبر الخطم قوله أو أبه إلى الاطلاق
قوله من العدا كذا وكذا - بحشة اهـ ٣ قوله هو اس داند كذا خطه والواو اس أو اس كذا في النسخ سواسي وغيرهما

نِسْبَاتُ أَخِيهِ قَالَ أَحْمَدُ بْنُ

يكرهان أول وقتها محمد
عروب الشمس حتى
نصرف ويرى أحدهما لل
من قوسا وبصر مرقه
لجمله الضوء وفي هذين
الحددين ان العرب تهل
هقب عروب الشمس وهذا
مجمع عليه وقد حكى عن
الشعبة فسمي بالانبات
اليه ولا أصل له وأما
الاحاديث السابقة فتأخر
العرب الى قريب سقوط
الشفق فكانت ليلى حوار
التأخير كسبب أيضا
فانها كانت حوار سائل
في الوقت وهذا
الحد يثان اخر اوصى عادة
رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالتكرار التي والحب
عليها الا بعد فلا اعتماد
عليها والله اعلم
• (واب وقت العشاء
وتأخرها) •

ذكرى الملك تأخير صلاة
العشاء واختلاف العلماء
هل الاصل تقديمها
أم تأخيرها وهما مذهب
مشهوران السلب وتولان
لما قاله الثاني من فصل
التأخير أحسن منه الا حديث
ومن فصل التقديم أحسن
باب العادة العالمة لرسول الله
صلى الله عليه وسلم تقديمها
وأما أحرفها في أوقات تسريه

لیس الحارثی اولعد و فی بعض هذه الاشارات الاشارة الى ذوالاباء علیهم (قوله وحدثنا عن رسول الله) هو تشدید
(۱) قوله لا هم لما نقلوا الى غيره من الحارثی شدته بمشبه بعض اسم السبي علی انها طائفة من الموالع اهـ معجمه

هروثة من الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت أُمّ رسول الله صلى الله عليه وسلم لي من الليل صلاة يصليها وهي في بيدي
العقبة فلم يخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قال عزير الخطاب رضي الله عنه (٢٣٧) السامع الصديق خرج رسول الله

صلى الله عليه وسلم بمأوصلة المؤلف في الباب التالي (من صام رمضان وقال عليه الصلاة والسلام عمار صله
من حديث أبي هريرة (لا تقصروا رمضان) فلم يقل شهر رمضان واعتدوا بالشمس يومه ليسوا في ص
هداويح منافع أبي يحيى شهر رمضان هو العلم بأنه من باب الحذف لأن باب الالاس كقول
عما أجمع الصافي حديثاً أراد أن حديثه قال في المصاحف بشيراً إلى ما أشهد في الفصل من قول الشاعر
فهل لك يا كافي * طيب بما أجمع الطماني حديثاً
وقد تصدق الفصل من الحذف المناس نظر إلى أنه لا يعلم أن اسم الطبيب حديثاً أو أن حديثه وعلمه من باب
الحذف لأن باب الالاس نظر إلى المشتهر في باب العين كرمضان عمن يعلم أن الاسم شهر رمضان
أو حله يعلم المحدث الحذف مما هو كالعلم والحذف من الأعلام وإن كان من ذلك حذف بعض الكافة
لأنهم أحرموا مثل هذا العلم بحري المصاف والمصاف البحث أعرف بالحرف من قوله تقديم أخرج التلويح المال
أصله تقديموا حدثوا حديثاً التام في جميعه أي لا يتقدموا الشهر بصوم تعدونه مما احتاطوا يأتي حديث
هذا إن شاء الله تعالى في باب * وبالسند قال (حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا إسماعيل بن عمر) (عن أبي
الانباري مؤيد بن رزق المنوذ (عن أبي سهل) بايع (عن أبيه) مالك بن أبي عامر التابع الكبير (عن أبي
هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا حرم رمضان) بدون شهر وأخرج به المؤلف لخوار
ذلك لكونه رواه الترمذي كذا الشهر ورواية التلويح مقولة فيكون رواية الحارثي مختصرة فلا تنطبق
له حجة على إطلاقه بدون شهر (فمن) صم العاصم نصف الشاة العوق في الفرع وفي غيره فحدث
تشددها (أبواب الحسة) فحقتل ما فيها وعلى عملاً لا يسد عليه وهو علامة للملكة المحل
الشهر وتعلم حرمته ولمع الشياطين من أدنى المؤلفين قال ابن العربي ٢ وهو يدل على أنها كانت
مغلقة يدل عليه أيضاً حديث في باب الحسة فمقتضى قول الحارثي وأقول محمد بقولك أم أن
لا أمتح لاحد فقلت قالوهم بعضهم أنهم مقتضاه على قوله تعالى حتى إذا خازها ففتت أبوابها وهذا
اعتمد على محال الله مغلط ادعوا جواب الجواب اه وقته أو صعداته إلا أنه اعتمد على جواب ما إذا
كانت أبواباً وقد كذا أمر به الكوفيون وقال المحدثون الحنفية قد يرد بعدوا الزوال والعمال ولم
يشك أن الحال لا تقتضي أم مفتوحة قد انما لا يستقيم مع الحديث المذكور والأب قال تغلقه إلا أن
يأبون مغلطاً مفتوحة اه وبما أن العمل يؤقن ذلك أو لكثرة الروايات المعروفة والرجعة نيل
رواية مسلم فحدث أبواب الرجعة إلا أن يقال الرجعة أسماء الحجة وهذا الحديث أحسنه ما يقتضيه وقد
أحسنه مسلم والنسائي في هذا الوجه تميم بن مرسل رواية الزهري الثانية ورواية الحنفية بدون الأشبه
فلم يروا أحسنه المؤلف في الصوم وفي حقه ليس وصلى الصوم وكذا النسائي * وبه قال (حدثني) ولان
درو حديثي وروا الطعن وفي نسخة أخرى بالفرادي الثلاثة (يحيى بن بكير) (القاضي قال حدثني) بالفرادي
(الابن) من سعد الامام (عن قتيبة) (بسم النبي) صرح ابن أبي شيبة (عن أبي شيبة) الزهري (قال أنس بن
ولان) ورواه صا كحدثني بالامراء جميعاً (اسم أبي أنس) أو سهل بايع (مولي الجيبي) أي في تيم
وكان بايع هذا الجواب من ذلك في غيرهم مالك بن أبي عامر حليف عثمان بن عديته انتهى (اب
أه) مالك بن أبي عامر (حدثنا جميعاً) فاهر برفقه في اسمه بقوله في رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل
رمضان) ولغير أبي درواس صا كحدثنا رمضان (فحدث) تشديداً في معنى رخصتها (أبواب السماء) (اب
قبل هذا من تصرف الروايات الأصل أو باب الحسة وكذا وقع في باب صفة ناس وجود من بدء الحلق بلغة
أبواب الحسة في بريد رواية أبي دروة أبواب السماء وقال ابن فضال المار من السماء الحسة * وفيه قوله

الواو وقوله أتمم الصلاة
أي آخرها حتى استندت
عقبة الجبل وهي طئنه
(قوله نام السامع الصديق)
أي من ينظر الصلاة بهم
في المسجد وأما ما أخرجه
رضي الله عنه نام السامع
والصديق لأنه من أبي النبي
صلى الله عليه وسلم إنما أخرج
من الصلاة فتاب لها أو
لوقتها (قوله وما كان لكم
أن تبرؤوا رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن الصلاة)
هو بناء مشتق من موف
مفتوحة ثم يروى ساكنة ثم
رأى معبودة ثم رأى أي تلجوا
عليه، وغل الغاصي عن
بعض الروايات أنه صاعقه
تبرؤوا عنهم السامع بعدد
بهو حدة ثمراء مكسورة
ثم رأى من الزوال وهو
الخراج والرواية الأولى

(٤٣) - (قسطاني - ثالث) هي الصيغة المشهورة التي عليها الجمهور وأما ابن أبي المذكور في هذا الحديث وما بعده كله
(٢) قوله قال ابن العربي اه قوله أو حاراً لم يشأه معول عليه اه سمع على أنه حارة بمعنى المؤلف كونه معبودة

يوجد في زهير من حبيب واصلح في ابراهيم قال اصبحت اخيرا وقال زهير حدثنا جريح بن منصور عن الحكم عن نافع عن عبد الله بن عمر قال
مكشادات ليله ينظر رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العشاء الا ستخرج الساجدين ذهب (٢٣٩) ثلث الليل او بعده فلا يرى

أثنى شعله في أهله أو غير ذلك فقال حين سرح انكم لتتظرون صلاة ما ينظرها أهل دس بركم ولولا أن يقل على أمتي لأصابتهم هذه الساعة ثم أمر المؤذن فقام الصلاة وتوصل وحديثي محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا
أبو حنيفة حدثنا جريح بن منصور عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شغل صليته فأحراها حتى

الخطأ في آخر عتقه أو أبصومه على معنى الرضة في نوايه طيبة به عن غير مستعمل للصلي ولا مستطيل لانه (شغله ما تقدم من دسه) زاد الامام أحمد بن حنبل في طريق جلد من سلفته عن جريح بن عمر عن أبي سلمة وما تأخر وقد واجهه معتمد مسلم وليس به وما تأخر لكر واء الساق في السن الكرى من طريق قتيبة ابن سعد بطه قام شهر رمضان وهو ما تأخر في قام ليله القدر انما الواحدة ما عطفه ما تقدم من دسه وما تأخر وقد تأخر قتيبة جماعة وقوله من دسه لم حس صلي فيم جميع الدواب لانه مخصوص عند الجمهور بالصاغر هذا (باب) بالتوب (أحود ما كل الذي صلى الله عليه وسلم يكون في رمضان) ٣ قال ابن الجاحظ في أمالي المسائل المتفرقة الرض في أحود وهو الولا لأن حلفت في كل حجب رافع والى صلى الله عليه وسلم ليكن أحود محمد حذر الله صلب الذي يكون وهو كبر ولا يستقيم الحذر بالكون مما ليس يكون الأثر في ذلك لا قول زيد أحود ما يكون يجب أن يكون امامه حذر قوله في رمضان من ما قولهم أحط ما يكون الامر فاعلموا كثر شر السوي في يوم الجمعة فيكون الحذر الجلة نكبتها كقولك كان زيد أحسن ما يكون في يوم الجمعة وامان داس العبيري كان يكون من بل الاشمال كما تقول كليل يد علم حساوا صلحته صبرا انشاء نعيم رجع أحود على الانتدابوا لحر وان لم تحفل في كان صبرا انصاف الرض على أنه اسماها لغير محدوف ومة من الحلال مقامه على ما تقرر في باب احط ما يكون الامر فاعلموا ان شئت حلفت في رمضان هو الحركتو لهم صري في الدواب والى المعنى الكون الذي هو أحود الا كوان حاصل في هذا الوقت لا يتعين أب يكون من باب احط ما يكون الامر فاعلموا هو بالسؤال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التردد كنه قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) نسكون العيا ابراهيم بن سعد الرض عن عوف القرشي الزهرى المدني بن بعداذ قال (أخبرنا اس شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (عن عبد الله بن عبد الله بن عنت) سمعني الاول مصر والى الثالث معكون التوقيف من مسعود الهذلي المدني (ابن اس) صاب من الله صبرا في كل الذي صلى الله عليه وسلم أحود (الاس) (بالجبر) كان أحود ما يكون في رمضان) لانه شهر يتضاعف فيه ثواب الصدقة وما صدر به أي أحود أو كوا به يكون في رمضان (حين يلحقه من ريل) عليه الصلاة والسلام هو افضل الملائكة أو كرمهم (وكان حسيل بن علي المصنف والسلام بقاءه لكل ليل) ولا صا كرمي كل ليلة (في رمضان) مسدا ريل عليه أو من فترة الوحي إلى آخر رمضان الذي توفى بعده رسول الله صلى الله عليه وسلم (حتى) يسلم يعرض عليه الذي صلى الله عليه وسلم القرآن) بعضه أو عظمه (فذا لقيه) صلى الله عليه وسلم (حين ريل عليه الصلاة والسلام كل أحود ما لخير من الرض المرسلة) يحفل أن يكون زيدا لحد محمد دلفا حسيل ومحالسته ويحفل أن يكون عدواسته اباد القرآن وهو بحث على مكارم الاخلاق وقد كذا القرآن صلى الله عليه وسلم حقا بحيث رضى لرساوب بصحة لصلته و يسار على ما حدث عليه مع عمار وحدها كذا يتضاعف حود واصلح في هذا الشهر لقرمه عا لقطر بن ريل وكثر مدارسته هذا الكتاب الكريم ولاشك أن الله أوتز وتورث أخلافا من اعطاه لكن اصادة تاردا في القرآن كذا قال ابن المبرأ كسب اصادتها الحس ريل عليه الصلاة والسلام بن حسيل بن اعقاب بن ريل بن ماله ولا صا في الحق أول من الا صا في الحق لا صا وانى صلى الله عليه وسلم على الذهب لحي أصل من حجب ريل حاس الاصل الا لصلول فلا يقاس على محاسبة الأخاد العلماء هو في هذا الحديث تعظيم شهر رمضان لاختصاصه ما تشدد به رول القرآن ثم معلوم ما ريل به هو أن ليله أصل من شهره وأن المقصود من التلاوة والخصور والفهم لابل اليسل منذة في الساقى الهار من الشواغل والعوارض وأن فعل الزمان لا يحصل زيادة العبادة وان مداومة التلاوة وحسب زيادة

تأخر من أعباءه أو جرى مما يعلل به يشق عليهم أن يعتدرا بهم ويقول لكم في هذا ما صلحتم من حجة كذا أو كذا في غير هذا (قوله) قوله قال ابن الجاحظ في أي فخرج الحديث الذي كتبه رحمه البدر في مساجد يومه عن ابن الجاحظ أنه ههنا

وقد باني السعد ثم استقلنا ثم وقد فاتم استقلنا ثم خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ليس أحسن أهل الأرض العيلة ينتظر الصلاة
عبركم وحدثني أبو بكر بن محمد بن رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم فقال أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم
الله صلى الله عليه وسلم
الجماعات ليس على شرط
اليسل أو كذبه شطر
الليل ثم جاء فقال الناس
قد فعلوا وبلغوا واتكم لم
تروا في صلاة ما يطرئ
الصلاة قال أنس كأي
أطراي ومن حاتم من
صنوع أصع اليسرى
بالدمر وحدثني جراح
أن الشاهر حدثنا أبو زيد
سعيد بن الزبير حدثنا
مسرة بن صالح فاذعن
أنس بن مالك

الخبر واستحب تكبير العادتي أو آخر العمر وهذا الحديث قد سبق في كتاب الوصية (باب من لم يدع
قول الزور) أي من لم يرتد الكذب للميل عن الحق (والعمل به) أي بمقتضاه مما ينهى الله عنه
(في الصوم) كذا في المعجم عز يدعي الصوم ونسبها لخاص من جرح نسخة الصاعدي وهو بالسند قال (حدثنا
أحمد بن أبي ناس) الصنعاني الحر اساقى لأصل قال (حدثنا أبي ذئب) محمد بن سعد بن الرزق قال (حدثنا
سعيد المقبري عن أبيه) كيسان البجلي (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله) ولا يدروا
عسا كره قال النبي صلى الله عليه وسلم من لم يدع من لم يترك (قول الزور والعمل به) وإذا المؤمن في الأدب
عن أحمد بن يوسف عن أبي ذئب وأخوه زو رواية أبو وهب والحجسلي في الصوم ولا من أحسن طريق
أن المالكي من لم يدع قول الزور وأخوه والعمل به ما يصير به يدعو الحسلي لكونه أقرب مدكور
أو على الزور وعفا وإن علا تعاقب الزوايا عليه أو عليها لم أر الصبر لا شتر كما هي تقيص الصوم
قاله العراقي في الأول يدعو الزور وعفا والمعي متقارب في الأوساط لظناري بسند حله فقام من لم يدع
الحلو الكذب والجهر وعلى أن الكذب والعصو المجتهد لا تصد الصوم وعن الثوري بمأني الأحبة
ن العبة تصدده قال زوروي ليعث من مجاهد حدثنا تفسد الصوم العبة الكذب هذا العلة
والعروف من مجاهد حدثنا من خطبهما سلمه صومه العبة والكذب وإذا من أي شية والصواب الأول
ثم هذه الأفعال تقيص الصوم وقول بعضهم إنها معاشير تنكسر فاحتشأ الكثرة أحاب عبد الشيم في الناس
السكون في حديث السلف والذي يسمي في أول الصوم دلالة قوله إن ذلك لأن الزم والصب وقول
الزور والعمل به مما عظم الهوى عنه مطلقا والصوم مأمر به مطلقا لو كانت هذه الأمور إذا حصلت
بغير تركها لم يكن له كراهية بشر وطه مع فطمة فلياذ كرت في هذا الحديث بشي به شاعلي أمر من
حدثنا زاذقه في الصوم على غيره وإنما أخذ على سلامة الصوم عبا وأن سلامتها معاصفة كمال
فيه وقوة التكلم تقيص أي في حديثنا لاجل الصوم يقتضي ذلك أن الصوم يكمل بالسلامة عبا فاذ لم يسلم
عبا من ثم لا دلالة أن التكليف قد تدرأ شيوعه يسلم على أي طريق الأشار وليس المقصود
من الصوم عدم بعض كذا أن يمتد إلى شطره السنة لاجتماع ولعل القصد في الأصل الاستسقاء عن
جميع المنافع لكن لما كان ذلك يشق جمع الله وأمر بالامساك عن المنافع ومنه العاقلة بذلك على
الاستسقاء من المنافع وأرشد إلى ذلك ما تضمنته أحاديث المنع عن الله من أده فمكروا احتشأ المنافع وأوصوا
واحتشأ ما عداها من المنافع من المكافاة بغير دفع النازي (طيس لله حلقه أن يدع) يترك (طعامه
وشربه) هو محذور من عدم الآفات والقول في استسقاء أو المسبب والأهله لا يحتاج إلى شيء قاله
اليماني بما نقله الطبري في شرح المشكوك قول أن ناطل وعبر معناه ليس لله إرادته في مسامحة موع
الخاص موع الإرادة فيه أشكال لا يولد التردد كطعمه وشربه لم يقع الترك ضرورة أن كل واحد
تعلق الإرادة وقوعه ولولا ذلك لم يقع ونيس المراد الأمر بترك ما عدا ذلك بترك الزور والعمل به التقدير
من قول الزور وهو كقول عليه الصلاة والسلام من باع الجرف فليقتض الحمار يرى يدعها ولم يأمره
اشتقها ولكنه على التقدير والتعليم لأم شارب الجرف وكذلك حدثنا الصائم من قول الزور والعمل به ليم
له أحرم صله وهذا الحديث يخرج البحاري أيضا في الأدب وأوداد ووجه التزم في الصوم وكذا
الساق وأما ما في هذا (باب) بالتصريح (هل يقول) الشخص (أي صائم إذا شتم) وهو بالسند قال
(حدثنا إبراهيم بن موسى) بن زيد التميمي الفراء الرازي الصغير قال (أخبرنا هشام بن يوسف) الصنعاني
اليماني قال سألنا (عن ابن حريق) عبد الملك (قال أخبرني) بالمراد (عقله) هو ابن أبي رباح (عن أبي صالح)

وقد نقل السعد ثم استقلنا
ثم وقد فاتم استقلنا
رواية غائصة نام أهل
المسجد كل هذا يجوز
على يوم لا يقض الصوم
وهو يوم الجالس بمسكا
مقصد وميد ليس على
أن يوم مثل هذا لا يقض
وه قال الأكثر وهو
الصحيح وهذا قد سبق
أصبح هذا المشقة في آخر
كتاب الشهادة في قوله ومن
حاته) أي برقة ولعله
والحات بكسر التاء وفتحها
ويقال أصله ثم وجبت
أربع لغات وميسوار
لنساء العصفو هو اجتماع
المسلمين (قوله قال أنس

وقد نقل السعد ثم استقلنا
ثم وقد فاتم استقلنا
رواية غائصة نام أهل
المسجد كل هذا يجوز
على يوم لا يقض الصوم
وهو يوم الجالس بمسكا
مقصد وميد ليس على
أن يوم مثل هذا لا يقض
وه قال الأكثر وهو
الصحيح وهذا قد سبق
أصبح هذا المشقة في آخر
كتاب الشهادة في قوله ومن
حاته) أي برقة ولعله
والحات بكسر التاء وفتحها
ويقال أصله ثم وجبت
أربع لغات وميسوار
لنساء العصفو هو اجتماع
المسلمين (قوله قال أنس

كأن ظناري ويص حاتم من صنوع أصع اليسرى (هكذا هو في الأصول بالحصر وفيه يحذف تقديره) دسكون
مشربا بالهصر أي أن السيرة كس وقوله عن أبي ذئب جرح في كتاب الأدب نسخة متعددة كذا مجلس اه

قال نظرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لبه فحقى كل خير يبعث نصف الليل ثم جعل صلى ثم أقل علينا وجهه فكأعما أنظر اليه وبين خاتمي يده من صفة هود نبي عدا لله من صباح العطار حدثنا عبد الله بن عبد المجيد الحنفى (٢٤١) حدثنا قرة بن عبد الاسود لم يذكره كرم

أقل علينا وجهه هو حدثنا
أوعامر الاشعري وأبو
كريب فلا حديثاً أو إسماعلة
عن يزيد عن أبي ردة عن
أبي موسى قال كنت أنا
وأهلي الذي قنعوا معي
في السجدة نزلنا في قنص
بطان رسول الله صلى
الله عليه وسلم بالمد يفتكنا
يتداول رسول الله صلى
عليه وسلم بعد صلاة
العشاء كل ليلة فرغمهم
قال أبو موسى فوقفنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنا وأهلي وله نص
الشعلى في أمر حتى أتم
بالصلاة حتى أهازج الليل ثم
خرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم فصلى بهم فلما قضى
صلاته قال قل حشره على
في حشره أريد اليسرى
وهذا الذي رفع أصبعه هو
أبى رضى الله عنه وفي
الأصبع عشر لعان كسر
الهمزة ونفخا وصمما
كسر الباء ونفخا وصمما
واشعرا أصغر وأهلي
كسر الهمزة ثم رفع الباء
فوقه يعني رسول الله صلى
الله عليه وسلم يبتدئ في
قريب من نصف الليل
هكذا هو في بعض الأصول
قريب وفي بعضها ما
وهما صحيح وتقدير
المصوب حتى كتاب الزمان

د كروان (الربان أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله) عروحل
(كل عمل أس آدم له) فيصط ومدخل لا طلاع الناس عليه فهو يتجمل به فوالله الناس ويجوز به حضا
من الدنيا وراوى رواية كل عمل أس آدم صاعب الحسنة تعشر أمثالها إلى سبعة أضعاف (الاصنام
فانه) خالص (لئ) لا يعلم فانه المترتب عليه عبري أو وصع من أو صافى لانه رجح إلى صفة الصمدية لأن
الصائم لا يأكل ولا يشرب فخلق باسم الصمد أو أن كل عمل أس آدم مضاف لانه فاعله الصوم ومنه مضاف
لئ لا يخالقه على سبيل التشريف والتخصيص يكون كخصيص آدم بأصاته اليه أس حلقه يسد موك
مخلوق بالحقيقة مضاف إلى الخالق لكن إضافة التشريف خاصة عن شاة الله أبى بصمهم أو كونه تعالى يقول
هو قل ولا يتبعك ما هو لك عما هو لك ولا يجتمع العباد أن لا يمدوا على الصبر والشكر وهما حاصلان
فيهما كان فوال الصيام لا يخص به إلا الله تعالى لم يكنه تعالى إلى ملائكته بل قول حرامه تعالى نفسه
قال (وأنا أنرى) بعض المرفوع مذكور على أن فوال الصوم أصل من سائر الأعمال لانه تعالى أسد اعطاء
الحرام له وأجره لا يتولى ذلك بنفسه والله تعالى أفاض على شيا بنفسه على علم ذلك الشيء وخطره ره
وهذا كروى أس آدم قراءة آية الكرى في صفت كل صلاة به لا يتولى قصروا ولا صلاة الله تعالى (والصيام
حسنة) وقاية من المعاصي ومن النار (وإذا كن يوم صوم أحدكم فلا يرفث) ثلثت العام وأجره ثلثة
لا يلبس في الكلام (ولا يهتف) بالصاد الملهمة والجليلة المقتضية راد إلى الصادين إلى ألبص
ولا يهتف (منه) أس أحد) وزاد بعد من يصوم طريق سهيل أو ما رآه يسى حادثة (أو فاته) يسى
أس ثمياً أو حادثة أو وقتاً (فليقل) له طساة أو أصابة ليك خصمه أو نطقه ليكف هو عن خصمه
ورجع الأول الووى في الاد كروى الثاني حرم التروى وقوله الراعى في الآية وتقف بأب القول حقيقة
اعماله بالناس وأجيب بأنه لا يتبع المحار وقال السورى في الخوجع كل من محاسن والقول بالناس أقوى
ولو جمعهم كالصاحب حسنا قال في الفتح ولهذا التردد في الحار في ترجمته لهذا الباب بالاستفهام فقال هل
يقول في صائم أداشم وقال الزو بلى أن كل يوم صائم لا يقل طساة وإن كان غيره فليقل في صم (أي امرؤ
صائم) قال في الرواية السابقة ما فصل الصوم مرتين (و) الله (اللى طس مجدبة مخلوق) صم الحياه
على الصواب ولا يدرى الكسبه في حلف صم الحياه واللام وحذف الواو جمع حلفه بالكسر أى
تغير رائحة (ثم الصائم) لحامه صمته من الطعام ولا يدرى في صحته الصائم يعبر به بعد الفاء (أطيب
عبد الله) يوم القيامة كفى سأل في الدنيا حديث حال حوى أو أهما حب محسب أو طيب عبد الله (من
رجح المسك) وفيه إشارة إلى أن رتبة الصوم عطف على غيره لا مقام الصديق في الحشر بالمقدسية على المقامات
السنية وأما كمال الخلو فطيب عبد الله من المسك لأن الصوم من أعمال السر التي يباهل تعالى
وبى صده ولا يعلم على صمته غير ما عمل الله أن تحت صومته تم عليه في الحشر بين الناس وفي ذلك أمان
الكرامة وإظهار الحسنة وهذا كما قال عليه الصلاة والسلام في الحرم فانه يبعث يوم القيامة طيباً في الشهيد
بعض أو داحه تتعبد مما تشده لاقتل في سبيل الله يبعث الإنسان على ما عاش عليه قال السمرقندى
بعض الرامو يتعلق بذاكرته في يده بعلقه ما تنمو واليولا تمارق نوما كان الصائم يتعبر به بسبب العادق
الدباو الطوس تكبره الرائحة الكريهة في الدنيا بع الله تعالى راحة ثم الملائكة أطيب من
رجح المسك في الدنيا وكذا في الآخرة حرقى عبد الله تعالى وطس صافى الدنيا شمس من جملة آثاره وكروية
في الدنيا فانه يحصى به تعالى وطس صده لكونها شائنة على طاعة وتنازع مرضاته ولذلك كرم الشهد
ويجوز يوم القيامة كرم المسك وعملوا أنما هدى في سبيل التندرية أهل الحمة كجرو في حديث مرسل

قروا قوله طس أى استمر يا حال طس و استطره بمعنى (قوله طسيع بطان) تقدم الاختلاف في صمد بطان في باب صلاة الوصل
و بقبع الباء (قوله إهازج الليل) هو بلسكان الباء الموحد وتشد بالراء أى اتصع (قوله فلما قضى صلاته) فأنلى حشره على

الجمعة لا يهر ولا يمش بشي الا كذلك قلت لعطاء كرم كان اخوها النبي صلى الله عليه وسلم ليشذو ل لا ادرى قال عطاء احب الي ان اسلم اماما وحواموهم كمشلاها النبي صلى الله عليه وسلم ليشذو ل طاشق عليك (٢٤٣) ذلك خصال او على الناس في الحاجة

بكتفي في شوت هلال رمضان بعد واحد شهده عند القاضي وقالت طائفة منهم العموي يجب الصوم
أصلي من أشهر موثق به بالرواية ولم يدكره عند القاضي ويكنى في الشهادة شهوا دأريأت الهلال
لأن يقول عداس رمضان لأنه قد مضى قد حذره نسب لأروافته عليه الشهود عنه بأن يكون أحدهم من
حساب أو يكون حسيبا يرى يجب الصوم ليلته العيم أو غير ذلك واستدل بقول الواحد عديت أس عداس
هذا صاحب السنن قال طاهر أراي إلى على الله عليه وسلم فقال إريأت الهلال فقال أنت هذا لاله
الإله أنت هذا رسول الله قال نعم قال بالليل أدنى الناس أن يصوموا عدوا وري أو دودوا
حسان أس عر قال رآي الناس الهلال وأحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم إريأته فصام وأمر
الناس بصيامه وهذا أشهر قول في الشافعي عند أصحابه وأصحها ما كنى آخر قوله أنه لا يندم عدلي فقل
الأم لايجوز على هلال رمضان الأشهاد لكن قال الصبري أن مع أس على الله عليه وسلم فقل
شهادة لا حرج ودره وأشهد أن أس عر وحده قبل الواحد والا فليقل أقل من اثنين وقد وضع كل مذهب
وعدى أن يذهب الشافعي قول الواحد وأما حرج إلى الأسين بأقسام لما ثبتت عند المذاهب الثلاثة
فانه يحسب الواحد نائرا على ولها قال في المنصور وشهد رؤيته أنه ولد لعدو أبياتة لا تزويه
(ما هم عليكم) نعم العيب المحذور شديد المجرم أي لا بد ليكم من بين الهلال عيب في صومكم أو فطركم
(قد روى) حمزة ووصل وصم المان وهو تأكيد لقوله لا صوموا حتى تروا الهلال إذا لم تحصل
مبوقدا ورث هذا راي بأدلة وكذا دعاها على اسمهم كعب تفسيره لقوله فاطر واله ولفظ رهاوا
معناه فاطر واله تمام العدد ثلاثين وما أي انظر إلى أول الشهر واحسبوا ثلاثين يوما كلفه فسر
الحديث اللاحق ولما أحوالهم لأنه معسر وقال آخر من سبقوا له وقدر ونعت الحساب وهو
مذهب الحنابلة قال آخر حريز دروهم حساب المارل قال الثعبي فولا عارة يقول النعم وإليه ذهب الصوم
ولا صوم والردا ما يتوابعهم هم يفتنون الاهتمام في أدلة القلة ولكن له أن يعمل بحسبه كائنا
ولطاهر هذه الآية وقيل ليس به ذلك وصح في النجوى عن أنه ذلك وأنه لا يصح عن فرس صحيح في الكفاية
أنه إذا حاراه وقيل عن الأصحاب وصو به الركني تعال السكون فلو صرح به في الروي في الكلام
على أن شرط البه الحرام قال والحاسب وهو من يعد ما روى القمر وتقديره في معنى النعم وهو من يرى
أن أول الشهر طوع الصم العلاء وقد صرح به على النجوى وعنه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة)
أس قصه قال (حدثنا مالك) الإمام (عن عرائنه بن دياوع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال أن شهر تسع وعشر وبله فلا تصوموا حتى تروا في الهلال (فإنهم
عليكم) فلو صومكم (فإنه العدة) حدثنا (ثلاثين) يوما وهذا معسر ومن قوله في الحديث يساق
فاطر روه وأولى ما معسر الحديث بالحديث وعنه قال (حدثنا أبو داود) هذا من رواية الساجي
قال (حدثنا ع) أس الحاج (عن حماد) شيخ الحديث والمحدثين الإمام (أس عبيد) سائر السيرة في الحاء
المعلمين الكوفي التي روى أس عبيد بن رب (قال سمعت أس عمر رضي الله عنه يقول ما في ذلك أنه
عليه وسلم الشهر هكذا وهكذا) أن لا يبدية الكريمتي ما رواه صاعقه بن ميمون عن (حدثنا الإمام)
فصح الحاء المحمدي النور المحمدي أس حرمه أي قضى أسه الإمام ومشرقية شامه (في المرتبة الثالثة)
وهي تسع وألح تسع وعشر يوما ولا يدرى الكشيبي وحسن الإمام أنه ما في الملهمة في الوحدة في
معها من الأوسال والحاصل أن العبر قال الهلال ثلاثة أيون ثلاثين وثلثة وتسعة وعشر وقل في ميم
أكل العدد ثلاثين ويصدق البص متواليا في شهرين وثلاثة ولا يقع في أكثر من أربعة أشهر وهذا الحديث

الابن ابي يوسف وبه الشدة العازم واما اسمها فكل الله العشاء قول الله تعالى ومن بعد ذلك العشاء في نكته في نكته العشاء
وقد حاشا الاحداث الصبيحة سببها التهمة كدليل ولو لم يدرى الصبيحة العشاء فانه ما وجدوا حجابا من وجهها اذ بها

أحرمها ثلاثاً أيضاً الطلاق وسلم والساكن في الصوم وهو بالسد قال (حدثنا آدم) عن أبي يونس قال
(حدثنا شعبة) عن أخاخ قال (حدثنا محمد بن زياد) بكسر الزاي وعصبة القصة أن قريشاً أجازوا للمدني
الأصل سكن الصرة الثاني الثقة (و) سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم
أقول قال أو القاسم صلى الله عليه وسلم) بالنسبة الزاوي (صوموا) أي أووا الصلوم ويتوا على ذلك
أو صوموا إذا دخل وقت الصوم وهو من خرا (أو زينة) الصبر للهلال أو لم يسبق له ذكراً للهلال السابق
عليه أو الأدم التوفيق كهي في قوله أتم الصلاة تلك الشمس أي توفيت ذكها وقال سائر ما قال أو هشام
عني بعد أي وهو والهوا بعد ذرية الهلال (وأضر وأزروته) مبرر قطع (ما عني عليكم) نعم العين
المجتهرة تشديد الموحدة المكسرة وشبها المعقول والصوم أي ما عني بفتح الهمزة وكسر الموحدة كلف وقال
عياض عني بفتح العين وتصفينه أنه مدني وروى عن القاسم نعم العين وشد الهمزة المكسورة وكذا قيده
الأصلي والأول أبلغ ومعاني عليكم وهو من الصلوة وهو عدم القطعة استنارة لحفاء الهلال ولكنهم عني
أعني نعم الهمة وروى عنه ابنه المجهول عن الأعمش قال أعني عليه الخمر إذا استعمل والمعتقلى عمن نعم
المجتهرة تشديد الميم والي ما عني من قوله عمن رقيق (ما أكوا عمن شعاب ثلاثين) فيه تصريح بأن عدة
اللاثين المأمور بها في حديثنا عن ترك صوم هذه الحديث أحرم مسلم في الصوم وكذا السابق
وهو (حدثنا أبو عاصم) السعدي عن محمد بن أبي (عن أبي حنيفة) عن مالك بن عبد العزيز (عن يحيى
عن عبد الله بن يحيى) بسندهم مملوءة من جهة معتقبة كما توفاهم بطاعة السلف عن عكرمة بن عبد الرحمن
عن الحارث بن عمر (عن أبي سلمة) أم المؤمنين (رضي الله عنها) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في منسائه
عند أهر منس آني في حلف لا يدخل عليهن (شهر) وفي مسلم من حديث عائشة أقسم أن لا يدخل علي
أزواجه شهرًا فيه اشترح نحلهم عليه الصلاة والسلام كان على الامتناع من المحول عليهن شهر
فبأن المراد قوله هذا في حلف لا يدخل عليهن في الطهور أو باتنفسر بصحاحها في الآيات
في التمتع من الحلف ويستعمل في عرف الفقهاء في صلب مخصوص وهو الحلف على الامتناع من وطء
زوجته مطلقاً ومقتضى يعني أربعة أشهر وتعد بمعنى في قوله منسائه على ذلك لأنه رأى المعنى وهو
الامتناع من المحول وهو يعني (لما عني تسع وعشر يوماً) وفي حديث عائشة صدم مسلم فلما
مفت تسع وعشر ليلة دخل علي وأمسك كل من مقتضاه دخل في اليوم التسع والعشر من طهر ثم
شهره على الكيل ولا على النصاب أو حسب أن المراد تسع وعشر ليلة أو بأيامها فإن العرب تقول زوخ بالأي
وتكون الأداة ما قبله هو بدل حديث أنه سبعة فلما عني تسع وعشر يوماً (عدا) بالعين المحذوف
أول الهمزة (أو أوج) ذهب أحمد والنسائي الزاوي (مقبله) وفي مسلم من حديث عائشة أنه فقالت
يا رسول الله (المناسفة أن لا تدخل علي) شهرًا أقبل عليه الصلاة والسلام (أن الشهر يكون تسعة
وعشر يوماً) ولا يدرى وعشرون يوم وهذا المحول عند الفقهاء أنه عليه الصلاة والسلام أقسم على ترك
المحول على أزواجه شهرًا أصبه بأهل أو دخل ذلك الشهر بها أو ذاك الشهر ويرى الهلال فيه ليلة
الذاتين نكت الثلاثين يوماً أو نحو طلع في تركه المحول عليهن شهرًا مطلقاً يراد شهر تام بالعدد وهذا
الحديث شرحه أيضاً في السكاك وسلم في الصوم والساكن في منسائه في عشرة نساء أو منسائه في الطلاق وهو به قال
(حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الأديبي أن قريشاً المدني قال (حدثنا سليمان بن بلال) التيمي المدني (عن
جديد الطويل) (عن أبي رزمي) الله صفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم منسائه عند المهر فوخ
الأداة أي حاصل لا يدخل عليهن شهرًا (وكت) والواو وفي نسخة مكات (المكسرة) رحله فأقامه في عشرة (هـ)

انه استعمل لسان الخواص
وان الهوى على العبد
التي تراه بالانصاف والثاني
يقول انه سوط بالانصاف
من الانصاف العشاء وط
عابره او استعمل لفظ
الانصاف لانه اشهر عند العرب
واما كلوا من لقوا العشاء
صلى الى المغرب في صحيح
البخاري لانه لا يحاسبكم الا ان
على اسم صلاتكم العرب
قال يقولون الا ان انصاف
فوقه لا يجوز ما في النص
والعشاء هو الى المراء
المغرب ولله اعلم
(باب استعمال التذكير
بالصلى في اول وقتها وهو

[illegible]

متلفعات بوطهن لا يعرفن أحد * وحدثنى حمزة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني نونس ان اس شهاب أخبره قال أخبرني عمرو بن
البراء عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لقد كان سامع من المؤمنين يشهد (٢٤٥) العرم رسول الله صلى الله عليه وسلم

متلفعات بوطهن ثم سئل

الى بيتهم وما يعرف من

تأليس رسول الله صلى الله

عليه وسلم بالصادق وحدثنا

بشر بن علي الجهمي

واسحق بن موسى الاصابي

قال حدثنا من عن مالك

عن يحيى بن سعيد عن حمزة

عن عائشة قالت ان كان

رسول الله صلى الله عليه

وسلم ليصلي الصبح فيصرف

النساء متلفعات بوطهن

ما يعرف من العاص وقال

الاصاري في روايته

متلفعات حدثنا انكر

اس ابى شيبة حدثنا عبد

عن شعبة وحدثنا محمد

اسه شي واسحاق قال

حدثنا محمد بن جعفر حدثنا

شعبة عن سعد بن ابراهيم

عن محمد بن عمرو بن الحسن

اسه علي قال لما قدم الخاخ

المديسة وعلينا حارس

لما به فقال كل رسول

الله صلى الله عليه وسلم يصلي

انظروا هاتين والعصر

انقوم اي صلاؤهم

ومقدمهم (قوة

متلفعات) هو من

المهمل بعد الفاء في

متلفعات (قوة

ترويض) في كتيبتين

واحد هاء كسر الميم وفي

هذه الاحاديث استخدام

التيك بالفتح وهو مذهب

بعض المبروكين الذين المجبة ومن زعموا هو بالواحدة عشرة (تسعون عشر من ليلة) وفي نسخة الفروع
كله لم يرها تسعون عشر (ثم رول) من المشر فيدخل على عائشة (فقلوا) وعد مسمة التسعائة
قلت (بارسول الله) الم (آليت) حلفت ان لا تدخل (شهر اقبال) عليه الصلاة والسلام (ان اشهر
يكون تسعون عشر) وبما في كتيبتهم والجرى والمثلي واس عسا كرتسعون عشر من وهذا الحديث
أخرجه ابنا في الأئمة والدور والساج هذا (باب) بالتوبن (شهر اعيد) ومصل ودواخه
(لا يقص) قال أبو عبد الله (الاصاري) قال اسحق (هو اس زاهو به أو اس سويدي من غيره العروى) (واب
كان) كل واحد من شهرى العيد (ماقصا) الى العبد والخص (فهو تام) في الاحوال (وقال محمد)
هو اس سير بر أولئك في نفسه (لا يجمعان كلاهما مقص) كلاهما مستند أو مقص حرموا الخلة حاش
صبر الانبي قال أحد من سئل ان يقص رده ما تم دواخله قال يقص دواخله ثم يصادود كراهة في اللاتل
انه سمع الرار يقول لا يقصا جميعا في ستواحدة قالوا بطله روايه يزيد بن عتقة عن حمزة بن محمد
مرو عن غير اعيد لا يكون غمايب وحسين واما قال آخو بن يحيى لا يكاد يتفق قصاص ما جاع في سنة
واحدة قالوا لا لا في الكلام على عومه احتل صرورة أن اجتماعهما مقص في ستواحدة قد وجد
قال الطائفة قد وجدوا بها يقصان معاً أو ما وهذا الوجه عندنا مقابلة ولا يجوز رجوعه على طاهره
ويكنى في رده قوله عليه الصلاة والسلام صوم الزكاة وتأطروا زكاة زكاة من علم عليكم ما كملوا العدة به
لو كان مصداقاً لثاني لم يخفى أن هذا قول لا يقصان في نواب العمل وبهما كسبنا في اس اشارة تعالى
وسقط من قوله قال أبو عبد الله أن آخو بن قريه ناقص من رواية أبي ذر واس عسا كرتسعون (وأسند قال) حدثنا
مسدد) بالمعجم اس مسدد (حدثنا نعمتر) هو اس سليمان المصري (قال نعمتر) حق يحيى اس
سويدي وسقط لعل يحيى ان وقت واجهه لا يرى واس عسا كرتسعون هذا هو العلوي (عن عبد الرحمن
اس اني بكرهت اسه) اني بكرهت نفع (عن النبي صلى الله عليه وسلم) ولم يسق للزكاة من هذا الاسناد
وهو عند اني يعين في منقح من طريق أبي خليفه وأبي مسلم الكشي جميعا من مسند هذا الاسناد ما به
لا يقص ومصل ولا يقص دواخله قال المؤلف (ح) وحدثنى (مسدد) قال حدثنا نعمتر عن حمزة
الحداد قال أخبرني (الاصاري) قال اولادنا لا يوردون الوص واس عسا كرتسعون ولا يردوا (مسدد) قال
بكرهت اس ابراهيم ان الله صلى الله عليه وسلم قال شهر ان لا يقصان) مستند أو حذر قال الزبير
المير المراد ان يقص الحسن باعتبار العدة بغيره بأن كلامه ما شهر عبد عليم فلا يفي في معهما المقصان
بمخلاف غيرهما من الشهور وقالنا نسقي في المرفع ان لخصهما بالذكر لتعلق حكم الصوم والخم حواه
حرم البوي وقال انه الصواب المعتدول على ما روي عنهما من الصائل والاحكام مصل سواء كان مصداق
بلايين أو تسعون عشر من سر اصداق الوقوف اليوم اتسع أو غيره ولا يخفى ان كل ذلك ما زاد يحصل
تقصير في استعانة الهلال وهاذا الحديث صحيح في القلوب من شأن صام تسعون عشر في وقتي غير
يوم عرفة وقال الطيبي ما مر سياد الحديث في بيان الحد من الشهور من غير ان يستفاد من قوله ان
أفراد نواب الشفاعة في سائر هاتين بعض دوم سلوا ما انفرادهم المرح بما عصى أي مع فيه حذفي
الحكم لا اختصاصهما بغيره من وجوه اراحه لا يوقوع الخطأ فها من ثم في قصر على قوله ومسان ودو
المخلف قال (شهر اعيد) كبريتة بعد أي هاشم بن اعيد أو من على الله أحد همد (زهد) في
صرف العبد والعب والنس (د) الاخر (دواخله) وهذا القصة من السد الثاني وهو ما في بعدا ترجمة
وأطلق على رده ان شهره بذكر من العبد ولو كان العبد عاوي من اليوم الاخير من ردها

(٢٤ - (تعليل) - ثالث) ما قلنا في واحد والجهو روه في قوله في الاسرار قبل وفي حواله ورواها النساء جماعة
في المسند وهو ان المبعش تسعة على من (قوة ما يعرف من العاص) هو قايه صلاه لاله لا يردى مع ما يعرف من سله من أم

ان من هذا حديثا في حديثنا من سيار من سلامة دل سمعت اباؤنا يقول كل رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ياتي بعض تأخير صلاة العشاء الى نصف الليل وكل لا يصب (٢٤٨) اليوم قلها ولا الحديث بعدها قال شعبة ثم لقين مرة أخرى فقال أول ثلث الليل

أثره فاجاب فليس أو صرتم على ما تقرر من الدلب وكتبته أو أئس ومن قال فيه أس حذف أداة الكمة ومن قال فيه أس ماله سمع الله تعالى . والعلم عند الله تعالى (كان صائغا في عصر الاطوار أي أمر أنه لم تسم فقال لها أعتدك طعام) هم مرة لا سمعهم وكسر الكاف (ولتلاو لكن أطلق فأطلبك) وطاهر أنه لم يحن معشئ لكن في مرسل السدي أنه "تأخر مرة واحدة في طيبوا احطيه حيا فان التمر أوقى حوى وفي مرسل أي إلى ليلى فقال لاهله طعموني فقال حتى أحل للشباب حيا ووصله أو داود من طريق ٣ اس في داود (وكان يومه) بأصب (يعمل) أي في أرضه كما صرح به أو داود في روايته (عقلته عياض) فام (ها، ته امر ته) ولا في درع الكتيه يبي عيه خاص امر ته بالمراد وحذف الصبر من لغائه (فلما زاته) ماتما (فالتجسنت) حواء، فهو على أنه معقول سلق حذف علمه وحوا قال بعضا هاتذا كان دون لأم وحسنه وبعها حار صاحب وفي مرسل السدي فأيقظته ففكره أن بعضي الله وأى أن يكل وراوى رواية أجدها في صحيح صائغا (علمنا نصف النهار حتى عيلده كردك البى صلى الله عليه وسلم) نعم لقال وكسر الكاف سببا للمعنى وادالام أجود أو داود والحاكم من طريق عدد لرحس أي إلى عي عا دس حل وكسر عا أصل السلسله لأم ولا س روى أس حتى من طريق حديثه من كتب س مالك أي في كس السلس في رمضان إذا صام الرجل فأبسى فلم حرم عليه الطعام وأشربا سوال السلف حتى يظن أن الله فرجع عزم من عبد الله صلى الله عليه وسلم وقد صرح به زاد امر أنه فقأت أي دعت صديقاته ووقع عنهما وسع كعب س مالك مثل ذلك (وربنا هذه الآية أحل لكم ليله الصيام) التي تحبون بها صائين الزمت أنفسناكم فسر حواها ما حاشد يا (ورث) ولا س عا كر دمرات فالعلم بل الواو (وكلاوا ثروا) جميع الليل (حتى تذهب لكم الحيط الابيض) باص الصم (من الحيط الاسود) من سواد الليل قال السكران في طيها في الزمان وهو الجناح ما احلنا لاعداد كل حوا كان الاكل واشترى نظري الأولى فذلك فرحوا وروى ما هو معهما ليله الرحه هذا وحدها فذلك لقصة أي فليس ثم لما كسر حلما من ريق لعموم رول بعد ذلك قوله تعالى وكلاوا واشربوا العسل ما طوطق تسهيل الامر عليهم فصرحوا والمراد بالآية قبلها قال في فتح الباري وهذا هو المعنى حرم السهلي وقال ابن الأثير في روى في الامر من معاقبة ما يتعلق بغير رضى الله عنه فلهذا وقم في رواية أو داود ودرت أحل لكم ليله الصيام الزمت أنفسناكم من الفهم هذا يعني أن محل قوله صرحوا بها بعد قوله الحيط الاسود وقد وقع ذلك صرح به في رواية أو داود في الزمة وأعله ودرت أحل لكم إلى قوله من الفهم فصرح المسجلون بذلك وهو هذا الحديث أو حوا أو داود في الضرور والزمى في التصدير (باب قول الله تعالى) يحاطا بالسلي (وكلاوا ثروا) بعد أن كتم مجموعين بهما بعد اليوم في رمضان (حتى تذهب لكم الحيط الابيض من الحيط الاسود من الفهم) (باب الحيط الابيض) ثم أتوا لصيام إلى الليل فاه آخو قرة وحتي الغاية واستدل أن يلزمه أن يؤكل حواها وأجيب بأن العايات غايات مدو هي التي لم تدكر ليدخلها بعد هذا لذكرها في حكم ما قبلها وبقا مقاد وهي التي لم تدكر لكان ما بعد هذا احلا في حكم ما قبلها لاول أتوا للصيام إلى الليل والى إلى الزمان أي أو تراكموا بعد المراق واني مثل هذا في قوله صلى الله عليه وسلم حتى يؤدب أس أمكم يوم وطاهر رواية أس عا كر وكلاوا واشربوا إلى قوله ثم أتوا الصيام إلى الليل (فيه) أي في الناس حديثه وام (الراه) في الباب السابق موصولا ولا س عا كر في البراء (عن النبي صلى الله عليه وسلم) * ونال السد قال (حدثنا جاح من مهال) السلي الاعطى ولا س عا كر الخاح من مهال قال (حدثنا هشيم) نعم الهاء وفتح المجع فابشبر نعم الموحدة وفتح المجع

* وحديثه أو كركب حديثنا سويد بن عمرو الكلي عن جاح من سلفه من سيار اس سلامة أي المبال قال سمعت أبا ررة الاسلي يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤخر العشاء إلى ثلث الليل ويكره اليوم قلها والحديث بعدها وكل يقرأ صلاة الفجر من المائة إلى السنين وكل يصرف حين يعرف بمصاحبه بعض حديثنا خلف بن هشام حديثه جاح مديد ح وحديثه أبو الربيع الزهراني أو كركب ومجاذبة لأصفي العروس للتأنيس ومجاذبة الرجل أهله وأولاده لانهضة والحاجة ومجاذبة المسافرين لخطبتهم وأأنفسهم والحديث في الإصلاح بين الناس والشعاعة اليهم في خبير والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والارشاد إلى مصلحتهم وذلك فكل هذا الاكرامة فيه وقد راجعت أحداث حقيقة بمعنه والباقي في معادودة تقدم كثير منها في هذه الابواب والساق مشهور وكم كراهات الحديث بعد العشاء المراد بها بعد صلاة العشاء لا بعد دخول وقت وأفق العلماء على

كرهاها الحديث بعدها لما كان في حين تركه كما لو أن لم قلها فذكره عمر واسه واس عا س وغيرهم من السلف وماك مصرحين وأوصى الله بهم أسين ورحص فيه على واس مسعود الكوفي روى عن الله عنهم أجمعين وقال الطحاوي يرحص فيه بشرط أن

أما يحيى أخيه بالحقر من سليمان عن أبي عمران الحنفي عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا فخرانه
 سيكون بعدى أمراء يجترأ الصلاة (٢٥٠) في باب التيميم شرح المذهب المختار استعملوا الشارح لما لم يفحص التأخير وجه
 الخلف على مواضع الأثر

في غير مصيبة ثلاثين
 الكعبة وتوقع الفتنة ولها
 قال في الرواية الأخرى أن
 خيلتي أو صلي أن أجمع
 وأطيع وإن كان بعدا
 بعد عن الأطراف وبه أن
 الصلاة التي يصلها من
 تكبر الأولى غير صالحة
 والثانية بلا هذه الحديث
 صريح في ذلك وتندفع
 التبرج به في غير هذا
 الحديث أيضا واحتل
 العلماء في هذه المسئلة
 وفي مذهبنا أربعة أقوال
 الصحيح أن الفرض هي
 الأولى الصلوات ولأن
 الخطاب سقط ما والثاني
 أن الفرض أتمهما
 والثالث كلاهما فرض
 والرابع الفرض أحدهما
 على الإجماع تحسب أنه
 تعالى بآيتين شاعروا هذا
 الحديث أنه لا بأس بأحدة
 الصبح والعصر والمغرب كلتي
 الصلوات لأن النبي صلى الله
 عليه وسلم أطلق الأمر بأحدة
 الصلاة ولم يفرق بين صلاة
 وصلاة وهذا هو الصحيح
 مذهبنا ولو أحدهما لا يبعد
 الصبح والعصران الثانية
 طفل ولا يخل بعدم ما ووجه
 أنه لا يبعد المغرب ثلاثين
 شهرا وهو صحيح قوله
 صلى الله عليه وسلم

سلم من حديث حمزة (لا يجمعكم) سوا التوكيد التيسير ولا يدعى التيميم إلا بجمعكم ما سقاها
 وزعم الفرس (من سحر زعم) هج السرايم ما ينع به (أذان بلال) وهو بالسند قال (حدثنا عبد
 اسمعيل) وكان اسمه عبد الله بن الهادي القرشي (عن أبي أسامة) جادس أسامة (عن عبد الله) بن عمر
 العمري (عن باع عن ابن عمر والقاسم بن محمد) أي أن أنكر الصديق المتوفى سنة ست ومائة على الصحيح
 (عن عائشة رضي الله عنها) والقاسم هو علقا على باع على ابن عمر بن عبد الله بن باع عن ابن عمر
 وعن القاسم عن عائشة هو الحاصل أن لعبد الله به شيعين يروى عنهما وهما باع والقاسم بن محمد (أن بلالا
 كان يؤذن للصبح (بلبل) يستعد ما بالتحضير وغيره وقال أبو حنيفة والثوري السهو ورواها إنما
 أنعم عن عذته في الأدب دائما (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلوا واشربوا حتى تؤدوا أممكم مكرم)
 عمرو بن قيس العامري وأم مكرم ما بهلنا سكتة بنت عبد الله وراوى ابن أذان الأعرجي كلوطا وكل أعرجي
 لا ينادي حتى يقال له أصمت أصمت أي ذابت الصباح وقيل في طاهر من سطوح الصباح والأول أرفع
 وعليه يحمل قوله (أنه لا يؤذن حتى يطلع الفجر) أي حتى يقارب طلوع الفجر والمغربي في الجملة أن
 بلالا كان يؤذن قبل الفجر ثم ينص بعد ذلك على وجهه ثم يقرأ الفجر فاذن طلوعه من أحسن أيام
 مكرم فيستظهر ويرقى ويشرع في الأدب اذن أو الصبح حطة الفجر فاذن على الوقت الذي يتبع به
 الاكل ولعل نيل ما به ينصح الفجر وتصح الصلاة على التأويل الأسوي أصمت أصمت فيكون جمابين
 الأمرين قاله الأوسقي في السبل المني قبل هذا أن حتى هالغاه المذ (قال القاسم بن محمد) ولم يكن بين
 أدائهما بكسر الهمزة غير ياء (الآب يرقى) يعق القاف أي بعد (دا) أم مكرم (ويروى
 بالصباح فاعلى يرقى (دا) بلال ولم يشاهد ذلك القاسم بن محمد وقول الهادي هذا يدل على أن أم
 مكرم كان يقرأ قبل طلوع الفجر أو طلوعه لا لم يكن يكتفي بأذان بلال في عمل الوقت لأن بلالا لم يبدل
 عليه الحديث كل تختلف أوقاته وأما الحكمين في الوقت فيروى أن بلالا ما شهد في بعض الأوقات ولو كان معله
 لا يختلف لا يكتفي به النبي صلى الله عليه وسلم ولم يقل مكر أو اشر أو حتى يؤذن أم مكرم ولقال فاذن
 بلال مكر أو اتبعه من الخير بأن الراوى إنما أراد أن يبين اختصارهم في السهو وأما كان بالقيمة والقيمة
 وبحر هاشم قد يار بل هذا يصعد هذا وأما كان يصعد قبل الفجر بحيث إذا وصل إلى فوق طلع الفجر ولا
 يحتاج هذا الوجه على اختلاف أوقات بلال بل طاهر الحديث أن أوقاتها كانت حتى رتبة مجمدة واعدة
 مطردة اه (باب تأخير السجود) إلى قرب طلوع الفجر الصادق ولا يدعى التيميم إلا بجمعكم ما سقاها
 طالع العصر في أول الشروع قال الزبي من الخير التيميم من الأمور النسيئة ما نسب إلى أول الوقت كان
 معهما لتقديم وإن نسب إلى آخره كان معناه التأخير وأما اسمها الحجازي فبعضها لا يشترطه إلى أن الأصحاب
 كان يساق نحو رة الفجر صدخوف طالع وهو خوف هوان الصلاة عقدار وصورة إلى الجهد قال
 الركني على هذا يقرأ بضم السين إذا المراد قبل الاكل وقول الحافظ من حجر لم يرق شي من سمع
 الحجازي تأخير السجود لا يلزمه العدم فقد شق في البر بنية لفظ تأخير السجود ولا يدور لفظ تعجيل
 السجود على ما به وهو بالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله) بضم العين مصر مصافا الذي قال (حدثنا عبد
 الرزاق بن أبي حازم) أبيه (أبي حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال كنت
 آنسح في أهلي ثم تكتب سرعني أن أدرك السجود (باللاد إلى الصلاة الصبح) مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم) والكتيميم على الفتح أن أدرك السجود ما رواه الصواب الأول وهو هذا الحديث من إفراد الحجازي
 وقد أحرجه في باب الوقت الفجر من الصلاة فبه تأخير السجود وبمحله ما يشك في طلوع الفجر فان شام

أنه سيكون بعدى أمراء يعتصموا الصلاة في دليل من دلائل السيرة وقد وقع هذا في أمية ٢ قوله عبد الله صوابه يس
 عبد الله بالصبر على التقرب بوجاهة عبد بن اسمعيل القرشي الهادي هج الها والموحدة التقية ويقال اسم عبد الله اه معجم

فان ادركت القوم وقد صلو اركت قد احرز صلاتك والا كانت لك ماله * وحدثنى يحيى بن حبيب الخوافي حدثنا الحسن بن الحرث قال حدثنا
شعبة بن زيد قال سمعت ابا العالية (٢٠٢) يحدث عن عبد الله بن الصلت عن ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وصرب

يهدى كيم انت اذ بعثت
في قوم يؤخرون الصلاة
من وقتها قال قال انما امرت
صل الصلاة وقتها ثم اذهب
لما حدثنا ان اجبت الصلاة
وانت في المسجد فصل
* وحدثنى وهيب بن حبيب
حدثنا اسمعيل بن ابراهيم
عن ابي عن ابي العالية
البراءة قال احرام بزيادة الصلاة
عامة عن عبد الله بن الصلت
قال قلت له كرسيا على عليه
قد كرت ما يصعب ان يزداد
معض على شعبة وصرب
يهدى وقال في ان سأت ابادر
كاسا لنبي صرب يهدى كما
صرت هذلك وقال في
سألت رسول الله صلى الله
عليه وسلم كاسا لنبي صرب
يهدى كما صرت هذلك
وقال صل الصلاة لوقتها وان
ادركت الصلاة معهم فصل
ولا تقتل اني قد صليت فلا
أصلي * وحدثننا عاصم بن
الصمر التميمي حدثنا الحسن بن
الحارث حدثنا شعبة عن ابي
علاء عن عبد الله بن الصلت
عن ابي ذر قال قال كيف
أتمت أو قال كيم أنت اذا
بقيت في قوم يؤخرون الصلاة
عن وقتها صل انما حدثنا
قال ادركت القوم وقد
صلو اركت قد احرز
صلاتك والا كانت لك ماله
في الرواية الاخرى صل

الصوم والمحافظة لاهل الكتاب لانه تمتع صيدهم وهذا أحد الوجوه المتقدمة لقرى اذ في الاحرار والحرورية
* (٢٠٣) ان قلنا ان المراد بالبركة الاحرار والثواب والعبود بالصلوات لانه مصدر بمعنى الصبر وان قلنا
التقوى بما نفع هو هذا الحديث احرصهم على التزمى والسكنى واسماحه * هذا (باب) بالتوس
(ادابى) الانسان (باب) الصوما) حرصا أو هلاكا بل يصح أولا (وقالت أم الدرداء) حيرة بمحاولة اس ابنى
شينة (كتاب أو الدرداء) عو عر الاصلوى (يقول بعد كم طعام بان قلنا لا مال على ما عوى هو هذا فعله) أى
ما فعل أو الدرداء (أو طرفة) ويدى سهل الاصلوى محموله عند الرائق (و) كذا فعله (أو هريرة)
محمولة السبق (و) كذا (اس عاص) محموله الطماوى (و) كذا (حديث عن عبد الله بن الصلت) مما
وصله عند الرائق وهذا كلف النفل قبل الزوال ويحله قوته في الزمان الدرداء عند اس أى شبهه كال
أو الدرداء بعدوا حياءا فيسأل العدلون في أثره بلغة عند الرائق كان يأتى أهله فيقول هل من عدا
وقول اس عاص لقد سمعت وماثر يذ الصوم وما كفى من طعام ولا شراب ولا صوم نوى هذا اذا عدله
نفع العباد لمنازل كل قبل الزوال وهذا مذهب الشافعية واستدله بأصاها على الله طعمو سلم قال
لما كنت يوما على عدي كيم عداه فالتلأه على احدى أصوم وما بالها رطابى وصح اسامو يحكم بالصوم
ذلك من أول النهار فبنا على جميع وفى آخر حديثه عند الرائق أنه قال سلم بالله الصيام بعد علمنا ول
الشمس فليصوم والبصير جماعة فتسواء كان قبل الزوال أو بعده وهو مذهب الحنابلة وهو اذ الرادوى
تجهه ويصح صوم بل بة من النهار والمحافظة بالصوم الشرعى المثاب عليه من وقت البينة صا قال
مالك لا يصوم في الساعة الا أن يثبت لقوته عليه الصلاة والسلام لا يصام لمن لم يثبت الصيام من الليل ولحديث
الاجمال بالبيت ولا مسلك أن يثبت الصيام على بلا يتوقى اساعلى الصلاة لا يفعله وهو فى البيت اسامو بالسند
قال (حدثنا) (وعاصم) الصلت بن خلف الليل (عن) (بردى) (أبى صيد) (بردى) (الرياض) (صلى الله
مولى سلمى الا كوع (عن سلمى الا كوع) واسم الا كوع سنان بن عبد الله (رمى الله عبد الله
اللى على الله طعمو سلم بحث خلا) هو هدى اسامو من حله على السلي كجدا جدوا على حقيقى ينادى
في الناس يوم عاشوراء ان) هدى المهرتوى اليو بنية يسكون اليوم مع المهرتوى لادى ذان يسكن همام
تشديد الرب (من اكل طيمه) يسكون اليوم ويحوز كسر هاء لفظ الامر لكانوا الميم مفتوحة تحميها
أى ليس بقية يومه الوقت كجدا جدوا صوم يوم الشامة فطرا ثم أتته من رمضان (أو) قال (فليصم)
شلمن الزاوى (وملى) كل ملايا كل) واستدله بأوجه على ان العرص يجوز بنية المبالا
صوم عاشوراء كان من صا ورواه اسامو بان عاشوراء لم يكن من صا ورواه الجهر ورواه ليس فيه أنه
لاقتضاه عليهم بل في أى داود أنهم أتوا قبلة اليوم وقصروا استدله الجهر ولاشروط البيهق صوم الفرس
من الليل بحديث حنيفة عبد الله بن اسامو السلي على الله طعمو سلم قال من لم يثبت الصيام من الليل ولا
صيام وهذا لفظ اسامو لادى داود والترمدى لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا يصام ولا يحتل فى صومه
ووقصروا ع الترمدى والسلي الموقوف على بظاهر الاساد جماعة فعصرو الحديث المذكور منهم اس
سرة واسامو والحقا كم وروى في الدارقطنى طر بقا حرقوا قال حالها فثقت وطاهر العموم في الصوم
هذا أمر صا هو يقول على العرص ضرر متحدثه شعبة السابق وهو قوله عليه الصلاة والسلام لها واما
هل بدنه عن عداه فالتلأه على احدى أصوم فالتلأه على احدى أصوم فالتلأه على احدى أصوم فالتلأه على احدى أصوم
وان كنت فرصت الصوم واه الدارقطنى وصح اسامو فالتلأه على احدى أصوم فالتلأه على احدى أصوم فالتلأه على احدى أصوم
ولا يخص بالصل الا بحرس الليل لا طلاقه ولو شك في تقديمها الفجر لم يصح صوم لال الاصل عدم التقدم

الصلاة وقتها ان اجبت الصلاة فان اجبت الصلاة أو أتى المسجد فصل معناه فى أول الوقت وتصرف في شكاها فان صادتهم ولاند
نورد ذلك وقد صلو أو أن تلصا لمنازل ان ادركت الم لا تمعهم فصل معهم وتسكون هذه الثانية لك ماله (قوله وصرب يهدى) أى التسبيح وجمع

ثم ان اقيمت الصلاة فصل معهم فانها زيادة خير * وحدثنى ابو حسان التميمي حدثنا معاذ بن ابي هشام قال حدثني ابي عن مطر عن ابي
العالية البراء قال قلت لعبد الله بن الصامت نزل يوم الجمعة هل يصلي من يوم الجمعة صلوة (٣٥٢) قال صر صر على صرته او جعنتي

وقال سألت ابا عبد الله
صبر صبر وقال سألت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن ذلك فقال صلوا الصلاة
لوقتها واحصلوا صلاتكم
معهم فانه قال وقال عبد
الله دكر لي ان بنى الله
صلى الله عليه وسلم صر
لدى ابي ذر * حدثنا يحيى
ابن يحيى قال قرأت على مالك
عن ابن شهاب عن سعد
ابن المسيب عن ابي هريرة
ابن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال صلاة الجمعة
افضل من صلاة احدكم
وحدثة خمسة وعشرين رجلا

الذي على ما قوله
(قوله عن ابي العالية
البراء) هو تشديد البراء
لما ذكره يرمى السبل واجه
رياس مبرور والصرى
وقيل اسمه ككثوم
قوي يوم الاسير في سؤال
سقتعين والله أعلم
* (باب وصل صلاة الجماعة
وباب التشديد في الخلف
عم اولم يفرس كذا) *
في رواية ابن صلاة الجماعة
وصل صلاة الجمعة
وعشرين رجلا وفي رواية
خمس وعشرين رجلا
رواية تسع وعشرين
فرقة وانجم بها
من صلاة * وجه احدها
لما في جهاد كرا لقليل

ولانما التثبت في كل يوم لطاهر الحديث وان صوم كل يوم عبادة لخلق اليومين ما يوافق الصوم
كالصلاة في كل يوم السلام وقال المالكية المشهور لا تكفاه به واحدة في اول ليلة من رمضان في معنى
حق الحاضر الصبح واما السافروا لم يصح فلا بد لكل منهم من التثبت في كل ليلة ولابد عبد الله الشافعي
كروم اجازة متعبة كالصلاة على الحيفة في بشرط التمتع وهو هذا الحديث في الثلاثين وأوجه
المؤلف ايضا في الصيام وفي حر او حاد ومسلم والسلف في الصوم * (باب الصائم حال كونه في صبح حسا)
هل يصح صومه اولا به وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسleme) القصبى (عن مالك) الامام (عن يحيى) اصبر
السري وفتح المبرور وتشديد الغيبة (مولي ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة) القرظي (انه
سمع) مولاه (ابا بكر بن عبد الرحمن) واباه خريش (قال كنت انا وابي عبد الرحمن بن الحارث بن هشام
ابن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن القريظي اخروا عن عمي عمر بن عبد الرحمن بن هشام (حين ولايتي بدوختي
(حدثنا علي بن عاصم بن سلمة) حدثت ابي امية (ح) القصبى (حدثنا) ولايتي بدوختي (والبيان)
الحكم بن ابي نعيم قال (حدثنا) (ابو بكر بن عبد الرحمن) (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال اخبرني
بالافراد) (ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام) ابن عبد الرحمن بن ابي الحكم بن ابي
العاص بن امية بن عبد شمس بن قصي الاموي القرظي ولد بعد الهجرة بسنتين وله بهمه له سمع عن ابي
صلى الله عليه وسلم في الخلافة سنة شهر وروى في رمضان سنة خمس وستين (أنه) شقوا سنة ثمانمائة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يذكر الفجر وهو (أى والحال أنه) (حسب) جماعة (أهله) وفي
رواية يونس عن ابن شهاب عن عمر بن الخطاب عن ابي بكر بن عبد الرحمن بن عاتكة قال كان يذكر الفجر في رمضان
عبره والسلف في صلاه غير احتلام ولا طهارة كل يصلي حيا مني (ثم يغسل ويصوم) بيانا للحوار والاول
فلا فصل الغسل قبل الصوم والاحتلام يطلق على الارواح فيقع الارواح في غير روية في الماء والماء وازواج
بالتقيد بالجماع عن غير احتلام للمالقي الذي على من رجع انما فعل ذلك عند مطر (وقال) ولا يصح ترك
قال (مروان) بن الحكم (لعمد الرحمن بن الحارث اقصم ما لله لتقرعن) حتى الغاف وتشديد الزمان
ان يترجم وهو التبعيض ولا يدرى الحوى والمستعمل لغيره في العاد السالك في الارواح المكسورة في الارواح
أى لقوس (١٢) أى المقابلة المذكورة (أما هرة) وذلك لان أبا هرة كان يرى أن من أصح حسا
من جماع لا يصح ومم الحديث الفصل في صلاته في حديث أسامة بن النسيب عن ابي بكر بن عبد الله عليه
وسلم من أدرك الفجر حسا فلا يصح في النسيب عن ابي هرة قال لا يؤيد هذا البيت ما أقلت من أدركه
الصوم وهو حجب ولا يصوم بخروج الكعبة قاله (ومروان بن محمد) حاكم (على المدينة) من قبل معاوية بن
أبي سفيان (فقال أبو بكر فذكر ذلك) أي حصل ما في مروان من تقريره ابي هرة في تركه فيما كان
براه ابي (عبد الرحمن بن) بعد ذلك (فذكر ابن خنيس) بأبا هرة (بني الحنفية) * قال أهل المدينة
(وكانت لا تراه هرة) فقال عبد الرحمن بن الحارث بن هشام (أمر) * ولكنهم يكرهون
الحفاظ من حرقه إذا ذكر يصعب المصراع (ولولا مروان اقصم على يومه أدركه) ولكنهم يكرهون
لم أدركه (فذكر) عبد الرحمن بن (قوله عاتكة) سنة (وذكر رواية معمر عن ابن شهاب) * (قوله)
ابن هرة (فقال كذلك) أي الذي يؤيد من كونه أدركه الفجر ما لا يصح (حدث) بالافراد
(الفصل في صلاه وهو اعلم) عاروف والعهدة في ذلك عليه لعل في رواية النسيب عن ابي بكر بن عبد الله عليه
الحفاظ من حرقه وهو أعلى أي أرواح النبي صلى الله عليه وسلم وكذا رواية معمر وفي رواية (حدث)
فقال أبو هرة تأمناه لئلا نعلم هاهنا علم وهاهنا رواة قال في حقه في رواية (حدث)

(٤٥ - قسطنطين - ثالث) لا يبيح الكبر ومعه العذرا لعل في رواة السلفين ولا يبيح كونه حرا ولا لقليل ثم
اعلم الله تعالى بزيادة الفصل وأحرم سالوا ان يختلفوا في ذلك لحوال المصليين الصلاة يكون لهم خمس وعشرون ولهم سبع

الله صلى الله عليه وسلم
صلاة مع الأمام أصل من
عشر من صلاة عليها
وحده * حدثنا يحيى
يحيى قال قرأت على مالك بن
نافع عن ابن عمر بن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
صلاة الجماعة أفضل من
صلاة الفرد سبع وعشرين
درجة * حدثنا يحيى
ابن حبيب عن محمد بن يحيى
حدثنا يحيى بن جندب
الله أحضرني نافع عن ابن
عمر عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال صلاة الرجل
الجماعة تزيد من صلاته
وحدته سبع وعشرين درجة
* حدثنا أبو بكر بن أبي
شامة حدثنا أبو أسامة عن
عمر بن حمر عن جندب بن
حدثنا أبي قال حدثنا عبد
الله بن أسامة قال
عن ابن عمر عن جندب بن
درجة وقال أبو بكر بن
روايته سبع وعشرين
درجة * حدثنا أبو نافع
أحمد بن أبي دؤاد عن
العباد بن يحيى عن ابن
عمر عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال سبع وعشرين
* حدثنا عمر بن الخطاب
حدثنا يحيى بن عبيدة
في الأصول ورواه بعضهم
سبع وعشرين درجة وحصة
وعشرين حراً هذا هو

الصادق ولحديث الصحيح من علم حول النبي أن يقع وهو يروي السبق بأحد جميع عن عائشة رضي
الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم رخص في القبلة للشيخ وهو ما تروى عن عائشة رضي الله عنها في الشيخ علقار به
والشاف ينفذ صومهم من قبل التعليق أنه ما تروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في التفسير بالشيخ
والشاف حري على الألف من أحوال الشيخ حتى إنكسار شعرتهم ومن أحوال الشافعية في شعرتهم
فلو انكسر الأمر انكسر الحكم ولو لم ير الرأى في نفسه عاقل فلو لا يطرأ لا مباشرة كالأحلام وروح
بالخلف فيها منه بطل ولو لم يشرها فلو لا في الخوف قال المتولي في طهره وحده ما سأل انتفاص
الصوره لم يسو لو أن لم يشرها للمناظر بغير فاه في العر (وقال المزمع قال ابن عباس) رضي الله
عنه بما هو له من أن سائر (أما) بقع الهمة بمدودة أي (حالة) بالامر أدولاي درع الكهبي
حاجت بالمع والعموي والمستغنى ما رن سكوت الهمة ملحة (قال طائوس) في تفسير قوله (أولى الأربة)
ولا يدره من أولى الأربة (الأحق لأجله في النسب) وهذا هو عبد الزان في تفسيره ووقع في رواية أبي
دوره زيادة كنه عليها الخاص من محروهي وقال سائر من ذوات الشفاء بما هو له من أن شدة في نظر
فأما يتم به ولا يطل لأنه أروال من غير مباشرة كالأحلام وهذا اختلاف الأروال بالمالس أو القبلة
أو الماحضة فانه يفسد ما به أو العاشرة (باب) بيل حكم (القبلة الصائم) وسقط الباد والرجح في
در (وقال سائر من ذوات طرأ في يتم صومه) كانت هذا الأثرها في صبر رواية أي دروشت خروايتي
أحوال السائق مع إسقاط الباد والرجح كغيره وما سألته للمسلم من جهة التفرقة بين من يقع مع الأروال
ما تشره ومن يقع منه بغير اختياره هو بالسند قال (حدثنا محمد بن المثنى) العريزي عن ابن عمر قال
(حدثنا) بالجمع ولا يصح كحدثنا (يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام قال أخبرني) بالامر (أبي)
عن روى عن ابن عمر بن العوام (عن عائشة) رضي الله عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم) في القول (حدثنا)
عبد الله بن مسلمة (عن القمي) (عن مالك) الأمام (عن هشام عن أبيه) عروة (عن عائشة رضي الله عنها قالت
أن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم) أن يحضر من القبلة فخلت على الجملة الغلبة فيها بها لها
والإمام في قوله (ليقل) لتأكيدوه مفتوحة (بعض أرواحه) هي عائشة فيها كلف مسلم أو أم سلمة
كفى الحارثي (وهو صائم) حجة عليه (ثم حكمت) تنبها على أنها صالحة القصة ليكون ذلك أبلغ في المنفعة
أو تنبها على أنها في ذلك أو تنبها من ههنا الحديث مثل هذا مما يستفاد من ذكر السامعة للرجال
ولكنها الخاتم الصرو وفي تليح العلم إلى ذكر ذلك أو سراً وانما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعنه لها قدر يروي أن شدة من شريك عن هشام عن عثمان بن عفان (حدثنا) بسند
هو ابن مسعود قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام عن أبي عبد الله) بسند صحيح مفتوحة
دورنا كمنه وحده مفتوحة رخصه المستوي مع المال يكون السبب المهملة في وضع المثبة
أفوقه ومدود قال (حدثنا يحيى بن أبي كثير) بالثلاثة (عن أبي سلمة) عن عبد الرحمن بن عوف (عن ربيب
أمة أم سلمة) (عن عائشة) (أم سلمة) بنت أبي أمية أم المؤمنين (رضي الله عنها قالت) (بما) بالمع
(ألمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجملة) مع الجماعة فوي من صوفه علم (أحدث) حوان
بنا (أحدث) (حدثني) حجة في تليصه عليه السلام وانسان من شدة منها أو تقتدر من ههنا تنصحه
وهي سدة الحانة (أحدثنا) ثياب جدي) كسر الحاء قال النووي وهو الصحيح المشهور أي ثياب التي
أحدثت لا السهامة الجيب (فقال) عليه الصلاة والسلام (ما كنت) مع النبي ولا يدر
أحدثت هي أي أحدثت (فقال) حدثنا في بابي سمي الطاس جيماس كتاب الجيب بدعني

الحارثي على القصة والأول مؤلف عليه أو أضافه لرواه في الخبر (قوله علماء أي الخوارج) هو ضم الجملة العجمية تخفيف
أو أو قوله شتر يدي من ربه هو مع الراي وتشد يد البله الموحدة والحق زوج من الرجل أو أخته وبخوها (قوله صلى الله عليه وسلم

عيسى الشهدا بنى صلاة العشاء بعد ثلثي نجر

لقد همت أن أمر رجلا

يعلى الناس ثم آتاهم

رجل يتلقون عساكرهم

ثم يعرجون عليهم بحرم

الحطاب بنوهم ولوصف

أحدهم أنه بعد عطا جميعا

لشهداءه هدايا المستدل

به من قال الجاهل عرس

عسر وهو مذهب جماعة

والأوزاعي وأحمد وغيرهم

والمسند وابن جرير

وداود وابن الجوزي

فرض بن واختلفوا هل

هي حصة أو فرض كدية

كثمت وأبو جابر عن هذا

الحديث أنه يؤخذ بالتفريق

كأنها مائة دينار وسبعمائة

الحديث أنه يؤخذ بالتفريق

بأنها مائة دينار وسبعمائة

يؤثر في هذا ما رواه عن

حضور الجماعة رسول الله

صلى الله عليه وسلم في

مسجده ولأنه يجرى على

بشره ثم يؤخذ كثره

بمن تركه ولا ينفق

هذا الحديث يدل على

القيمة التي في قول

الأمير بن عبد العزيز

ابن أبي قحافة في

عنه في صحيحه

يتلقون عساكرهم ثم يعرجون عليهم بحرم الحطاب بنوهم ولوصف

أحدهم أنه بعد عطا جميعا لشهداءه هدايا المستدل

به من قال الجاهل عرس عسر وهو مذهب جماعة

والأوزاعي وأحمد وغيرهم والمسند وابن جرير

وداود وابن الجوزي فرض بن واختلفوا هل هي حصة

أو فرض كدية كثمت وأبو جابر عن هذا الحديث أنه

يؤخذ بالتفريق كأنها مائة دينار وسبعمائة يؤثر في

هذا ما رواه عن حضور الجماعة رسول الله صلى الله

عليه وسلم في مسجده ولأنه يجرى على بشره ثم يؤخذ

كثره بمن تركه ولا ينفق هذا الحديث يدل على القيمة

التي في قول الأمير بن عبد العزيز ابن أبي قحافة في

عنه في صحيحه

دخلت معي في الجاهلية وكانت هي ورسول الله صلى الله

عليه وسلم في الجاهلية وكانت هي ورسول الله صلى الله

عليه وسلم في الجاهلية وكانت هي ورسول الله صلى الله

عليه وسلم في الجاهلية وكانت هي ورسول الله صلى الله

عليه وسلم في الجاهلية وكانت هي ورسول الله صلى الله

عليه وسلم في الجاهلية وكانت هي ورسول الله صلى الله

عليه وسلم في الجاهلية وكانت هي ورسول الله صلى الله

عليه وسلم في الجاهلية وكانت هي ورسول الله صلى الله

عليه وسلم في الجاهلية وكانت هي ورسول الله صلى الله

عليه وسلم في الجاهلية وكانت هي ورسول الله صلى الله

عليه وسلم في الجاهلية وكانت هي ورسول الله صلى الله

عليه وسلم في الجاهلية وكانت هي ورسول الله صلى الله

عليه وسلم في الجاهلية وكانت هي ورسول الله صلى الله

عليه وسلم في الجاهلية وكانت هي ورسول الله صلى الله

عليه وسلم في الجاهلية وكانت هي ورسول الله صلى الله

عليه وسلم في الجاهلية وكانت هي ورسول الله صلى الله

عليه وسلم في الجاهلية وكانت هي ورسول الله صلى الله

عليه وسلم في الجاهلية وكانت هي ورسول الله صلى الله

عليه وسلم في الجاهلية وكانت هي ورسول الله صلى الله

عليه وسلم في الجاهلية وكانت هي ورسول الله صلى الله

أى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أقل صلاة على الماهقين صلاة العشاء (٣٥٧) وصلاة النحر ولو يعلون ما يهبطا

لا توهمها ولو سواها ولقد
هيمت أن آمر بالصلاة
فتمام ثم آمر رجلا يصلي
بأناس ثم ألقني في رحال
معهم حرم من حط إلى
قوم لا يشهدون الصلاة
وأخوف عليهم بيوتهم بالدار
ووجدنا نكح زنا
حدثنا عبد الرزاق حدثنا
معمر عن همام بن مية
قال هذا ما حدثنا أبو هريرة
عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم ذكر أن حديث
مها وقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لقد هيمت
أن آمر فتيا أن يستعدوا
لنكح من حط من أمر
رجلا يصلي بالناس ثم يحرق
بيوتنا في بيوتها وحدثنا
زهير بن حرب وأبو كريب
واسحق بن إبراهيم عن
وكيع عن حمير بن عثمان
عن يزيد بن الأصم عن أبي
ذلك قوله صلى الله عليه
وسلم لا توهمها ولو سواها
الحدود حتى الصبي
على يديه ورطيعه معاه لو
يعلم بما بهما من الفصل
والخير ثم يستطيعوا
التيال بهما الاخوان
لحسوا اليها حاولوا فزوا
حاصمها في المصدا فيه
الحث البيع على حميرها
قوله صلى الله عليه وسلم
أمر بالصلاة فتمام ثم أمر

الماء ومن زن وهو لئلا نذلك تعذر السلف الماوجب عزب أعرب قال في القلموس هو حوص بعنسل
فيه وقد يضمن بحس اه (أنتم) يعنى الهمر فوالفوقية والمهلة المشددة معده لمعنى أى ألقى يعنى
(مها أناسا) ادوا حدثنا الحر أنشد ذلك (وذكر) صم أؤنه وقع ثلثه منيا المعول (عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه استألك وهو صائغ) رواد أودا وديع من حديث عامر بن يعقوب أبيه وسهبا النمرى
لكن قال النووي في الخلاصة مدار على عامر بن عبد الله وقد سمعنا الجمهور عليه اعتسدا * ومطابقة
الحديث لغيره قبل من حيث أن السواك مطهر لهم كإزالة الاعتسالات عن ظهر اللسان وسقا قوله ويد كراحم
عندنا صاكر (وقال ابن عمر) مما صله أى شبيهه معناه (يستألك) الصائغ (أول الهار وأوه)
ولا يدرو وسقا الفتح لصفة الصائغ ولا يباع يقوه وسقا عدا صاكر (وقال عطاف) هو أن
رياح (ان أورد) أى اتلع (ويقال أورد) يعنى به إذا كان ظهر أصرا ولم يحصل من معده لعصر
التمر زعم وحى الطاهر الحسن كقوله كويت لثمنه وسقا عدا صاكر (يستألك) الصائغ (أول الهار وأوه)
معنى من بين أسنانه إلى حوى نفل صومع أى أمكنه لكونه عى صرف وقال الحنفية إذا انتلم قدرا
يسير من الطعام من بين أسنانه كرا صومه لا يعسد عدنا لانه لا على الاختراع عدا صاكر (يستألك) الصائغ (أول الهار وأوه)
والكثير على الاختراع وسقا قوله وقال عطاف الحى رواية أن صاكر (وقال ابن سيرين) محمد
مما صله أى شبيهه معناه (لا أس) أب يتسولك (بالسواك) الزط قبله طم قال ابن سيرين (والله
له طعم وأنت خصم) ذلك صم الفوقية وكسر الميم الثانية ولأى ذرته معنى يعنى الفوقية والميم (ولم
يرأس) هو أن مالنا الصائغ رضى الله عنه مما صله أوداود (والحسن) المصري مما صله عدا
الزرافة سادهم (وأراهم) الجى بمار وأه سديد مسور (بالكحل) الصائغ بأسا) ولونش نه
السام لانه يصل فيمنه مفتوح كذا يعطاه الامع فى المله وأبو حنيفة وهو مذهب الشافعية
والحنفية وذلك المائكية والحنايلة ان الكحل عما يتحقق معه الوصول إلى حلقه من كل أومسرا أو قفلور
أودو وأوا: تكثير أو يسير مطيب أظفر * والسددهال (حدثنا أحمد بن صالح) للمصرى المعروف
بأنى المعروف قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصرى قال (حدثنا يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن
شهاب) محمد بن مسلم زهرى (عن عروة) بن الزبير بن العوام (وأى بكر) هو ابن عبد الرحمن
ابن الحارث ابن عاصم قال (قالت عائشة رضى الله عنها) كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكرنا بالخير
فأمرنا أن نأكل من كل ثمر حتى يكون اللبؤن في حلقه من كل أومسرا أو قفلور
في رمضان من حيلة (عبر حلق) يعنى من يحرق سكون اللاب وأسقط الموصوف وهو حيلة اكتفاها الحنفية
عاهلوه روى وأما عن عير حلق لا يلزم منه أنه عليه الصلاة والسلام يحلق بل هو صفة لازمة ومشمل ويقابل
اللبى يعبر حرق والاختلاص من نداء الشيطان فلا يتصور على الأشياء (يعلى ويصوم) وهذا موضع
انترجوه الحديث مسبق قريبا ووه قال (حدثنا جميل) بن أبي أسيب الأصمى (قال حدثني)
بالأفراد ما كنت إلا مأمرا (عن عيسى) نعم السبى وضع اليد تشديدا للباطنة (مول أن بكر) عبد الرحمن
ابن الحارث بن شهاب بن الحيرة (نعم) مولاه (أنكر) عبد الرحمن يقول (كنت أؤش فدهنته
حتى لحامه) تشد منى الله صبا ذلك أشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم أن كل ليعى حسان
ساع بغير إحلام (يصومه) أى اليوم الذى يصوم فيه حسبا (ثم حدثنا على أنه عليه السلام مثل ذلك) انقول
الذى فاعنا شاة رضى الله عنها وأدى إلى الصائغ يعنى حسبا يتعسل وبذلك تتعسل الشافعية الحديث
والترجمة (بان) حكم (الصائغ) أكل أو شرب حال كونه (ما ياداه صله) هو أن آمر ما يحرم
وصله أى شبيه (ان استألك الماء) من حياشيه (في حلقه لا بأس) ليس هو حوا الشرط

رجلا يصلي بالناس) عباد الانام اذا عرضه شغل يستأمن من صلى بالناس وأما هم بالقيام بعد اتمام الصلاة ان ذلك لو لم يتحقق
فما لهم وظلهم فينوشه لهم عليهم وفيه مواز الانصراف بعد اتمام الصلاة لعذر (قوله جعفر بن ركان) هو صم الله للجمهور ان كان

يحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة عن محمد بن بشر العبدي حدثنا كزبان بن أبي ربيعة عن محمد بن عبد الله بن أبي الأحوص عن أبي عبد الله عليه السلام
 وأما ما يختلف عن الصلاة فاساق قد علم بقائه وأمره أن كل من لم يرض بشي من رجلين (٢٥٩) حتى يأتي الصلاة قال أبو بكر بن

أبو بكر بن أبي شيبة عن محمد بن بشر العبدي حدثنا كزبان بن أبي ربيعة عن محمد بن عبد الله بن أبي الأحوص عن أبي عبد الله عليه السلام
 سأل الهدي وإن من سن
 الهدي الصلاة في المسجد
 الذي يؤدب به حدثنا
 أبو بكر بن أبي شيبة عن محمد بن
 الفضل بن عبد الله بن أبي
 العباس عن علي بن الأقرع
 عن أبي الأحوص عن عبد
 الله قال من سره أن يلق الله
 تعالى هذا سبيل إلى ما
 على هؤلاء الصلوات حيث
 ينادي من فأن الله شرع
 لنبيكم من الهدي وأما من
 من سأل الهدي ولواكم
 صلح من سؤلكم كما يصلي
 هذا التخليق بغيره كتم
 سنة بكم ولو ركتم
 سنة بكم لصلة وما من
 رجل يتلوه فيس الطهور
 ثم بعد ذلك من هذه
 المسألة لا كتب الله
 بكل حلوة يحلوه لحسنه
 وبره ما رزق به يحل
 صعبا يشق ولقد رأينا
 وما يختلف عنها الأساق
 معلوم اختلاف

الشيخ في باب سؤلك الرضا والباس أي سؤلك الشمر الرب كقولهم محمد الجامع أي محمد الموصوف
 الجامع بتقدير موصوف ٣ لأن الصفة لأصناف الموصوفها وأجيب بأن صاحب الكوفي في هذا
 أن الصفة بينهم أمدها الحسن ثم يصف الموصوف إليه كما يصف بعض الجلس إليه عوامة جدد
 وجدته لا يحتاج إلى تقدير موصوف (وذكر) نعم أئله وقع ثلثه من باب المفعول (عن عامر بن ربيعة)
 بمأولة أبو داود والترمذي أنه (قال) رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يستاك وهو صائم أو أحسن أو أهد
 شلطن من الزوى ومداره على عامر بن عبد الله قال البخاري في مسكر الحديث لكن حسنة الترمذي فله
 اعتصم من ثم ذكر ما مؤلف في صفة التمر بين وفي الحديث أشعار بلاء في السؤلك ولم يحسن وطاس يأس
 (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه بمأولة السائق (عن النبي صلى الله عليه وسلم) لو أن أشق على أمتي
 لأمرهم بالسؤلك عند كل صوم (أعم من أن يكون السؤلك رطبا أو ناسيا في رمضان أو غير ذلك الزوال
 أو بعد ما استدله الشافعي على أن السؤلك ليس فواح قال لا به لو كان واحدا أمرهم به شق عليهم أولم
 يثق (وذكر بن عوف) أي نحو حديث أبي هريرة (عن جابر) هو أن عبد الله لا يصلي بمأولة أو يمس
 في كل السؤلك من طريق عبد الله من قبله مع كل صلاة وعندهما يختلف (وذكر بن حنبل)
 الجهمي بمأولة أحمد بن محمد السري لفظا عند كل صلاة (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال البخاري (ولم
 يحسن) النبي صلى الله عليه وسلم بمأولة أو هريرة بن جابر (الصائم من غيره) أي ولا
 السؤلك الباس من غيره وهذا على طريق المؤلف في أن المطلق يسلطه مسئلة العجوم أو الباس العلم في
 الأشخاص علم في الأحوال (وفات عائشة) رضي الله عنها بمأولة أحمد بن محمد السري وأما في جرحه (عن
 النبي صلى الله عليه وسلم) السؤلك مطهرة لهم مع ليلهم وكسر هاء مصدر محتمل أن يكون بمعنى الفاعل أي
 مطهرة لهم أو بمعنى الألف (مرصة الرب) مع ليلهم مصدر بمعنى الرضا قال المطهر بن يعقوب وأن يكون
 بمعنى المفعول أي مرضى الرب وقال الطبري يمكن أن يقال إنه مثل قوله مطهرة بمعنى أي السؤلك مطهرة الطهارة
 والرضا أي يحصل السؤلك الرحيل على الطهارة ورضا الرب وعلم مرصاة يحصل الترتيب بأن تكون
 الطهارة في حال الرضا وأن يكون استغنى في العلية (وقال عطاء) هو أن السؤلك بمأولة سعيد بن منصور
 (وقتادة) من علمه بمأولة من حديث التفسير عن ابن جريح عنه (يتلوه) شاعرا في رواية بعد
 المؤجدة من باب الانفعال قال في الضع والعتى يلع بغيره شاعرا أي من الناح والعموي يتلوه بتقدير المشاة
 على الواحد وتشد يد الألام فتعظم من باب التفعّل يقال على التكلف وتوقع في رواية غير أبي جريح هذه
 التعاقب تقدم وتحتوي على هذا الترتيب مشى في الأصل وفرعاً له رقم على قوله وقال أبو هريرة بن جريح
 علامة أي دونه كذا قال قوله وقالت عائشة ذلك علامة التقدير والتأخير لم يعلم * وبالسؤال (حدثنا
 عديان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن حنبل المروزي قال (أخبرنا عنه) من الماركة المروزي قال
 (أخبرنا عن) أي مع متوحيشين بها عن مهمة صاحبنا في أشد الأروى (قال حنبل) ما لأفراد
 (الزهرى) محمد بن سمر مشاف (عن عطاء بن ريد) البجلي الذي روى في الشام (عن جابر) نعم الحام
 المهمة وسكون الميم أو السؤلك عثمان بن جابر (أما) (الزهرى) عثمان رضي الله عنه قوله (وصو) كذا
 حامدا ليس كالحسن في الاستغناء والسؤلك (أمرع) العلامة أي خصص (على يد) أروا (وذكرنا)
 (بعض) ولا بد وأما عما كرمي بمجموعة معهم بعد التلوة (وأما) أي أحسن المصنف (أما)
 (الاستغناء) ثم حصل وجهه (علا) ثلاثا ثم حصل به البجلي (أي) مع (المرق) هنا أي (علا) ثم حصل به (علا)
 (وأما) (علا) ثلاثا ثم حصل به البجلي (أي) مع (المرق) (علا) ثلاثا ثم حصل به (علا) ثلاثا
 (علا) ثلاثا ثم حصل به البجلي (أي) مع (المرق) (علا) ثلاثا ثم حصل به (علا) ثلاثا

لا من ثم ١٤٠٠ الأصل فصار الأصل لك والأعلم لأجله أن سبب ونفسه فحوائه (علا) قوله (وأما) (علا) ثلاثا ثم حصل به (علا) ثلاثا
 قد علم هذه (ومررت) هذا دليل ظاهر أنه تمام في قوله في الحديث ثم قسرين فيهم أمم قوله (علا) (علا) ثلاثا ثم حصل به (علا) ثلاثا

ولقد كان الرجل يؤتيه يه يهدي به الرجل حتى يلقى في الصف بعدنا أو بكر من أبي شيعة ثمنا أو الآخر من إخوانهم من المهاجرين
 أني الشبهة قال كقوله واني (٢٦٠) المصنف أخره فأتى المؤذن فقام رجل من المجدي عني وأذنه أو هرة نصر حتى خرج

للتعبص أو الاستعانة أو غير ذلك حتى مشهور يترتب عليه ما في الوصو من كون الواجب مع كل
 أو العن ولا يدرى من معروضه أو يستعدى السالو يد كفي السمع تلتنا هو وسذهب الأنسان ثلاثة وأخ
 الشافعي يدرى أن داود عن عثمان بن عيسى أنه عليه وسلم مع رؤس ثلاثا (ثم غسل وجهه الجني) عدا
 (ثلاثا) غسل وجهه (اليسرى) غسل (ثلاثا) وحلف غسل وجهه قبله السائق عليه (ثم قال رأيت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم نوما) وصوا (توضوؤا هذا) وعبد المولى في الزاوية (ثم قال رأيت رسول
 ما قرره أبو موسى العرقه به لوعو وسق مع ذلك في الوصو (ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ثم بصلى ركعتين) وفي الوصو صلى الخطا الماصي (لا يحدث منه) من أنه التعبد المقضي للتكسب من
 حديث الحسن وهذا دعه يمكنه خلاف ما سمعه به معطو عنه تعدده (فيما) أي إلى الركعتين (نشي) وفي
 مسند أحمد والداري الأوسط لا يحدث شمس فيها إلا يخبر أي كعاني المتأخر القرآن والذكر والعداء
 الحاصر من يث أو أمانه أو ما يلائق بالصلوة ولا يتعلق بغيره أو كذا دعاء حاضر بل في الجملة فلا
 قرره من عبد السلام وغيره في بعض الروايات كذا عبد الله بن أبي الحكمي في كتاب الصلاة لا يحدث فيها
 عنه شيء من الدنيا (غيره) ما تقدم من دسه من الصغار وهذا الحديث ليس فيه شيء من أحكام العليم
 لكن أحله في هذا الشأن على ما تقدم وذلك أنه أحد شريفة السوالك لصلوة بالليل الخاص ثم رخص
 الادعاء العامة التي سالت حواله بول السوالك وأصل العود والسوالك وهو يؤبوسة ثم اتبع ذلك
 من فهم ذلك وهو المخصص الذي تلح من السوالك الرض وأصل هذا الاختراع لا سبب من حيث قال
 فيما على السوالك الأصغر والمناه مع أو قد كرمك بالاسنيك ما لرب الصائم لما يقبل منه والشافعي
 ومحمد بن زوال قال إن سبقا عيود يحتاج إلى دليل حسن هذا الوقت يخص به عموم حديث العيصين
 عند كل صلاة ورواية السال وأبو جعفر عند كل وضوء وهو حديث الخلف وعنده الشافعي أحب السوالك
 عند كل وضوء لغير الوال إلا في كرهه لصلوة آخر النهار من أجل الحديث في خلافه من الصائم اه
 وأبى في هذا العدة تقيد ذلك من وأنها قد في المارود في عبد الشافعي الكراهة للوال وأما ذكر
 العتيق في هذه الأصناف من والاه وأبى العتيق صادق في دخول أول الصف الأخير من النهار وقيل لا يؤقت
 بعد مع ليرتد في روف عيود عتيق من الصيام وذلك يختلف باختلاف أحوال الناس وبلتلاف
 بعد عهده من الطلوع وتر بعد منه لكونه لم يتغير أو تغير وفق بعض أصحابنا في العرض والبلش
 فكره في العرض بعد الوال ويكره في الليل لأنه أهد من الزمان وقد أحدمالك وأبو حنيفة وعموم
 الحديث استنداء لصلوة قبل الوال وهو قول أبو حنيفة في شرح المذهب أنه المختار وقال به أصحاب السوالك
 معطو لهم فلا يكره لأصحاب لصلوة لاسيما وهي راحة شأنيهم إلا أنكره فلا تترك هناك وأما الخبر
 وعنده حنيفة يدرى أن النبي صلى الله عليه وسلم أعلم بالخلق بها الناس عن تقدر مكالمه الصائمين
 نسب الخلف لأمه بالعلوم من السوال وأنه عني عن وصول الرأفة الطيبة إليه معلما بقصته لم يرد
 باله في استقاء الرأفة وأبى رادهم في الناس عن كراهة قال وهذا التؤيل أولى لأن فيه كرا ما للصائم
 ولا تعرض بمسألة يذكر في قول وحديث الباب قدس في باب الوصو ثلاثا ثلاثا (باب)
 ما حاق (قوله) أي صلى الله عليه وسلم إذا نوما) أحذرك (طبع تشق بغيره الماء) مع الميم وكسر الحاء وقد
 تكسر الميماء لعلها وهذا طرف من حديث أبو حنيفة قال المؤلف (ولم يمر) عليه الصلاة والسلام
 حديثه في المذكور (ب) أي (أو غيره) بل ذكره على العموم ولو كان بينهما فإليه عليه الصلاة
 والسلام في ومع في حديث غاصم من لقا من صرعى ما التغير بين الصائم وغيره ولقد لعل النبي صلى الله

من المسجد قال أو هرة
 أما هذا فقد عني أما القاسم
 وحديثان أي عمر للملك
 حديثان فيان هو أي عية
 من عمر بن سعيد عن
 أشعث بن أبي الشعثه
 الخافعي عن أبيه قال سمعت
 أبا هريرة بن زرارى رخصا
 يختار المسجد خارجا عند
 الأذان فقال أما هذا فقد
 عني أما القاسم وحديث
 ابن عمر عن إخوانهم
 المعيرة من الشافعي روى
 حديثا هذا الواحد وهو
 في حديثنا عن عبد بن حكيم
 حديثنا عن الرجل من أبي
 عروة قال دخلت فمكتسب
 طلع المسجد بعد صلاة
 المغرب فمعتد وحده فحدثت
 إليه فقال يا ابن من ممت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول من صلى العشاء
 جماعة فكأنما قام نصف
 الليل ومن صلى الصبح
 جماعة فكأنما صلى الليل كله
 روى عن السيرة ومنها
 حكاهما القاسم وهما
 يحيى بن مخلد في سرق
 الهدي والموال (قوله)
 ولقد كان الرجل يؤتيه
 به يهدي به الرجل حتى
 يلقى في الصف
 يقام في الصف معي يهدي
 أي يسكر حلالا من حايبه
 يعصيه به يمتد عليه ما هو
 مراده بقوله في الرواية

الأولى أن كل من لم ينه عن رجائي وهذا ما ذكره في نسخة وتضمن المتن في حيزه أو أبا مكي الميرص عليه
 وتبعه ما وصل إلى استنداء في رواية في أبي شيبه عن أبيه في نسخة بعد ذلك ما عدا ذلك عني أما القاسم صلى الله عليه وسلم فيه كراهة

وحدثني زهير بن حرب حدثنا محمد بن عبد الله الأسدي ح وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرافعي حدثنا يحيى بن سليمان بن أبي وهب حدثنا
أحمد بن محمد بن عبد الله الأسدي حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرافعي حدثنا يحيى بن سليمان بن أبي وهب حدثنا أحمد بن محمد بن عبد الله الأسدي

قال سمعت حذیف بن یمان

اِنَّهُ يَقُولُ قَوْلًا وَسُورًا

صلى الله عليه وسلم

المصنفون في تاريخهم

اسم گھوڑی کے ساتھ
بالک کے لئے دیکھو۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

● وحید زبیر

اراهيم الدور في حدنا

احمد علی بن صالح

اس سیر میں والد "عمتِ حیدریہ"

القسري يقول قال رسول

اللہ علی اللہ علیہ وسلم

في صلاة الصلوة هو في خدمة

انہ فلا علیکم امہ من

دستہ و شیخ فاضلہ علیہ

[illegible]

علم و جهل في دار جهنم

السلامة العامة

الحسرواح من استغنى
الادب من استغنى

عبدلادان حبی اصلی
پاکستان

المشور، الأعداء والمه

اعلم (قوله عن حذیب بن

عمدته) وفي الرواية

الاحری حدیں سے پہلی

وهو جدول يسمى دالة

سید سید رقی

وزارة الشؤون

محمد بن القاسم (دوست)

اقاموا وليكون السعي

الْمُهَلِّهِ وَالْمُهَلَّلِ بِهِ

میں نے انہیں "مستشرق" کہا

محمد بن عبد الله بن عبد المطلب

هو: علم و عبادته و...

میں نے اس کے ساتھ ساتھ

أحمد بن محمد بن أحمد

اهل وزخ واسباب
الذبح

والله اعلم وفسره هو الحق

عليه وسلم قاله بالحق الاستسقاء الآن تكون مثلثا رواه أحمد وأحمد بن حنبل ومحمد بن جرير (وقال الحسن)
العمري بمحاولة أي أشبهه به (الأيام السعوط) فتح السبي وقد ضم ما ينسب للرواية الأولى
(لما زاد في أصل) أي السعوط (الطفلة) أو ما ينسب حوله فابن موهل وأصله وقضى يوما (ويكنى) أي
الصانع وهو من كلام الحسن (وقال عطلة) بمحاولة بعد موصور (أن محمد بن) السائح (ثم امرع
ما في ميم الله لا يصير) بمحاولة بعد الصاد المحمدا لمكسور ومن صاوه بصير مبراهمجي صر ولا
عسا كرم بدل الألف هنا كرمي صفت وأى رص الكعبين لا يصير من صره فالتشديد (اليد برود) أي
بنتل (رثه) وهذا يقتضي أنه إن اردد ممره وقطع لانه بعد الإزعاج صر إلى بقى حالما ولا قطعه به
ولأن الوقت لا يصير أن يردودر بقعنا سقط لموضع الهمة و يصير جرد أي لا يصير أن يتلوه بقعنا صده
لما بعد بعد ثبته بعد ولا فاق (وماذا) أي وأى شيء (بقى في يده) أي بعد أن نجح الماهل أو التمام له ما لم
يرشقه بصره ولا يخره وإن عسا كرم كل العرع وما بقيه سقط فلتقطه أو جسد ما هو موله ولعلها ثمانية
هذه سبعة من موصور وهذا الزواني قلب الفتح ووقع في أصل الحاروي وما بقي أي ما سقطه ذال الس
نطال وظاهره ما أحسنه الأزد والحق في العرس ما لم يحمصه وليس كذلك لأن صدره لا راقه رواه لفظ
وما داني فكأن داسقة من رواية الحاروي اه ولعله لم يقف على الرواية المثلثة لها (ولابيع)
أي لا يولد السائح (العت) بكسر العين المضممة ويكون الألف كالمطكى وقوله يجمع نفع النسخة
وبالفتح صدأ وروى المستمل كى الفتح ولا س عسا كرمي الفزع وجمع العباد سقاء لاول رواية
الأولى أولى (فأورد روي) مجمع ما تخلص (العت) لا أقول أنه يعطى ولكن يهسي (ع) الجمهور
قال السائح أنه إن تخلص من شيء فأردده وأعطى وروى الأكثرون إلى الذي لا تخلص من شيء ثم كرهه
الشافعي من جهة كونه محرم وعلش (فأورد) أي استثنى في الرمي (دخل المصلحة)
لأنه لا يملك مع دخول الماء في حلقه وسقط في رواية أن يرد وإن عسا كرمه طابسة تزيل
هذا (أب) بالنون (أداحة) الصائغ (ي) هاشم (رمضان) علة أو است عليه الكفاية (وبكر)
سببا للمعول (عن أبي هريرة) حل كونه (رثه) أي الحديث لا في التي على الله عليه وسلم وهو
من أفضل روائع رمضان غير علل ولا يخرى غير علل ولا من لم يقصصه الفهر قال المنطوي
يعني لم يجد فيه الصوم الحروف الصوم النافه وليس معناه أن الصوم الفهر فيه صوم من رمضان
لا يسقط عنه خصوصا ذلك اليوم بل يخرقه ثم يذم ما لا يذم وقال شرح المشكاة من باب التشديد
والمأخوذ بذلك منه قوله (وإن صامه) حق الصائم لم يقصر به و بدل جعله طاعة ووافى المشاهدة
حيث أسداه في الصوم أسداه بما يوافق الصوم في الفهر الحرف الطرف من الر الصغرة اه
الأصل لم يقص هو في الفهر كرهه فأداهه وقال ابن جرير أن اقتضاه لا قومه أو الاداء أو صامه من
اليوم دهر أو يقال يومه من التمسيدية فلهذا صولان بل الأشتر في النسخة والأداه في رواية
أقوله لا يقصه ما لم يجرى في يومه الحائضه وهو الكبار أو كس قبي عس في يومه العلم المذم
عن كمال الاداء هذا هو اللاتي بمعنى الحد ثولا لاجل ما في القصة صافية ولا يهذه صواحده
لا قبل الفقه والأداه لا يهذه مع نشر وجهه اللاتي وموها وقد عت وفيه وقدره الله في صورة
فلا تسع المصيبة اه ولين في النازي ولا يفي كفه صوبان قرأ مسعود بالله شاعرا في قوله
هذا المذم وهذا الحد ثم قد وصل أمه السبي إلا بقوله عسا كرمي فربما سبنا أو وى
وشمة كلاله عن حبس أي ذات من عبارة من عرس أي النواصيص المبروءة الملهة وتشديد

وهو من سرانهم عن حديث محمود بن الربيع صدقة ذلك، وحدثنا محمد بن رافع وعبد السلام ابن عبد الله بن عمار عن
الزهري حدثني محمود بن الربيع (٣٦٤) عن شماس قال: سألت أبا ثيب رسول الله صلى الله عليه وسلم سألته عن أبيه حديث موسى

عبر ابنه قال قال رسول
ابن مالك بن النخس او
النخس وزاد في الحديث
قال نحو وهكذا سبنا
الحديث مر اعيه انوار
الاصارى فقال ما نحن
رسول لانه صلى الله عليه
وسلم قال ما قلت قال ما قلت
ابن حنبل ان عبد الله
ابن عبد الله بن عبد الله
هو جدته شيئا كبريا
ذهب بصره وهو اعمى
ما قلت ان جدته هي
من هذا الحديث حديث
حديثه اوله قال الزهرى
ثم روت بعد ذلك فرائس
وأمو وزى ان الامر انتهى
الها من ان تقاطع ان لا
فلا عنه وحدثنا الحق
ابن ابي اسير بن
مسلم عن ابي حنبل
الزهرى عن محمد بن الزبير

في حقه ذلك وقد
حاجب الامم معنى في
مواضع كثيرة نحو وقد
سفلت ذلك في كتاب
الاعيان من هذا اشرح
قوله وغويين راسه
هو بنو السبي في اعدادهم
(عنه) روى الامرا تهني
انها بسطه روى عنه
الربن وصفي في حديث
عنه هذا روى انه كثيرة
تقدمت في كتاب الاعيان
منه باله مستحب الى قول

يقترن بدارسة أحدهما نحو أعمد الصدق والعقروا لساكني والخلأ في معامهم حليمة تدعرون
 قال ابن دقيق العيد قوله الطعام ستر مسكينا يدل على وجوب الطعام هذا العدد لأنه أصناف الطعام
 الذي هو سد مأكله حتى لا يكون ذلك موجبا في حق من أطعم عشر مسكينا ثلاثة أيام مثلا ومن
 أعز ذلك فكأنه استند من الص معنى بعد عليه لا لاظهار المشهور من الجملة الإحارة حتى لو أطعم
 الجميع مسكينا واحدا في سبب يوم كفي ١٠ ورواياتنا في حجة أفتستطيع أن تقطع ستر مسكينا
 وفي حديثنا عن رجل الذي يشكك الحق ما تشع أهل والحكمة في ترتيب هذه الكفارات على ما ذكر
 أن من أتتكم حمة الصوم فاجع هذا أهك فسه بالصفة فاسأل بعق رقعة فعد في سعة وقد صرح من
 عتق رقعة أعتق أنه بكل عصو ما صومهم من الشهر وأما الصيام فإنه كالصفة تخص الحياة وتكونه
 شهر بل أنه أمر بمصارعة النفس في حفظ كيومين شرعى على الأقل أو فسد منوما كالكي أسند
 لشهر كامل حيث أنه عند قواعد الفواعل ١٠ وكذا شهر من صفا على سبيل القابلة لم يقض قصده وأما
 الأصنام هناك شأها من قبل كل يوم الطعام مسكينا وإذا ثبت هذا الحاصل الثلاث في هذه الكفارة
 فهل هي على الترتيب أو أنه يراد له عتق ربات الثلاث بالعلل فقد الأول ثم الثالث فالعالم على فقد
 أن يدل على عدمه بغير كرم إلى معروض أسيل وحوال السؤال ليس لبرهنة الشرط الحكم
 وهو أنه لا نصير (ول) في نوهر رز (يكث) نص الكف وفهما (عدالي) صلى الله عليه وسلم
 ورواية ابن عبيد بن ربيعة عن أبيه صلى الله عليه وسلم أحسن قبل رواة أمره بالجلوس لا لتأخر الوحي عنه
 أو أن يعرف أنه سيقضى بشي بعينه (صيا) بغيرهم (عن على ذلك) وحوال بيان قوله (أن الذي صلى الله
 عليه وسلم) نص أنه ربه بالمفعول له اسم الذي ليس عبد المؤمن صلى الكفارات هاجر حل من الانصار
 (يعز) هج العبد وراه (بتمت) ولا بد منها بالذات على معنى الفتحة قال القاضي عياض المكنل
 واقفا وحرر سواها وراى أن حصة فيه حصة عشر منها وفي حديث عائشة عبد الله بن عمر في يعرف
 فيه عشر ورواه في مرسل عبد الله بن مسعود ٢٠ مره وهو يجمع بين الروايات في قال عشر
 أراد أن يملأ ما كان به ومنه حصة عشر أراد أن يقدو ما تقع به الكفارة قال نوهر رز وأبو هريرة أو صبه
 (ويعرف المكنل) بكسر الميم في رواية في قول ابن الكبير سبع حصة عشر (قال) عليها صلاة والسلام
 ولا بأس كرهه (أبأسان) وإذا ما سافر أو جازها ما لا لال كلامه متعين للسؤال من مراده
 هلكت ما يخبري أو مخلصي مثلا (قال) الرحل (أقال لدها) أي الفتحة (تصدق به) أي بالتر الذي
 هم ولا يؤدى والزعم وأما عا كرهه تصدقه (فقال الرحل) أتصدق به (على) شخص
 (فقرى ببولائه) بولائه هذا ٢٠ وحذف الفعل دلالة تصدقه عليه وفي حديث ابن عمر به
 العز وأما ابن عبيد بن ربيعة قال أن قرص تصدق وفي رواية ابن عمر به أعلى أقصر من أهلى ولا
 سافر عند إحدى أي أهل بيت فترى ولا روى على غير أهلى ولم يروى على أخو حمال ولا
 معنى وهل صدق في رواية (أولها بيلانها) بغيره مرة ثلثة لانه قال بعرضه (يريد)
 (المرتبة) هج الحاء فمهم وثبت في الروايات أن من كان من أخوة أو المديونة حتى (أهل بيت)
 أقصر من أهلى (يريد) أن أهل اسم نوبت فقر حبرهال حلت ما حار يورق مع أصحابها فحمة قاله
 تركش وعيسى بن الولد المديونية وكذا أهل حلت ما حار يقتلعة من عمل الصب ساهل أن قوله
 ما بين تنهالهم فقد أهل بيسعد ٢٠ وروايتهم من أهل ولا رواية تعقب ما أحد أحق به من أهلى
 أحد أخو البامي وفي حديث عائشة ٢٠ رواه في حقه ما لأهله (صلى الله على من صلى الله عليه وسلم)

أهمل كذا في قولنا ثلثة لا يتوحد حديثها الزند لصاحب آثارهم والصلوة في الواضع التي صاوها وطلب حتى
تبرهن منهم ومهايا جبر. رة الفضل المصنوع وهو رباعا وقسمه مقادير الجماعة للعدد وهو استحباب الامام والعلم ويحيى هياهم

قال اني لا اقلل من محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك في دارنا قال محمود بن حنبل في كتابه قال قلت يا رسول الله ان عمر بن الخطاب قال
الحديث الى قوله صلى الله عليه وسلم وحسن رسول الله صلى الله عليه وسلم على حثيثة (٢٦٥) معناه ولم يدكر ما بعد من زيادة تونس

ومعمر بن حنبل بن يحيى بن
يحيى بن الخضر بن علي بن مالك
عن اسحق بن عيسى بن عيسى
ابن طلحة عن أسير بن مالك

أصحها في دهان وبه

الاستناد على الرجل

مروان كان صاحبه قد

تقدم منه استدراكه وبه

الانتهاء في الامور أهمها

لانه صلى الله عليه وسلم جاء

بالصلاة فلم يحسن حتى صلى

وبمحوار صلاة الليل جماعة

وبه ان الاصل في صلاة

الليل ان تكون مشى

كصلاة الليل وهو مدحها

ومذهب الجمهور وبه انه

يسحب لاهل الغلبة

وجراهم ادوا ودخل

صالح الى منزل بعضهم ان

يجمعوا السور يحسروا

محسروا بانه واكرامه

والاستفادة منه وبه

انه لا بأس بزيادة الصلاة

في موضع معين من البيت

واعطاء الحديث الهوى

عن ائمة موضع من

السنة لقوف من الزيادة

وتعميمه الى الله عن ذكر

سوره وروى عنه وبه

انه لا يحل في النار من مات

على ان يترجمه به غير ذلك

والله اعلم قوله اني لا اقلل

من محبة رسول الله صلى الله

عليه وسلم هكذا هو

صحيح مسلم ورواه رواية

حتى بدت اياته) ثم ان حال الرجل في كونه حله اولها الكفاية ثم ما قلنا في تفسيرها على ما فيها
أمكنه فلما وجدنا الحصة طمع ان يأتها كل ما أعطى في الكفاية والواجب جمع باب وهي الانسان الملائمة
لر باعيا وهي اربعة الصلوات غير التمس وقد ورد ان محمدا كان تسمي أي في عاتق أخوانه (ثم قال)
عليه الصلاة والسلام) (أفعه) أي ما في المثل من اتمر (الحدث) من تلمذ بقلته وزوجته واوطا
أفان ولدوا من صفة الكفاية أو طعمه صاعا وفقر الآية أي قرع اس حرج قتال كل واحد اسحق
جدها وكذا واخفا على عبد الله أي لاص الكفاية بل وتلك مطلق بالنسبة الى عاتق عاتق واحد
اباه صاعا العقر وذلك لانه لا يمتنع عن العقر لاصه من الصيام لصفه طما صاعا يتصدق به كراه
وعليه محتاجون يتصدق به عليه الصلاة والسلام عليه كل من ماله لصدقة وصارت الكفاية بدته وليس
استقرارها في ممتعا حوا من هذا الحديث والاصح على لفظه فكلمات وعبارات فقد كثر الله عن
صحيح لا يتبعه وقد ورد الامر بالتصديق وايضا في اوس وعدا الحار وحشام سعد كلهم عن الزهري
واحد البقي من طريق ابراهيم بن سعد عن ابي عن الزهري وحديث اس سعد عن الصبي عن الزهري
بعنه بغير هذا في رواية فوجدت الحديث في الزهري في الصحيحين دونها وقتها في زيادة انصاف من سئل
سعد بن اسيب وابع من حيدر والحسن بن محمد بن كعب عن حماد بن عيسى عن ابي عن الزهري في زيادة
أسلا ويؤخذ من قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث في قوله وما قال البرماوي ان كثر ما في وقد
استسما بعض العليين هذا الحديث ألف مشهوراً ذكره في ذلك أسير بن مالك عن ابي عن الزهري
وحسن بن علي لا يعاقب لابي صلى الله عليه وسلم لم يعاقب مع اعترافه بالصحة لان معاقبة المستفتي
تكون سباً وترك الاستفهام من الناس بعد قوتهم في ذلك وهم مفسدة عليه يتبع دفعها في هذا
الحديث التخييل والاحذر والمعروف القول في رواياتنا في ابي عن الزهري عن جده عن
أبي هريرة يقولون ذكرهم وقد أحسنه المؤلف انصافاً في الصوم والادب والفقان والحدود والمنازل ومسلم
في الصوم وكذا أبو داود والترمذي والنسائي واسماحه في (باب حكم الصائم) (الحامض في رمضان هل يطعم
أهل من الكفاية اذا كانوا محروكين) أم قال الحافظ في شرحه ولا منافاة في هذه الترجمة اني قلها لاني
انني قلها أدب ما بالاصح والكفاية لا يستقلها في التمس قوله بها اذا لمع ولم يكن في شيء يتصدق
عليه فليكرم والناس تردده في المذنبه بالتصديق به نفس الكفاية أم لا وعلى هذا يبرر لفظ الترجمة
هو بالسند قال (حدثنا عثمان بن شيبة) بنسبه لده واهو محمد وهو أخواي بكر من أبي شيبة قال
(حدثنا جابر بن سمير الحليم هو اس عبد الجيد (عن منصور) هو اس المعتمر (عن الزهري) هو محمد بن مسلم
(عن جده عن الزهري) عن عوف الزهري (عن أبي هريرة بن موسى بن عيسى) انه قال (لمرحل الى ابي
صلى الله عليه وسلم فقال ان اس) فسر المهم ذكره الحامض في قوله كثر أي في حوا القوم
(وقم على امره) فحاشها (في) نهار (ومدح فقال) عليه الصلاة والسلام (انه ما تخر) أي تعقبه
(رواية) بالنسبة لمع لخر (قال) الرجل (لا) أحد (قال) على الصلاة والسلام (استسبح ان يصوم
شهر من متابعي ذلك) الرجل (لا) استسبح (قال) عليه الصلاة والسلام (فقد ما طعمه من سكب) (سكب) (سكب) (سكب)
وسقط الاول يدور واقتوا في عاتق كراهية (ال) الرجل (لا) أحد (قال) أبو هريرة (قال) النبي
صلى الله عليه وسلم (صم انهم ذكره الفقيه في سبب المعقول (يعرفه بتر) من غير الصدقة (وهو) أي
العرف (الزبل) بعض الراي وكسر الموحدة الخفة الصفة في سبب الزبل بالنون (قال) عليه الصلاة
والسلام (ال) رجل (أضمد هذا) النهر (عن) ولا اس اسبق فتدبر من سبب ما احتل به على ان الكفاية

المداري يجهل وحسن قال العلماء في طرح المنسوبة لغيره في قوله ما مضى للصبيان وتأديبهم واكرام آبائهم بذلك وجواب المراح
قال بعضهم ولعل السلي عن الله عليه وسلم أراد بذلك ان يجعله خوة في نفسه فيقول له تصيله نقل هذا الحديث وبه صحته وبه كان

Chad في المسحبة السابعة
صلى الله عليه وسلم لعالم صفة فأكل منه ثم قال قوما على لكم قال أنس من الماء فغثت إلى حدير لباد

[illegible]

حدثني زهير بن جوح حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا سليمان بن عيسى قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم علينا وما هو إلا أن أوى
وأمر حوامنا فالتفتوا فمواضعتهم صلى الله عليه وسلم في غير وقت صلاة صلى فقالوا رجل لثلاث أبي جعل أسامته قال صلى الله عليه وسلم عن عيسى بن عذرة

والسبي من طريقه (قوله) أي المص (عن النبي صلى الله عليه وسلم) الذي يحدثه أضر الحاحم
وأنعموه (قالهم) صلى الله عليه وسلم (ثم قال) مترجماً بعد الجرم (الله أعلم) وهو ما قد قال (حدثنا علي
أس أسد) نعم المرموشة والدم العبي أحمر من أسد المصري قال (حدثنا هيب) هو أس حله (عن
أبواب) الصنابي (عن عكرمة بن أسد) عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم (أختم) ولا
عنا كره (أختم) النبي صلى الله عليه وسلم (وهو محرم وأختم) أيضاً (وهو صائم) وهذا أصح حديث
أضر الحاحم وأنعموه لأنه صلى الله عليه وسلم في بعض طرقه أن ذلك كان في حق لوداع وسبق إلى ذلك الشافعي ولغة النبي
في كتمان غفرته بعد حديث أس عن النبي صلى الله عليه وسلم (أختم) وهو صائم قال الشافعي في رواية
أنى حديثه وما عاين أس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم علم الفتح ولم يكن يوشد محمراً ولم يعضه
بصر ما قبل حقة الإسلام وقد كراس عن عامته إلى النبي صلى الله عليه وسلم علم حقة الإسلام ستة عشر حديث
أضر الحاحم وأنعموه في الفتح ستة قبل حقة الإسلام وثنان فان كانا ناسين لحديث أس عن عامته
وحديث أضر الحاحم وأنعموه يسرح اه وقال أس حرم مع حديث أضر الحاحم وأنعموه لا يرب
لكن وحديث حديث في سعيد أنخص النبي صلى الله عليه وسلم في الخامة للصائم وأساسه صحيح موجب
الأحده لال الرخصة عما تكون بعد العزيمة دليل على نسخ الفطر بالخامة وأنه كان حاجباً وأصح ما قال
في الفتح والحديث المذكور وأخرجه السائس وأبو عوف القارظي ورواه ثقات ولكن اختلف في ربه
ووقعوه شاهد من حديث أس أخرجه البارظي ولعله أول ما ذكره الخامة للصائم أس جعفر أس
عالم أختم وهو ما أخرجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أضر هذا ثم رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم بعد في الخامة للصائم وهو قال (حدثنا أبو عمر) عديته عن عمر المقرئ القندقال (حدثنا
هذا لأثر) من سعيد التميمي المصري قال (حدثنا أبو) الصنابي (عن عكرمة بن أسد) عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنهم سمعوا قال أختم النبي صلى الله عليه وسلم وهو صائم وهذا طريق آخر لحديث أس عن عامته وقد أخرجه
الطحاوي من عشر طرق وأخرجه أبو داود ويحيى ورواه الحارثي وأخرجه الأسماعيلي ولم يد كراس عن
واختلف على خلاف وصلة وأرساله وهو صحيح بلا شئ وقد سقط حديث معمر هذا في دروس صاكر
في فرع اليونانية وهو قال (حدثنا آدم بن أبي إياس) بكسر الهمزة وتضعيف الياء قال (حدثنا شعبة)
أس الخاخ (ول سمعت ثانياً للناس) بهم الموحدة (سأل أس) من مالك رضي الله عنه (لعله المصارع
في قوله) بل هذا لحاظ من عمر وهذا علق فان شعبة ما حصر سؤال ثابت لاس وقد سقط معمر
من شعبة وثبت من رواية الأسماعيلي وأوقع من النبي من طريق جعفر من محمد القارظي وأنى رخصة
محمد بن عبد الوهاب وأمرهم يحيى بن دبريل كلهم عن آدم بن أبي إياس شيخ الحارثي في معقال عن شعبة
عن حميد قال سمعت ثابته بن أسد عن مالك قد كرهوا أن يشاروا إلى النبي صلى الله عليه وسلم في أن الرواية التي
وقعت للحارثي طوطو قد سقط معمر ولا يرد ذكره في فرع أس من مالك نعم البصر من باب المقبول
وهو كذلك في قولنا الذي يوجب الأولى في الفتح لاني الوقت (أختم) تكرهون الخامة للصائم قال لالاس
حل الصعب) للحدود شديدة تركها كالفسد ويحرم من رضى أصناف السند وحواش
الحلاف في الفطر بذلك وإن كرم مسوده (وراد شعبة) ما لم يتوكلوا حديثي المفتوحان من سؤار الرازي
من (حدثنا شعبة) سألني (على عهد النبي صلى الله عليه وسلم) قال لحاظ من عمر وهذا يشتر ما رواه
شعبة من رواية آدمي الأسدي والمتن أن شعبة راى أديبه ما يكرهه وقد أخرج أس مدني عن ثابت
شعبة طريق شعبة فقال حدثنا محمد بن أسد سمعنا حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم وحديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم

أهل البيت بكل خير من
حب النبي وآلته فمواضعتهم
أي يا رسول الله فمواضعتهم
ادع الله قال عدلى كل
خير وكان في آخر ما دعاه
أن قال اللهم أكرمنا
وإلهنا وأهلنا جميعاً وحديثنا
عبد الله سمعنا حديثنا
أي حديثنا سمعنا عن عبد
الله سمعنا مع موسى
أس يحدث عن أس
مالك أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم صلى وبأمره

أن لاس ككل ثنى
بهمه خطا البري
الحديث على الافتراض
لقربه ولأنه الموهوم منه
مخلاف من جاء لا ليس
فواضعتهم أهل العرف
لا يسمون من لاسه
الافتراض وأما قوله حبيب
قد أسود فقال أسود أنه
لعل لم يسمو كثر ما سمعنا
وأما ما جعله من كان
من حريد الفتح كما صرح
به في الرواية الأخرى
ويذهب عنه العز وبعده
هكذا فسر القاصي
أسميل الماتك وأخرو
وقال القاصي عياض رجه
أنه الأخرى كان لثلاث
في حديثه ما على مدحه
في أن الخاصة التشكوك
فيما يظهر من هاشم بن عيسى
عسى وقد هسا ومذهب

أهوازنا الفطرية لا حصل إلا من سألنا التأمير الأول قوله أول النبي هذا النبي عليه السلام من سعد الجبري والجزري أم عن
أنه أس لم يرو في الحديث (عن حميد) أهل الجب سكا حيران) في ما كرم الله تعالى به صلى الله عليه وسلم من استجابة دعائه لاس

أوصاته قال فأطعن من بينه وأطام المرامطينا وحدثنا محمد بن المنذر حدثنا محمد بن حعفر ح وحدثني زهير بن حرب حدثنا عبد الرحمن بن يعقوب حدثنا علي بن أحمد بن محمد بن الاسود ح وحدثنا يحيى بن يحيى التميمي أخبرنا عبد (٣٦٩) بن عبد الله ح وحدثنا أبو بكر بن

[illegible]

(٤٧ - (تفسير) - ثالث) بجه هذخيه أحرى يوم آحر (قوله وكأب يصل على حرة) هذ الحديث تقدم شرحه
وأحر كما الظاهر (من فعل الصل المكور في جصاصه) مثل انصاره لا يكثره الحاطي الملهد وصل المني اها) (قوله)

[illegible][illegible]

صلى الله عليه وسلم فانه قال قد جاء قتال مثل ذلك وقد كره انه يرجو ان لا يجزئ قتاله صلى الله عليه وسلم انما حاسب
وحدثنا عبد بن عمار والاشعثي وعبد بن ابي عمر كلاهما عن ابي عبيدة بن جراح وحدثنا عبد بن عمار (٢٧٣) اذ هو الراشدي حدثنا وكيع حدثنا

أبي كلثوم عن عاصم هذا
الاسد بن عمار وحدثنا
عاصم عن الشاعر حدثنا
روح بن عاصم حدثنا عن كريب
ابن ابي حنيفة حدثنا ابو بكر
قال سمعت عاصم بن عبد الله
قال كانت ديارنا باليمن
المسند فأردنا ان نبع
نوتنا فقتل من المسند
فما نزلنا الله صلى الله
عليه وسلم فقال ان لكم بكل
حولة درجة * حدثنا
عبد بن عمار حدثنا عبد
العبد بن عبد الوارث قال
سمعت ابي حنيفة قال حدثني
الجربري عن ابي بصرة عن
جار بن عبد الله ان قلت
الساق حوال المسند وأرد
سوسنة ابي حنيفة قرب
المسند فبلغ ذلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال
لهم اني اناهيكم ان تروا
ان تتلقوا قرب المسند
فولوا نعم يا رسول الله قد
أردنا ذلك فقل يا سيدي
دياركم تكنت آثاركم دياركم
كتبنا ذكره * حدثنا عاصم
ابن السمير التميمي حدثنا
معمر بن عمار حدثنا
عن ابي بصرة عن حارس

مبتدأ واما بعد فانه اوصفت بالخبرين شهد (هذه السلس) أي هاديا (ويمان) أي بانوا واهتدوا (من
الهدى) فمحمدي الى الحق (والعرفان) يعرفون الحق والباطل (من شهد) حضر ولم يكن مسافرا
(مسكن الشهر) أي به (فابيه) أي به (ومن كنس من صا) من صا شق عليه فيه الصيام (أو على سفر
مقدمين أيام أس) قوله عن شهدكم الشهر الى آخر ما سمعنا لا يتناول في المتقدمة فقصير وسبب ذلك
تكرار (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) فذلك ما يحاط به العسر والسفر والمرح (ولتكموا العدة)
عطف على اليسر أو على محذوف تقديره يريد الله بكم اليسر ليسهل عليكم والمعنى ولتكموا عدة أيام الشهر
مقصدا لأمر تولى المرص والسفر (ولتكموا الله) لتعظموا (على ما هذا) أي أوشدكم اليسر وسحب
الصوم ورحمة العطر بالعدو والمزاد تكبير ان ليلة العطر (ولتكموا تنكروا) لله على بصره أو على
رحمة العطر ولما رواه ابن عباس كره شهر رمضان الذي أول فيه الفرائض وأهلكم تنكروا
وإذا أو دعي ما هذا (وقال ابن عباس) نعم الصوم في الميم عدايته ثم أوصله * يعني وأوصي في مسخره
(حدثنا) ولا ابن عباس كره (بالاعش) ساجد من مهران قال (حدثنا عمر بن مرة) نعم ابنه وثالثه
الراهمور وعن العباس وسكون الميم قال (حدثنا ابن أبي ليلى) عبد الرحمن قال (حدثنا) أعاد محمد صلى
الله عليه وسلم) وروى عنهم وقد أرى كثير منهم كعب وعبد بن عيسى ولا يخالف هذا رواية بعض مجهول
لان الصلوة عليهم عدول (ولم يصان) أي صومه (فكانت أسلم كل يوم مسكيا
ترك الصوم عن يلقين ومن لم يمتهم في ذلك) نعم الراسب المفعول (فسميتها) أي بالقدية قوله تعالى
(وأن تصوموا تنبئكم فمروا بالصوم) واستشكل وجهه لانه لا يتلوا في الجبرية لا يقتضي
الوجوب * حدثنا الكرماني بأن معناه ان الصوم جبري من التلوع بالقدية والتعلق ع من اسنة دليل ان شهر
والجبر من السنة لا يكون الاواصا * وبه قال (حدثنا عاصم) بالثلاثا فقصير ولثلاثة (٢) آخر اس الوليد
الزقلم البصري قال (حدثنا عبد الله) عن عداة علي الصري السامي المسملة قال (حدثنا عبد الله)
نعم العباس مصر النعمري الذي (عن ابي حنيفة) عن ابن عباس عن ابي حنيفة (قرأ قوله تعالى فدية طعام
مسكين) بنو من يدين بقرع طعام وجع مسكين وفتح فونه من عبرتو من لقائه الجمع بالجمع وهذه قراءة
هشام عن ابن عباس ولا ابن عباس كره مسكيا بالتوحيد وكسر الهمزة بنو من يدين بقرع طعام وهي قراءة
ابن كثير وأبو عمرو وعاصم وعمر بن الخطاب الكسفي هذه بقراءة أخرى وأما قوله وطعام بدل من فدية بنو قوله مسكين
لمائة أفراد العمود أي وعلى كل واحد واحد من يطلق الصوم لكل يوم يفطر أو طعام مسكين بنو من
أراد المسكين أن الحكم لكل يوم يفطر فيه أو طعام مسكين ولا يفطرهم ذلك من الجمع (فان) أي ابن عباس
(هي) أي بالقدية (مستوخة) وهذا مذهب الجمهور وحلها لا ابن عباس حيث قال انها ليست مستوخة
وهي لشمه الكبير والمرأه الكبير لا يستلزمان أن يصوما فافضلهما لكل يوم مسكيا أو هذا الحكم باقي
وهو جهة الثاني ومن وافقه من ابن عباس عن السوم لهم أو زمانه واشتد تعالى مستخة سقط عنه الصوم
لقوله تعالى ولا تجعل عليكم في الدين من حرج ولزمتنا بخلافه لانه لا يمتنع من أفقره مذهب الشافعية أن
الحامل والمرص ولو لم يفرها حتى أو دهم إذا أفطرت يجب على كل واحدة منهما ما عاقبته القديسة
ما لها من كبر قوم ان كانت على ما ظن وان كرسا فربا أو مريض لم يدرى باليق أو نودا أو اساد
حسن عن ابن عباس قوله تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية بأية سمح حكمه الا في حقهما لا بد من
المضرة فلا فدية عليهما على الأصح في الرخصة لانه لو طهر فمأدا أفطرت مستخة فمضروا فله فدية
عليهما يبي وجوب القديسة عن الزائد لما بان أنه يلزمه صوم ولا تعدد الفدية بتعدد الأيام على من

صلى الله عليه وسلم هو
بكر الحاء قال القاضي
معه انه عظم على وقيل
واستعملته لسانه لعينه
وهي دليل وليس المراد
به الجمل على الشهر (قوله رجوى أنرا الا) أي في مثله (قوله صلى الله عليه وسلم يا بني لقد يارم تكنت آثاركم) ما سمع
اذالتموها كتبنا ذكره * حدثنا ابن الكثير في المسند سوسنة بغير اللام قبيلة هر روة (٢) قوله والامة آخره الاول بالشيخ المجهز اه

قال قال الحسن رواه في ذلك من القرون وسد ثنائوا مكر من أي شيقو وهو من حزب الاحذنايز بد من هرون اخبرنا محمد بن مطرف عن ذن
اسلم عن عطاء بن يسار عن أي هرون عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من غدا إلى المسجد أرواح (٢٧٥) أعد الله له في الجنة ولا كلاما

ومصابين بها كرتكر الكون لتحقيق الفسفة وتعلمها والتقدير لكل الشئ يكون كما والتعبر
 لمنه الماص في الاول والمصاع في الثاني لاداة الاسرار وتكرار العمل (ما استنبه ان تحس) ما تاتي
 من مصاب (الاف شعاب قال يحيى) سعيد اندكروا بالسيد السابق (الشغل) بارفع فاعل عمل
 محذوف اى قالت عائشة عني الشغل اى اوجب ذلك الشغل اوان يحيى قال الشغل هو المانع لها فهو
 مستند بمحذوف الخبر (من الي) اى من اجله وبه نفس الاصول قال يحيى دانه عن اشل من الي (او
 بالنسبة الى الله عليه وسلم) لانها كانت مهتمة بفعله صلى الله عليه وسلم مترددة لا حثانته في جميع
 اوقاتها ان اراد ذلك واما شغلها فله صلى الله عليه وسلم كن صومته من فرع عائشة عني انه يهديه
 لغضا صوما فوله قال يحيى اخ بهيات انه ليس من قول عائشة بل مدرج من قول غير هالك وفي مسلم
 مدرجا بل قبله قال يحيى صاوكا من قولها ونعلته فها قد اذنوا بتقصيع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فهو يصرف كونه من قولها قال في الامم وفيه طرله انه ليس به تقصير به من قولها لا احتمال بان وقد كان
 عليه الصلاة والسلامه تسع سورة قسم لها وبعد ذلك فاقوا بان واحد لا يدعها اية ايام ولا يكملها ايا
 تقضى في تلك الايام واحب ان القسم لى واحاط عليه من توقف حاجته في كل الاوقات فله انقص من
 وتعه الصلاة من العطار والصبح صا شاعيتون هو به عليه فمستعمل ان يقول كتابا لا يصور الا لاداء يوم
 يكن ياد لا احتمال لا حثانته انما هو اذ كان في هذا الحديث ان التقصير هو وبصرى
 شعبان مع ما قال حق الروح من العشرة والحكمة مع ما قاله الحق في ما ذكر من مصاب فاقا واخرجه
 مسلم واودادوا للسوق وام ما في الصوم (ما الحائض تركت الصوم الصلاة) ثم الشرح لها من
 ما شرهنا (وقال اوال الزاد) عنداته من كواب (اب الس) جمع سعة (ووجو ما خلق) الامور الشرعية
 (لكن) بعض الامور لا تشكك (كبر على خلاف الرأى) العقل والقياس (ما يجد المسلمون) اى
 اقراء وامامنا (من اتاعها) ويوك الامر بها الى الشروع ويتصدق بها من غير اعتراض كن يقان
 لم كن كذا (من) حلة (ذلك) اننى ابنى على خلاف الرأى (ما الحائض تقضى الصوم ولا تقضى الصلاة)
 ومقتضى رأى ان يكونه تساو بين في الحكمة لان كلهما معا فدر كنه لعدول لكن الامور الشرعية
 الاتية على خلاف القياس لا يطلب فعلها والحكمة لا يوك امرها ان الله تعالى لا افع الله تعالى
 لا تلخيص حكمته ولكن عالمها يحيى على الناس ولا نذكرها لا اعتول لكن فرق الفقهاء بعده تكرر الصوم ولا
 حرج في قضاة بخلاف الصلاة وقيل غير ذلك واما امام الخبر من كل شئ ذكر ومن امرجه من
 هو بالسيد (حدثنا اى مره) هو سعيد من الحكم المعروف بان امره من قول (حدثنا) ولا الوقت
 احسن (محمد بن حنبل) الانصاري (ولحدثني) بالان ادولى اذ بان احسن بالافراد (وبه) هو اسلم
 المدق (عن عياض) هو اس عبد الله بن ابي سرح (عن ابي حنبل) المدق (رضى الله عنه) (وقال) له
 الذى صلى الله عليه وسلم انيس اذا مضت فقل ولا تصم وفيه ثلاثا تسلي ولا الصوم (ودلت به حديثا)
 ولا يدرى ان عكره من قضاة بها وبكى فله فله فله وهذه حديث صرح الحديث اساق في رثا
 الحائض الصوم (ما من رثوا بما يصومون قال الحسن) (عن ابي حنبل) المدق (رضى الله عنه) (وقال) له
 ما نزل على صوم الا انى (ابن سلم) (ان اؤمر حلا فبواحد) (ابن حنبل) المدق (رضى الله عنه) (وقال) له
 قال النووي في شرح المذهب وهذا المسئلة (انها) بملق المذهب وانه المذهب الاحقر انه ويدر
 به المذهب الصوم ليجب عليه التتابع لعقد التتابع في السورة المذكورة (والسنة) (حدثنا) بن حنبل
 حله) هو محمد بن يحيى (عن دانه) من حاله البلى كحرمه السكنا بى مبيع للمري بواقة وهو الرأى اجمع على

[illegible]

الصلاة طيؤن لكم أحدكم يؤمنكم أكرمكم * وحدنا أو الرابح والخاسر في شتمنا لا حسدنا ولا حقدنا من أئمة بني هاشم
 * وحدنا شام أبي جعفر وحدنا سعد (٣٨٠) الوهابي أبو قال قال أبو قلادة حدثنا مالك بن الحويرث أن أوسليمان قال أئمة رسول الله

أدلا والمراد الحسن الصادق بالله كور والآيات ومذهب الشافعية أنهم يؤمرون به لسمع إذا أطاوا
 ويصرون على تركه لعشر قياس على الصلاة ويجب على الولي أن يأمرهم به ويصرحهم على تركه لكن
 من مذهبهم القياس بأن الصبر بقوة يقتصر على محو وجلو هو مشهور ومذهب المالكية
 يفرقون بين الصلاة والصيام يصرون على الصلاة ولا يكتفون بالصيام وهو مذهب المذنبية ومن أخذ
 رواية أن يجب على من بلغ عشرين أو أطلقوا الصبيح من بعدهم وهو به عليه عليه جواهر أصحابه
 لكن يؤمر به إذا أطلقوا ويصرون عليه ليمتدوا فالواجب قبلنا وحرب الصوم على الصبيح فانه يصح بالعطس
 ويلزمه الأسانك والقصاص كالمع (وذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه) فيصومه سعيد بن مسروق
 والعوي في الحسدان (لشوان) مع النبي يسكنون الشئ المحض يصرون على لا الاسم مع من
 الصبر للصفة وزيادة الامور التي بشرط أن لا يكون المؤثر في ذلك شدة تأتبع بشوان وعطشان
 تقول هذا شوانو رأيت بشوان وموت بشوان فجمع من الصبر للصفة وزيادة الألف والنون
 والمشرع موحود به لا لا لا تقول المؤثر شوانا بما تقول شوي لكن حكم الزمخشري في مؤثره شوانة
 وحيد بن جهم وصرحوا المعنى قال عمر لرجل سكران (في رمضان بك) ففتح اللام معول فعله لازم الحذب
 أي شرب شجر (وصباحا) الصلوة (صباحا) دليلا على أي ذروا من عساكرهم يوم الصلوة تشديد
 الواو (صبره) الحدغابين سوطا ثم ياتي الشام وهذا من أحسن ما يتعصبه على المالكية لأن أكثر
 ما يعتمدونه في معارضة الأحاديث دعوى عمل أهل المدينة على خلافها ولا على سند إليه أقوى من العمل
 عهد عمر رضي الله عنه مع شتمه به وهو في الصلاة في دونه وقد قال لهذا الرجل كيف وصباحا صام
 والسلف (حدثنا سعد) قال (حدثنا بشر بن المفضل) بالصادق الحق المتشدد المتوهم من التخصيص قال
 (حدثنا علي بن دكاوان) أبو الحسن (عز الربيع) صم الربعة الموحدة وتشديد الغيبة أحره عصب
 مهله (بشمعود) صم المبرقة المهله وتشديد أو الكسوة أو حودال مهله الانصارية من الملباغ
 تحت الشعر قاب صمها أبا (قال) أرسل النبي صلى الله عليه وسلم عدا غلظوا إلى قري الانصار
 زادهم التي حول المدينة (من أصم مظهر الغيبة فوم من أصم صانها عليهم) أي ليستمر على صومه
 (قال) أي الربيع (مكا) ولا في الوقت كذا (صومه) أي عاشوراء (بعض صوم صبا) وإذا سلم الصغار
 وبذهبهم إلى التسعد وهذا غير صحيح الصبا على الطاعة وتوهم الصبا في حديثه بزيادة حقه
 الزمكس الزاي عدا من حنك اسدا لأناس به أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأمر برصاعته في عاشوراء
 ورصاعه لم يمتنع على في أوامهم ويأمر أمهاتهم أن لا يصن إلى الجبل وهو برقت القرطبي حيث قال
 في حديث الربيع هذا أمر فعله النساء والأولاد ولم يثبت عليه الصلاة والسلام بذلك وبعد أن يأمر
 تشديد صبر بعبادته أه و بما أقوى الزد عليه أنصاا الصبا إذا قال صبا كذا في عهد النبي صلى الله
 عليه وسلم كان حكمه لزوم لأن الظاهر اطلاع النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك وتقريرهم عليه مع توفر داعيهم
 على سؤالهم إياه عن الأحكام مع أن هذا مما لا مجال للاحتجاج به فاعلموا بالانقريب (وتجمل لهم المعنى)
 صم اللام بالصبر (من المعنى) الصوف المصروع كسبا أي أن شاءه تعالى قريبا (ماذا تترك أحدكم
 على العلم أعليها ذلك) التي جعلت من المعنى ليأتي به (حتى يكون عبد الاطلاق) رادى رواية أس
 عساكرو والمستقلى قال أي المصعب المعنى الصوف وقد أحرق هذا الحديث مسلم أصافي الصوم (باب)
 حكم الوصال (وهو أن يصوم مرصا أو غلظا أو من فاكتر ولا يتناول بالليل مطعوما بعد الاغذية في شريح
 الهند وتصبه أن الجائع والاستقاء وتبرهن من المظهر أن لا يجرح من الوصال قال الاسوي في المهمات

صلى الله عليه وسلم في ناس
 ومن شدة متقارون
 واقصاحها الحديث نحو
 حديث ابن علي * وحدنا
 احمق من اراهم الخفلى
 أحمر بعد الوهاب النقي
 من الجاهل خدام أي صلاة
 من مالك بن الحويرث قال
 أئمة النبي صلى الله عليه
 وسلم أنوا صلا في غلظ
 أردنا الاصل من عده
 قال لدا صحت الصلاة
 فأدناهم أئمة

الصلاة طيؤن لكم
 أحدكم يؤمنكم أكرمكم *
 الحث على الاداء والحاجة
 وتهدية الاكرام في الامامة
 اذا استروا في باقي الحاصل
 وهؤلاء كانوا يسترون في
 باقي الحاصل لانهم كانوا
 جميعا واسلو اجتماعا وصوا
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ولا يؤمنون بشره
 فاستروا في الاتصافه ولم
 يبق ما يقدم به الا السن
 واستدل جماعة بهذا على
 تعصّل الامامة على الاداء
 لانه على الله عليه وسلم قال
 يؤذن أحدكم وخص الامامة
 بالاكروم قال بهيصل
 الاداء وهو الصبر المتز
 قال ائمة بن يؤذن أحدكم
 وخص الامامة بالاكروم
 الاداء لا يستباح الى كبير
 علم وأما أعلم مقصوده

الاعلام والنوع والجماع * ذي الامم مولاه أعمر (قوله فلما أورد الاطلاق) هو كسر الهمزة يقال مفضل الحش اذا رحوا وهو
 واضعاهم الامة يراد منهم في رجوح فكذلك له جدا أردنا أن يؤذن لسبب الرجوع (قوله صلى الله عليه وسلم وادنا صحت الصلاة فأدناهم أئمة)

س پر بدع اس شہابِ احقریٰ سعید

ولیونیکا (کدیکا) فیہا

الاداء والجامعة مشروع على

المسافرين وفيه، تحت
على الجامعة على الاداب

في الحضر والسم ودها

الحاجة تصم بالام ومأموم

وهو اجماع المسلمين عليه

تقديم الصلاة في أول الوقت

• (باب استعمان العرب
ووجه الامانة)

بالمسلمين ملأه والعباد بآياته

واعتصموا بالصبر دائما

و بیان آن محل مدد ریح

الرأس من الركوع في
الركعة الثانية

الحجره

مذهب الشافعي رحمه الله

ان القنوت مسروق في صلاة

الصمدان وأما غير هاتين

في ثلاثة اموال الصبح
المشهوره اربعه اموال الصبح

استعداد و وقت و دماء

وعطش وصر و طاهري

المسلمين وعهودك قسروا في

جميع الملونات المكتوبة
بالأحمر

الحائزين الثلاثة لا يقسمون

في الحائض ومحل القنوت

بعد رفع الرأس من

الركوع في الركعة
الاولى

الأحيرة وفي استحياب
الخير بالقبول في الصلاة

لاسيبه اه والخير نعم

وهو ظاهر من جهة التي لا اله الا الله صلى الله عليه وسلم والجميع وهو يريد أولا بعينه
حصوله لكن قال الروايات الصريحة يستديم جميع اوصاف الصائين وقال الخرافى الشافعى ان
يتلوا ما بعينه من غير اطلاق الاسم سوى ايقاظ غير هذه الصوم يومين يقتضى ان المأمور ولاساكن
كتارك التيمم لا يكون مباحا بالليل من تعاطي الخمر او تصلا لا بالليل من صوم الا ان الظاهر ان ذلك
جوزى على الغالب (و) باب (من قال ليس في الليل صيام) أى ليس بخلافة لقوله تعالى ثم اتوا الصيام
في الليل مائة احو وقتوى حديث ابي سعيد الخدري ع عبد الرحمن بن فضله عن ابي الحسن وعن غيره
الحصاة والولوى في الكي من احوال الله فيك الصيام بالليل من صام قد تعنى ولا احواله قال ابن مسعود
عن سلافة عن الامام هذا الوجه لانه لم يرد في الحديث ع فقال ما ترى عمادة جمع من ابي سعيد
الخدري وعبد الامام احمد والبراء بن مسعود ومحمود وعبد بن جندب عن ابي حنيفة في تفسيرهما باسناد صحيح
الى ليلي امره ان يشير الى الحصاة قالت ارددت ان اصور يومين وما تفتي بهي شيرو قال ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم من صام وعاد فيلحقه الصلوة ولكن صوموا كما امركم الله تعالى واتوا الصيام الى الليل
فادا كان الليل فاضطرر وا (ومضى الى صلى الله عليه وسلم) فمما اوصاه المؤلف بغيره من حديث عائشة
(ع) أى من الوصال (رحمهم) أى الامانة وانقطع عليهم أى فصلهم في شدة ايمانهم على قوتهم
وعداى داود باسناد صحيح عن رجل من الصحابة قال نزل على صلى الله عليه وسلم عن اخيه في المواصلة ولم
يجزهما فاعطى احدهما (و) باب (ما بكر من التمتع) وهو المانع في تكليفه ما يكلفه وهو بالسند
قال (حدثه اسد) هو ابن مسعود (قال حدثني) بالتحديث (عبي) ابن سعيد القصاب (عن شعبة) عن
الطحا (قال حدثني) بالتحديث ايضا (قائد) عن جماعة عن ابن مسعود افضحه عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه (قال) لا تصام (لا توصل) انتهى يقتضى الكراهة قول من يكثر به أو لغيره من الامام عبد الله بن عباس
التحرير قال الزاهي وهو ظاهر من الشافعى وكراهة ما قاله الا ولوى السر واستند القس حواره الى
السر الحديث من واصل عليا وصل الى السر وقول اشوب من واصل اسد طاهر السر بهو قال ابن قدامة
في المنى بكره يكثر به لغيره وبذل لغيره قوله ورواها ابن عباس عن طريق شخصه هذا الاسناد باكم
والواصل (قالوا المواصل) لم يسم القائلين وفي رواية اى هريرة لا تبصا شافعا تعال اول الباب
اللاحق فقال حل من المسلمين وكان القائل واحد سمع الى اخيه لوصاه به وبه دليل على استواء
المكسبين في الاحكام وان كل حكم ينتفي حقه عليه الصلوة والسلام ينتفي حتى آمنه الامانة استنى فعلقوا
الجميع بن قوله في النبي واصله الله على الاختلاف اهلهم بالحقصاص به حيث (قال) عليه الصلوة والسلام
(لست) ولا ابن عباس كراى لست (كحسبكم) ولواي درع الكشميرى كاحدكم (الى اطمع واسنى)
بسم الهير فجمعهم (أو) (قل) (الى انا اطمع واسنى) حقيقة وفيه تعظيم وتراعى عدائته كرامة في
لنابى صومهم وردت في كل كذا في كل مكان واصلوا المعهود انه يصوم لارام الفعالم والشراب وهو
القرء مكناه هل يصوم قوة الاكل والشرب أو انا لله تعالى خلق فيمن الشنع والرى ما به من
الطعام والشراب فلا يصوم ولا يكثر والفرق بينهما في الاول هل على الاول يعطى ان يؤمن غير
شنع ولا يرى بل مع الخمر والطعام وعلى الثاني يعطى القوة مع الشنع والرى ورجع الاول دون الثاني
بالحق الصائم ويقتضى ان يؤمن من الصوم والصلوة لان الخمر مع روح هذه المائدة خصوصها به وبه
قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التبرسي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن يافع عن) علقمة عن عمر بن عبد الله
عنهما قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (أخبرنا) (عن الوصال) سبق في باب تركه السجود عن غير

قوله أني سعيد الخيرة قال أبو سعيد الخيرة قال الحاكم أبو أحمد لا يعرف اسم ولا نسبة له والخيرة بفتح
الميم وسكون الخاء القصة كقصة التفرس كدام أبي سعيد بن عيسى في القصة ما وثق في المطبوع من الحديث في خبر له معصية

فأثم اللهم أبع الوليد من الوليد وسلة من هشام وعياش (٣٨٢) من أقر يعقوب المستعين من المؤمنين اللهم أشد وطأتك على مضرو واحلها

عليهم كسبي يوسف اللهم الصالحين والبراءة
ودكونا ونصبة عنت الله ورسوله ثم بلغنا
الله ترك ذلك لما أوتيت أسك من الأمر
شيئاً أو يتوب عليهم أو بعدهم منهم مظلون
وحدثته أو بكر من أي شئت وعرو
الظهر يتوهم على أحدهما يتوهم ويستحب
رفع اليدين في الصلاة لجميع الوحدوقيل يستحب
معه وقيل لا يرفع اليدين في الصلاة على كراهة
مع الصدق والنص أنه لا ينبغي به دعه
مخصوص بل يحصل بكل دعاء وهو معناه
لا يحصل إلا بالدعاء المشهور اللهم اهله
في حديثنا إلى آخره وأصح أن هذا
مستحب لا شرط ولولا القوت في النص
معه لا سهو وذهب أبو حنيفة إلى أحد
وآخرين إلى أنه لا قوت في النص وقال
مالك يفتي قبل الركوع ودلائل الجميع
معروف وقد أهدى في شرح الهدى وأنه
أعلم (قوله) كل رسول أفضله الله عليه
وسلم يقول حين يرفع من صلاة العصر
من القراءات يكرر ورفع رأسه سمع الله
لمن جده وسأله الخدم يقول اللهم أبع
الوليد من الوليد إلى آخره) فيه استنباط
القوت والظهر وأنه لا ركوع وأنه
يجمع بين قوله سمع الله من جده وركعت
الخدم فيه حوال الله لا نسب معين وعلى
معين ونفسه أنه يجوز أن يقول مالك
الخدم ربوا لك الخدم ثبات الواو وحدها
وقد ثبت الأمر إلى الصحيح وسبق بين
حكمة الواو (قوله) على الله عليه وسلم اللهم
أشد وطأتك على مصر) الوطء جمع الواو
واسكان الظنوه معناه هدمه وهي الدار
(قوله) على الله عليه وسلم وأحاطها عليهم
كسبي يوسف) هو كسر السين وتخفيف
الباء أي أهدأ بأسه شدادوا بفتح
وعلاه (قوله) من الله عليهم لم اللهم انهم
الحباب إلى آخره) يسووا لأن أسكنوا ما جمع عليهم (قوله) ثم لعاهه ترك ذلك) يعني الدعاء على هذه القبائل وأما أصل كعبتهكم
النسب في الجميع ه قوله وحسب الصلوات أسقط لعنه صاحب كعبه يحط النضري على بعضه يحط الشارح بالجر

البحر من طرف حور به عن ما عهد كراستهم ولعله أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصل
فواصل الناس وشق عليهم معاهم (قوله) ولا من صا كرا قالوا (الملك فواصل قال) أي ليست
ملككم) وفي حديث آخر روى عن أبي هريرة عن عبد الله بن مسعود قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول
أومر علي من ربي (أي أومر من ربي) قال من القبر يعني أن يكون المراد بعبده الله تعالى
بما من معاه وما يفعله على قلمه من القضاة وقرة به قرة به ونحوه معناه قال ومنه أدنى
تحر به وشوقه بصل استعنا بالحسم بهاء القلب والروح عن كسبي من العدا الحبيب إلى
ولاسيما الفرحان العاقر عخلوه الذي قدر قربه عمنه به به قال (حدثنا عبد الله بن
يوسف) (التبسي) قال (حدثنا الليث) من سعد الأمام قال (حدثني) بالمراد (المراد) يريد
أن صدقته من أسامة قال (حدثني) عن عداته من خباب بالخاء المعجمة المفتوحة والموحدة المشددة
الانصاري (عن أبي سعيد) الخدرى (وصى الله به أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول
لا توصلوا إليكم إذا أراد) وسقط لفظ إذا لا بد (أن واصل فواصل حتى النصر) بالحر
يعني الحارة التي بمعنى التومير دعي من قال أن الأساكف بعد العرو ولا يجوز (قوله) (الملك)
بالفاء (فواصل) بضم واؤه قال أي ليست كعبتهكم) أي لستم مثل حالتكم وصفتمكم في أن
من أكل مسكاً أو شرباً قطع وصاته (أي أثبت) حال كونه (في عظم) حال كونه (يعلم)
(و) (الملك) (ساق) (ما كونه) (يسقي) يحذف الياء في الفرع كالصنف العناني في الشراء
وفي بعض الأصناف يسقي بالثاء كقراءة يعقوب الحصري في الآية حالة الوصل والوقف
مرعاة للأصل والحسن المصري في الوصل قطعاً مراعاة للأصل والرسب وهذا الحديث أحرجه
أبو داود من رواية ابن الهادي عن عمر بن مسلم وهم صاحب العدة فعراه وأما هو من أفراد
النضري كونه بعد الحق في الجمع بين الصبي وكذا صاحب المتيقن وصاحب الصبي ه في
المتنزهة والخاصة عبد الله بن سروي عن عبد الله الكبري عن أذاك النضري قطعاً معناه وقع
له في عذبه المصري سبق قوله أنه أعلم به به قال (حدثنا) ولأن الوقت حدثني بالمراد
نسخه أحمرنا (عنه) من أي شئ) أخواتي بكر من أي شئ) (وعند) هو أسلم (قوله)
أحمرنا (عند) من سليمان (عن هشام بن هر) وعن أبيه) عروضة إلى بر من العوام (عن
عنه) رضي الله عنها قالت نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال لرجلهم) نص
على الخليل أي لاجل الرحمة وعلمته من قال النبي ليس لعنهم كعبه لهم من قيام
الليل حبة أن يفرض عليهم وقد روى من أي شئ) فاسناد صحيح عن عبد الله بن البراءة
كل واصل حصة عشر يوماً) وفي الباب التالي أشاء الله تعالى أن صلى الله عليه وسلم
واصل وأصله بعد النبي فلا يكن لعنهم كعبه ما أقرهم عليه فعلم أنه أراد أن النبي الرحمة
لهم واتخذ بهم كعبته رحمة عائشة وأحب ما روى لرجلهم لاجل العبر من أن من
رجلهم أسلمهم أسلمهم وأما ما أصلتهم بعد فيه فكأن تقريراً لما تقر بهواً تسكيلاً
فاحتمل ذلك لاجل منعه انتهى في تنكير حرم لاجل إذا باشر به وطهرت لهم حكمته
انهم فكان ذلك أدعى إلى قبولهم لما يترتب عليهم من اللزوم العادة والتقصير فيما هو
أهم منه ورجع وطء الصلوات القراءات سير ذلك والخوف الشديد بما في ذلك وترف
بصهم من من يشق عليه صباح (قوله) (الملك فواصل قال) أي ليست

وحدثني عبيد الله بن معاذ الغنوي وأبو بكر بن يوسف وأبو حمزة محمد بن عبد الله بن الفضل بن محمد بن أبي حمزة عن سليمان بن أبي بصير عن أبي بصير عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد البدر كوع في صلاة الصبح دعوا على رجل وذكروا أبو يقول

[illegible]

عصية عصاة الله ورسوله * وحدائق
مجدد سائر حدثنا محمد بن أسد حدثنا
جادي سلمة أخبرنا أنس بن سيرين عن أنس
أمرنا أن نأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقتل شهر أبعد ال كوع في صلاة العصر
يدعو على بني عتبة * وحدنا أبو بكر
في شيتو أنكر بقتل حدثنا أبو معاوية
عن عاصم عن أنس في الصلاة على القنوت
قل أن كوع أو بعد ال كوع ع قال قل
ال كوع قال قلت ما لنا نزعون أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل بعد
ال كوع فقال لما قتل رسول الله صلى
الله عليه وسلم شهر يدعو على أناس قتلوا
أناسا من أصحابه فقال لهم القراء * وحدنا
أنس بن عمر حدثنا عاصم عن عاصم سمعت
أنس يقول ما رأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم وجدني في سرية ما وجدني السبعين
الذي أصبر اليوم بمرعونة كذا يدعو
القراء في كل شهر يدعو على قتلهم
* وحدنا أبو بكر بعدنا نحن وأن
عصيل ح * وحدنا أنس بن عمر حدثنا
مرؤان كلهم عن عاصم عن أنس عن أنس
صلى الله عليه وسلم هذا الحديث يثير يدعهم
على بعض * وحدنا عمر وال قبس حدثنا
الاسود بن عامر أخبرنا شعبه عن قتادة عن
أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قتل
شهر أبي رعدا وكونا وعصية عصرا
الله ورسوله * وحدنا عمر وأنا قتلنا
الاسود بن عامر أخبرنا شعبه * من موسى
أنس عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم
يقوم * وحدنا محمد بن شاذان حدثنا عبد الرحمن
حدثنا هشام عن قتادة عن أنس أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قتل شهر يدعو على
أحياس أحياء العرب ثم تركه * وحدنا محمد

حدثني شيخنا عن عمرو بن مرة عن أبي ثعلبة عن أبيه عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: كان يفتي في الصبح والمغرب حلفاً
وعهداً، أبي يحدثني في ذلك أيضاً عن أبيه، ويوم مرة) **باب** سبب ابتداءه (قوله عن أبي ثعلبة) هو كسر الميم واسكان الحاء وضع الهمزة

حدثني حمزة بن يحيى النخعي أخبرني وهب أخبرني يوسف عن أبي شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قُتل من غير وجهٍ صالٍ له (٣٨١) حتى إذا أدركه الكرى عرس قال لئلا يكلمني الجبل صلى لئلا يناديه

يَا مَوْسَىٰ إِنَّمَا أُخِذْتُ مِنْكَ بِبَعْضِ عَهْدِي أَنْ تَقُولَ إِنَّ اللَّهَ مَعَ آلِ عَادٍ
فَالْمُتَنَابِرِينَ الْغَيْرِ اسْتَدْلِلْ إِلَىٰ رَاحِلَتِهِ
يَا مَوْسَىٰ الْغَيْرِ صَعَلَتْ لِأَلْعِيَاءِ وَهِيَ
سَمْدَانِي رَاحِلَتُهُ يَنْتَقِطُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا نَدَى وَلَا أَحْصَى
أَهْلَهُ مَتَىٰ مَرَّ بِهِمُ النَّاسُ فَكَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلُهُمْ اسْتِقَامًا
فَخَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
إِنِّي لَأَلْقَى الْقَالَ، لَأَلْأَلُ أَحَدًا يَعْصِي إِلَهِي أَحَدًا
يَأْتِي وَأَنْتَ وَأَيُّ رَسُولٍ إِلَهٍ يُغْفِرُ

بشرع نضاًؤها بلاداً وافية على (قوله)
فلفل من ونخس (أي جمع والقول
الرجوع على جلاله ونوعه) ونخس
بالخاء المعجمة هدهاهو الصواب وكذا مسلمة
وكذا هو في أصوله لادليس بن مسلمة قال
الناجي وأبو عمر بن عبد الله بن عيسى هما
هدهاهو الصواب قال القاموس (أي هذا
قول أهل السيرة وهو الصحيح) قال وقال
الاصمعي (أي ابنه) حين بالخاء المعجمة
والنون وهذا عري يصعب واحتلوا
هل كل هذا اليوم مرة أو مرتين وظاهر
الاحاديث ثمران (قوله) أنه أدركه الكرى
عسر (أي الكرى) مع الكاف العلة
وقيل الورد يقال له كرى الرجل مع
الكاف وكسر الراء بكري كرى فهو كرى
وأمرأة كرىة تصيب الباعث العرس
ورول المسافرين آخره ليل يقوم
والاستراحة هكذا في الحامل والجنود
وقال أبو ريدو الروي أني ومث كل من
ليل آدم زرق الحديث معروفي بن عمر
الطهيري (قوله) وقال دل كلاً
(العمر) هو عمر آخره أي أرضه واسمها
واحد يومه وكسر الكاء كسر الكاف
والمدد كالمطهرى وقوله واحه البحر
(أي مستند به) (قوله) (قوله) (قوله)

٦٩١ - راجعہ کراچی احمد اٹھتا

وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ الَّذِينَ إِذَا أُتُوا بِالْحَبْرِ قَالُوا هَذَا مِنْ عَمَلِ آبَائِنَا الَّذَيْنِ أَتَوْا نَحْنُ بَعْدُهُمْ فَهَؤُلَاءِ السَّاعَةِ الْمَوْجِدَةُ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ

من مائة قال غزوة مهووس وادب وشوه قال في معية من مائة ثم قال لا يفتاد حفظه دابة صبي لم يكن له انتم اذن بلال بال صلاة
صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ثم صلى العداة (٢٩٠) فصبح كما كان يصبح كل يوم قال عزكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وركبته

قال جعل يصليهم الى بعض ما كفارة
ما جسدنا نخر بطاقتا صلاتنا ثم قال انكم
في اسوة ثم قال ما انا ايس في السورة ثم
هي بكسر الميم وسحر بعد الصاد هي
الاية التي يترواها كل كوفي قوله فتروا
مهووس وادب وصوه وهو موصوفان
صبح انه اسرع الاضغلة ويقل القاضي
عياض عن بعض شيوخه ان المراد قوما
ولم يستعملوا بالاشهر بالاجازة وهذا
الذي روي عن القائل غلظ طاهر والصواب
ما سبق قوله صلى الله عليه وسلم فيكون
لهما هذا معرنا السورة قوله ثم
اذن بلال بال صلاة صلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم ركعتين ثم صلى العداة فصبح
كما كان يصبح كل يوم وما احتج بالادب
بالصلاة لثبوتها في قضاء السنة الزايدة
لا في الظاهر ان هاتين الركعتين التي
قبل العداة هي سنة السورة قوله كما كان
يصبح كل يوم وما شاع الى ان يصعد قضاء
الفائتة قصة اذانهم وروجه من اذنة
الصبر يقتضيها وهذا الاختلاف فيه
هذا وقد يفتحه من يقول بحري الصبح
التي يقصها بعد طلوع الشهور وهو أحد
الوجهين لا يحسمها وأصحهما أنه يسرها
ويحمل قوله كما كان يصبح أي في الأعمال
وفي زيادة تعمية الصبح عند التوقف تكرار
في الحديث قوله جعل يصليهم
الى معنى هو شيخ البلاء وكسر الميم هو
الكلام الخفي قوله صلى الله عليه وسلم
انه ليس في اسوة ثم قال في تدليلنا
اسمع عليه الحديث ان الساعة ليس تكفي
واحتج عليه بقضاء الصلاة وتوحيها من
حديث هذا المذهب الصبح المتأخر
أصحاب الفقه والاصول ومنهم من قال يجب
القضاء ما قبل الساعات وهذا القائل بواجب

على ما ناسم عنكم كما هو في ذلك لئلا يأتى بعده وجعل من أعضاء شيا في حال يومه صبحه بالالتفات وليس ذلك تكيفا بل
لا تبال عن رمة ضلال لا يشرط لها التكيف ولا جاعل في تألف الصبي أو البؤس أو العاقل أو غيرهم من التكيف عليه شيا واجب

لم يكن ليحكمكم وقال الناس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ايديكم فان يطعوا بانكر وعمر يرشدوا قال فانيه الى الناس حين امتد
الهلوجي كل شيء وهم يقولون يا رسول الله هلكا (٣٩٢) عطا فقال لا هلك عليكم ثم قال اطلقوا في غري قال ودعا عليه انه عمل

والصبي أي صه ولد دخلوا قال الغرائ لا لماسيق علي بهسما لك النسوان بالصوم
صيق الله عليه البارلاق له هبما كان لانه صيق طر بها العادة فاحس صرا أو موت
حق كرمه موهل المراء الواح أو الملوذ قال السكوني فجهأ بقال انه ان علم انه هوت
حقوا احاسم وان عليه هوت حقاسم دو نا اولى من الصيام كرموا كان يقوم مقامه ولا
هو بالسنة (حدثنا أبو الهيثم) الحكم رابع قال (احمر يا شعيب) هو اس ابي جرير (عن
الزهري) نجد من مسلم بن شهر (قال احمرى) بالافراد (سعيد بن المسيب) أو سلمة بن سعد
الرجعي ان هذا منه (عن عمرو) أي اس العاصي (قال احمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) انهم
الهمز فوسكون المعجزة كسر الموحصين المعقول ورسول الله ربيع مائت عن العاقل (اي
أقول وانه لا صوم من الهار ولا قوم الليل ماعت) أي ماعت حيا (قلت له) عليه
الصلوة والسلام فيه كرم مطوي تقدره فقال عليه الصلوة والسلام أنت الذي تقول وانه
لا صوم من الهار ولا قوم الليل ماعت وسلم أنت الذي تقول ذلك قلت له (قد) ولاي
الوقت فقد قلته ما أنت وحي) أي أقديك هما (قال) عليه الصلوة والسلام (مايك
لاستطيع ذلك) المدي قلته من صيام الهار وقيام الليل حاصل الشقة وان لم يتعد العمل
أو من تلح من العسر ما يتعد معه ذلك وعله عليه الصلوة والسلام بطريق ما والمراد
لاستطيع ذلك مع اقيام بقية المصالح المربعة شرعا (صبروا فعلم) حمره قطع (وقوم) ثم
بين ما أجل فقال (وصبر من الشهر ثلاثة أيام) لم يعينها من علل وحس كونها ثلاثة قوله (فان
الحسنة عشر أمثالها) أو دلل على صيام الدهر استشكل هذا من جهة أن القواعد تقتضي
أن المقدر يكون كالحق وأن الأحرور تتعاون بصحت تفاوت المصالح أو المشقة في الفعل
فكيف يوازي من حسنة واحدة في يوم جميع السنين له عشر فيه وكيف ينأوي
العامل وعسير في الأحرار أحب من المرادها أصل التصعيد دون التصعيد الحاصل من
العمل فالحال لا تقتضي المساواة كل واحد من صدق على ما دلل ذلك أنه صام الدهر بحمار قال
عديله (قلت) يا رسول الله (أي أطيق أصل من ذلك) أكثر من صيام ثلاثة أيام من كل
شهر (هل) عليه الصلوة والسلام (صبروا أو أطرو يومين) بالافراد في الاول والثانية
في الأحرار وانه حسين الملقب بالادب صبر من كل جمعة ثلاثة أيام ورواية أي الملقب
الاحنة ان شاء الله تعالى في صوم داود أي مكعب من كل شهر ثلاثة أيام قال قلت يا رسول
الله هل حسا قلت يا رسول الله قال سمعت يا رسول الله قال تسع اقلت يا رسول الله قال
اي عشر (قلت) أي أطيق (فصل) أكثر من ذلك قال صبروا أو أطرو يوما ذلك صيام
داود عليه السلام وهو فصل الصيام في قيام الليل من طريق عمرو بن أوس عن عمه الله
ابن عمرو عن أبيه أي الصيام داود وهذا يقتضي ثبوت الاصل فمطابقا ومقتضا أن
تكون له بدلي في ذلك اليوم بمسألة (قلت) أي أطيق (فصل) أكثر من ذلك فقال
اي من لم يطعمه ولا صوم (فصل من ذلك) فهو أفضل من صوم الدهر كما قاله القول
ويعرف من حيث ان من صام بالدهر قد يفوت بعض الحقوق أو من اعتاده فانه
لا يكاد يشي عليه ليعرفه من الاكل وتقل حاجته الى الطعام والشراب هار أو يألف
تدري في ذلك ثبوت ذلك طبع وانته لا ف من يصوم يوما ويغير يوما فانه ينقل من غير

رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبر أو قوته
يستقيم ولم يعتد رأيي ما من الملة
تكاوا عليها فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم احسوا الملة ككم سير وى
وهماوا عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم
فصبروا سقمهم حتى ماتى عبري وعمر رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال فمصر رسول
الله صلى الله عليه وسلم فذل الشرب فقلت
لا شرب حتى تشر يا رسول الله قال سابق
القوم آحرهم شرنا قل فشر بنو نرب

لم يكن ليحكمكم وقال الناس ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ايديكم
فان يطعوا بانكر وعمر يرشدوا معي
هذا الكلام انه صلى الله عليه وسلم لما
صلى بهم الصبح بعد ارتجاع الشمس وقد
سقطهم الناس واقبل اليه صلى الله عليه
وسلم وهؤلاء العائمة اليسيرة معهم قال
ما تلقون الناس يقولون كيف سبكت القوم
فقال النبي صلى الله عليه وسلم انه انو بكر
وعمر يقولان الناس ان النبي صلى الله عليه
وسلم وراكم ولا تطيب عصبه ان يحلفكم
وراكم يتقدم بين ايديكم ويبس لكم
تنتظر وصحي يتحكمكم وقال باقي الناس انه
سبكتكم لدخوله فان ضاعوا ذكر وعمر
رشدوا فمما على الصواب وانه علم قوله
صلى الله عليه وسلم لا هلك عليكم هو
نصرا اهله وهو الاول وهذا من انكرات
(قوله من الله حاموسه عادوا في غري)
هو ليس الله انهم وضع النور في رءوسهم
الفسح ايعبر (قوله) ديني في غري اس
ما في الدنيا كمالا (عليه) مسئلة
منه سائلوا في غير ذلك ما هم (قوله)
صلى الله عليه وسلم احسوا الملة ككم
سير وى الملة لانهم والاداء حرة
وهو صوب مفعول ككم واوانه

الحار والعشر يقله احسن من الان في انت وشر ودين مدي ولا في عشرتهم وأحلتهم كره الحوهرى وغيره الى
والحوهرى تانوا فيهم اذروهم صله في جهنم (قوله صلى الله عليه وسلم ان سابق القوم آحرهم شرنا) في هذا

(३५२)

الى صوم وموم الى فطر وقد قيل التمدى عن بعض اهل العلم انه اشق الصوم من
مذلل من تعويذ الخلق وعنده من مصور ما ساد جمع عن ابيه سؤدد قيل له
التمثل الصيام ففقد الى احدى اب معني عن انقضاء القراءة حبان من لسان
لك في فتاوى من عبد السلام صود الدهر افضل لانه كزعم لا يكون اكثر حراما
كل اكثر حراما اكثر نوا وذاك حرم العزالي ولا وقيل بشرط لا يصوم اديم
المهي صلاو ان اربع عن السنة بان يحصل الصوم حرام على نفسه هذا من ذلك
ما هو من افضل الاعمال ولا شك ان صوم باء الفصل ووجه الحديث لا اصل

ذلك أني ألوذ بالشك من حاله وصحته وقوته وأن لهواً تخون ذلك بهمه من العرائس
وقعده من الحق والخالص والتقاضي في هذه النكته من دق القيسد من
الأهال متعوضة الصان والهاشمو ليس كل ذلك مبعوث ولا مستصراؤا لتأخرت
المصالح والمفسدة فدارت بركي وحدهم في الحث والموع عبر بحق خالفني قد حدث
بقوس الأمر إلى صاحبها شرع وبصري على ما لي عليه من الشرع عوقاً فأنفذه
وأول بأداء العمل واقتصاد العادلت زيادة لأمر سيء من وراءه أماء لعادته وحدهم
في حقوق يعارضها الصرم الفاشق وقادير ذلك الغاشم أن ينادي بالخص من الصرم
معلمونا * ومطاعة الحديث لفرجة في قرية ودلته لم يمد اندرس (مبحق الأهل)
الأولاد القرابة (في الصرم رواه) في حق الأهل (أو سمع) وجه من هذه السوان وما
سقى قصة سلطان وأبي الزردة (عن أبي علي بن عيسى) حدثت جليل في المروءة
والأهل عليه خفاؤهم من أنه طلبه وسار عليه وبالنسبة (حدثنا عمرو عن)
الهايلي الصربي العباس البصري قال (حدثني) ولا عسا كذا (نوعه) السيل
الصالح من مخاين (عن أبي حنيفة) عبد الله بن سدر عن أبي الراسدة (حدثني) عطاءه من
أبو جراح المسك (عن أبي العباس) السائب بن (الشافعي) المسك (حدثني) عطاءه

[illegible][illegible]

[illegible]

يوم على صيام يوم فلا يصفح المهاد ويعبر عن المحقوق (قال) عبدالله (من لم يهد)
أخذه الاخير تروى عنه الراوى من يشكك فيهما (ياي الله قال طاه) هو اى
رواه بالاصناف السابق (لا يرى كيف ذكر) سمعت (صيام لاند) اى لا أحط كيف جاء
ذكره لم لاند في هذه القصة الا اى أحط انه (قال الى صلى الله عليه وسلم لاصام من
صلم لاند من تب) استدله من قال بتركه تصوم الدهر لان قوله لاصام يحتمل النعول ويحتمل
غيره قال س الراوى ان كل معاصي العباد ومن أصابه دعاء الى صلى الله عليه وسلم
وان كل معاصيهم لم يصبوا من غير صلي الله عليه وسلم انه لم يصم وادام يصم شرعاً فلم
يكتبه واما لو لم يصدق قوله عليه الصلاة والسلام لانه نبى صلاه الصوم وقد نبى صلاه الفصل
كما تقدم فكيف يطلب الفصل فيما وصل الى الله عليه وسلم وأجب بما في آياته هاته
محمول على حقيقة ما يصوم معه العبدوا للشرع في قال النوى ويوجد اذ كانت عاشئة اه
وهو اختيارا من المدو وطاعة وتقرباً له عليه الصلاة والسلام قال حواطلى ساه من صوم
الدهر لاصام ولا أطر وهو يودن بانه لا يؤمن من صام الايام المحرمه قال يقال فيه ذلك
لانه صدى احرام صوم الدهر الا الايام المحرمه يكون قد فعله مستحوا حراما واما اوصاف الايام
المحرمه فتشاقق الشرع عبرة قاله الصوم شرعاً على عملة الليل واليوم الحيف فلم تدخل في
السؤال صدى على غير محمول لا يصلح الحوا قوله لاصام ولا أطر لم يعلم غير ما هاته في
فتح النوى الثاني انه محمول على من قصره اذ يؤمنه حقا وبه اى الهى كل حلما
لعبادته من عروى العاصي وقد كرم صلاه على آخره ونبى على كونه لم يقبل
الرحمة الثالث ان معاصي اخرى كونه لم يحسن المشقة بعد صلاه لانه اذا اعتاد ذلك لم
يصدق صوم مشقة وتغيب الطيب بانه مخالف ... اى الحديث الاثره كيف جاءه اولاً
صيام الدهر كله فحتمت على صوم داود عليه الصلاة والسلام الاولى ان يكون حراماً من ايام
يحتمل أمر الشرع (باصوم يومه واطار يوم) هو بالسند قال (حدثنا محمد بن سنان)
تفصيله في (حدثنا سائر) هو محمد بن سحر المصري قال (حدثنا شعبة) س الخياط
(عن معيرة) من مقبى الى الكوفى (قال سمعت محمداً عن عبدالله بن عمرو عن ابي الله
صهبا عن النوى صلى الله عليه وسلم) انه (قال) له (صم من شهر ثلاثة ايام) وادى بـصيام
الدهر وذلك مثل صيام الدهر (قال) اى (أطبق) أكثر من ذلك فصار الى قال صم يوماً
واطر يوماً (ادنى الناب المد كور ذلك صيام داود وهو افضل الصيام) فقال (عليه الصلاة
والسلام (اقرأ القرآن في كل شهر قال) عبدالله (انى أطبق أكثر من ذلك (فصار الى
عليه الصلاة والسلام (حي قال) عليه الصلاة والسلام اقرأ في ثلاث اى ثلاث ايام او ليل او ليل
من طريق اى سلة قال من عبدالله بن عمرو قال كتب اصوم للدهر واقرأ القرآن كل ليلة
قال صمد كرسى صلى الله عليه وسلم واما اؤزل الى فانتبه فقال ألم احراك تصوم الدهر
وتقرأ القرآن كل ليلة فقلت بلى ياى انما الحديث وحيه قال اقرأ القرآن في كل شهر قلت
ياى الله اى أطبق افضل من ذلك قال فقرأ أى كل عشر من قال قلت ياى الله اى اطبق
افضل من ذلك قال فقرأ أى كل عشر قلت ياى الله اى أطبق افضل من ذلك قال فقرأ أى
سوم ولا رد الى المصاحف ولهد اسم كثير من العلماء باليد على السمع قال النوى ويوجد

استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما
 رجع رأسه ورأى الشمس قد برحت قال
 ارتحلوا ههنا سلحي إذا ابست الشمس
 وتل صلى بالعدة واعتزل رجل من القوم
 لم يصل معا لما انصرف قال له رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يا فلان ما فعلك أن تصلى
 معا قال يا رسول الله أنا نسي حجابي فأمره
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فتميم ما بعد
 صلى ثم غشى في ركب بين يديه فطلب الله
 وقد عطشنا عطشا شديدا فبينما نحن سير
 إذا نحن بأمر أعزنا له زحلها من مراد تب
 خطا لها أن المذقات أبهأ أبهأ لاملأكم
 فلباكم بن أهله وبالمذقات مسرة
 يوم ولله فلما علق إلى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قالت وما رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أمها شأنا حتى أطلقها
 فاستقبلنا لم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ههنا وأهله مثل الذي أخرجنا

(قوله وأدخلنا البليسا) هو باسكان اللال
وهو سائر الليل كله وأما أدخلنا مع اللال
المشدقة مع سائر الليل هذا هو الاشهر
في المعنوي فلما كان على مصدر الاول
ادخل باسكان اللال والثاني ادخل بكسر
الال المشددة (قوله وعت الشمس) هو
اول طلوعها وقوله وكلاهما على المعنى
ان الله عليهما وسلم سلمه ادم حتى يسه قضا
قال العلماء كما يجتمعون اي ياتوا على
الله عليهما وسلم لما كانوا في جهنم من الاجزاء
التي في الماد ومع هذا كانت العلاقة وان
وتنهالوا ولم اجد الناس الذين وحسرت
صلاة وحيف وتوبتهم في جهنم ثلاثون
الذلة (قوله في الحبب فخره رسول الله
على الله عليهما وسلم وتيمم بالسعيد صلى) فيه
حوار انهم ليسوا بالخير عن المخلوق
مذهبوا ذهب الجمهور وقد سبق بيان في

فانه (قوله اذ انتم اعداء) والمراد به (المرحلة) المرحلة المعروفة معروفة هي أكرم القرية والمراد ان حل كل
الامر بمسما له يراى ان يسمي حاد احوس غيرها (قوله فقال له) أي الملقب أياه أياه املاء لكم) هكذا هو في الاصل وهو يسمي

وأشهره أنهم يؤمنون لها صبيان أيتام فلم يرلو بها أن يفتح فمهم في الغلابة والعلوب ثم يفتحوا وينتشر شواخص أو يمتعون حلاطاش
سخر و يولوا بلوا كل قرية معاوداوة وعصاها ساعرا بالتمسق بغيرها (٢٩٥) وهي تكاد تنصر حمن المانيحي المراتني ثم

قال هاتوا ما كان عندكم فجمعها الناس
كسر وتفسر وصرفها مرة فقال لها ادعي
فاطمة هدا عيناك واعلى امامك وامن
ما لك شيئا فلما اتت اهلها قالت لقد لغيت
أخبر البشر اوابه لبي كرم كل من أمره
ديت وديت عهدى الله ديت الصرم، تلك
المرأة طاعت وأسلوا له حذنا الحق من
أمره الجملى أحضرها النصر من قبل
حذنا جوى من أى حمله الأجر اسى أى

ههنا ههنا ومعناه العظمى المطالب
والله ترسه كقالت بعده لاكم اى
لس لاكم ماء حاصر ولا تحسب وفى هذه
القطعة نصح عشرة لغة ذكرتها كلها مفصلة
وامتعة متعة مع شرح معارفها
وما يتعلق بها فى تهذيب الاسماء والالعاب
وعد تقدم ايصا ذلك (قوله) وحسنه انها
مؤتمة) هو اسم الميم وكسر التاء اى
ذات ايتام (قوله) فامرراو بها مايت
الراوية عبدالعرب هى الجمل الذى يعمل
الاسماء اهل يعرف قد يستعملون فى المرأة
استعملوا الاصل التعبير (قوله) مسح فى
العراوين الطليوس) المخدر رق اسماء ناعم
والعراة بالدهو الثمن الاسفل للمرأة
الذى يفرغ من الماء ويطبق اى صاغى
مما اذلى كانه فى هذا الزاوية العراوين
الطليوس وتبينها هر دواو والجمع
العراى بكسر اللام (قوله) وصلها صاغيا
يعنى الحب هو تشديد السب اى اعطياها
ما يعقل وبه دليل على ان التهم من
الحسد اذ مكها معمال الماء اعسل
قوله) وهى كذا تحسب من الشاة اى
تأثير وهو بيع التاوس لكان الوب وضع
الى داخله قود الحمر وروى مثله اخرى يدل
الوب وهو بمجاءوا اذ هو المشهور (قوله)
صلى الله على سوسم لمزرا من مائل هو

[illegible]

سوی منقوحه غیر اسما کینه نمی آید و همزه آئی لم یفعل من مائت نشیه و آوی هذا الحدیث مجرور ماضی و اسما کلام است و قوله کس امره دینیت
 (دینیت) قال دل الیه هو، بی و کیت و کذا و کذا قریه فی دین الی حدیث السرم نه المثل و اها ملیت و اسما کلام است و السرم کسر الیه اذ باب جمعه

رحله الصلاردي عن عمران بن الحصين قال كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر مصر نالته حتى اذا كان من آخر الليل قبل الصبح وقعا
 ثانيا في الوقتة التي لا وقعت بعد المسافر اقبل بها (٣٦٦) ايقظا لاجرا الشمس وساق الحديث في حو حديث سلم بن زرير وراود قص

عداته (عن حله) ولا يرى والوقت واسعا كثر باذنه لخدماء عن أبي قلابة (عن الله س
 زيد الجرجي) قال (أخبرني) ولاي الوقت حديثي بالارادتهما (أول الميع) فمخ الميم وكسر
 الهم وسكون المشاة الخمسة آ حواصه مسجلة اسمعاس أو زبد أو زبادي أسامة بن عير
 الهذلي (قال حدثت مع أبيك) زيد بن عمرو الجرجي والحطاب لابي قلابة (على عداته س
 عمرو) هو اس العاصي (حدثنا) ٣ أي والد أبي قلابة (ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم)
 فمخ الميم (د كره صوي) صم الفال مينا المعقول (مدخل على) صلى الله عليه وسلم
 (فالقبت له وسادة من آدم حشو هالب على الأرض) نواصعا وز كالاستشار على
 عانة الشر فقصلى الله عليه وسلم وراودته (وصارت الوسادة بين يديه فقال) لبي (أما)
 فمخ الميم وتخصيص اسم (يكفيك من كل شهر ثلاثة أيام قال) عداته (قلت) لا يكفي
 الثلاثين كل شهر (يا رسول الله قال) عليها الصلوات السلام صم (ح) من كل شهر ولاي
 در عن الكشمبي حسنة ثابتة على ارادة الا يلم والاول على ارادة الثاني وبه تقول
 (قلت) لا تكفي الجمعة (يا رسول الله قال) عليها الصلوات السلام صم (سعا) أي من كل
 شهر ولاي در عن الكشمبي سعة مائة بيت كفى قال عداته (قلت) لا تكفي السعة
 (يا رسول الله قال) عليه الصلوات السلام صم (تسعا) من كل شهر والكشمبي تسعة كسقي
 قال عداته (قلت) لا تكفي (يا رسول الله قال) عليها الصلوات السلام صم (احدى
 عشرة) بكسر الهمزة وسكون الحاء والسبعين عشرة أو حواء ثابتة والكشمبي احد
 عشر (ثم قال صلى الله عليه وسلم لا صوم) أي لا فصل ولا يكفى صوم التطوع
 (فوق صوم داود عليه السلام) وفيه ما من كونه أصل من صوم البهار أو الحطاب خاص
 بعد الله ويقطع من في معاده من يصعب الفرائض والحقوق (شطر الدهر) أي نصفه
 وهو نافع حسنة تدأ مخلوق أي هو شطر البهار واخر نيل من قوله صوم داود وهذان
 الوجهان رواية أخرى في الفروع ولغيره شطر ما يصح على أنه معمول بعمل مقدرا على هات
 أخذوا ويهودك (صم وما أو أطروما) وفي رواية عمرو بن عوف صيام يوم وأطروما
 ويحور فيه الاوجه الثلاثة السابقة (بصيام) بلم البالي (البص) وسقط لاى الوقت
 واسعا كثر لعل أيام وفي الفروع أنه رواية أكثر واثبات أيام رواية الكشمبي والاول هو
 البى في الفروع والبص صفة ذوق وهو البى التي سميت بذلك لانها مقصود لطلوعها وهي
 (ثلاث عشرة ذوقا) سبع عشرة وحبس عشرة) ليله البدر وما قبلها وبعدها يكون القمر فيها
 من أول الليل إلى آخر ولاي در عن الكشمبي ثلاثة عشر وأربع عشرة وخمسة عشر وهذا
 باعتبار الأيام والأول باعتبار البالي ولا يقال البص صفة الأيام ليعني وأما قوله في الفروع
 اليوم الكامل هو البهار بليام وليس في الشهر يوم أيضا كلة الا احدى الايام لان لبالي ليس
 وبها رواها (بص) صم قوله ان أيام البص على الوصف فتعني عدة القارى بأن قوله ان اليوم
 الكامل هو البهار بليام غير صحيح لان اليوم الكامل في الفروع طالع الشمس الى عروها
 وفي الفروع من طالع البهار الصادق وليس ليلة تدخل في حدها البهار وأما قوله ومما رواها
 أبين فيقتضى أن يصح ما رواه أيام البص من بياض الليلة وليس كذلك لان بياض الأيام
 كلها ليلة أو أيام الشهر كلها بياض حقيقة قوله وأيس في الشهر يوم أيضا كلة الا هذه

وقال في الحديث لما استيقظا عرس
 الحطاب ورأى ما أمام الناس وكل
 أحوف حليدا فكر ووقع صوته بالتكبير
 حتى استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لشدة صوته فلما استيقظ رسول الله صلى الله
 عليه وسلم شكوا اليه الذي أصابهم فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصبروا فقالوا
 واتقوا الحديث ٤ * حدثنا هذان
 حديثنا هذان حديثنا هذان عن أسس
 مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال من لم يصلاة فليصلها اذاد كرها
 لا كراهة لها الا ذلك قال قتادة أتم الصلاة
 له كرى * وحدثنا يحيى بن يحيى وسعيد
 منصور ووقيد بن سعيد جميعا عن أبي عوانة
 عن قتادة عن أسس عن النبي صلى الله عليه
 وسلم لم يد كراهة لها الا ذلك * وحدثنا
 محمد بن المنصور حديثنا هذا الا على حديثنا سعيد
 عن قتادة عن أسس ما قال قال صلى الله
 صلى الله عليه وسلم من لم يصلاة * ولم يصا
 فكما رواه ان يصليها اذاد كرها * وحدثنا

(قوله قبل السمع) نص القاف هو أحسن
 من قبل وأصرح في القرب (قوله) وكان
 أحوف حليدا) أي رجع الصوت يجرح
 صوته من حوجه والخليفة القوي (قوله)
 صلى الله عليه وسلم لا يصبر) أي لا صبر
 عليك من هذا اليوم وتخصير الصلاة
 والتعب والسر والسرر عني (قوله صلى
 الله عليه وسلم من لم يصلاة فليصلها اذا
 د كرها لا كراهة لها الا ذلك) معناه لا يحرمه
 الا الإكراه منها ولا يلزم مع ذلك شيء آخر
 (قوله) حديثنا هذان حديثنا هذان * وحدثنا هذان
 عن أسس) هذا الامساك لغيره ورواه
 ٣ قوله أي ولد أبي قلابة لعل صوابه عداته
 اس عمرو * قلت اه * قوله حديثنا هذان
 آخر حديثي بعض السمع قولي في الحديث
 ما سمعته احيى من أراهم أحرا صايبات من حروب حديثنا هذان سلمه عن جدي بكر عداته من راجع عن أبي قتادة قال الأيام
 كثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك في سفر مصر من مال الخلع على عيه واذن عن قبل الصبح نصف ذراع موعود وأسمعه كلة اه

نصر على الجهمي حدثنا أبي حدثنا المثنى عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ أحدكم من الصلاة أو عمل عملها صلوات الله عليه وسلم وحل يقول أتم الصلاة كرى **حدثنا (٢٩٧)**

روح النبي صلى الله عليه وسلم أم قالت
 فرمت الصلاة فكثر ركني في الحصر
 والسفر وقرت صلاة السفر ورفعت صلاة
 الحصر وحدثني أبو الطاهر وحديثي
 عبيدة لا حدثنا أم وهب عن ولس عن
 ابن شهاب حدثني عمرو بن البراء عاتشة
 روح النبي صلى الله عليه وسلم أنه تعرف
 له الصلاة حين فرضها فكثر ثم أتته في
 الحصر ورفعت الصلاة السفر على الفريضة
 الأولى وحدثني علي بن محرز أم حبر

ابن هذه الأحاديث حرم السفر أو
 سفر لا في سفر واحدة وطاهر أفاطها
 يقتضي ذلك والله أعلم

*) تخلف صلاة السفر وصرفها *)
 قولها فرمت الصلاة فكثر ركني في
 الحصر والسفر وأقرب صلاة السفر ووجد
 في صلاة الحصر اختلاف العلماء في القصر
 في السفر فقال الشافعي ومالك بن أنس
 وأكثر العلماء بقول القصر والاعتناء
 والقصر فقل وقول أن الاعتناء أصل
 ووجه أهماسه وأوجهه المشهور
 أن القصر فعل وقوله أوجبت كثرة ركعتي
 أقصر واحدا ولا يجزأه وأعدو بخلاف
 هذا الحديث وقال أكثر من النبي صلى
 الله عليه وسلم ومعه كان أقصر واحدا
 الثاني وهو ما تقدم حديث المشهور في
 معناه من قوله صلى الله عليه وسلم
 كونه من روم وسواها انتهى الله عليه
 وسلم بهم في رومهم المتروكهم أيضا
 ومهم السفر لا يعبأ به مهم على بعض
 كتب كغيره كونه من روم وسواها
 وهو ظاهر من أنه من أهل طبرستان
 حجاج أن قد وأمن الصلاة وهذا

الأيام اه وهذا الذي قلناه في الفقه سنة الباب من البر وقالوا بكر بعض المعاصرين
 أن يقال الأيام والبعض وقالوا على السبيل الذي بين الألف واليوم كل يوم وهذا هو
 والحديث وهذا بما يمد كراهة أن يقال على سنة من أنس بن مالك عن عبد الله بن
 عن أبيه قال أن النبي صلى الله عليه وسلم لا ينام البصر ولا ينام الحصر ولا ينام
 اسم يصل فيه الليل والنهار وما كل يوم أنس بحسنة الألف واليوم كل يوم وهذا هو
 وليلها أنس صار بكها صارا طمسق إلى وجهه ما يوم هو النهار صعد اه فلي
 الماصح الطاهر أم مثل هذا ليس هو من الأيام وان كان من عماري الليل والنهار جعليه
 بالنسبة إلى الصوم أعما هو النهار صعد عليه فلي يوم يصاح هو أيض مجموع الصوم به من
 طلوع الفجر إلى غروب الشمس اه وفيه في الأصناف حيث يقال بصاح في الصلاة والقصر
 بالشمس وقيل لا لأنه تعالى نأبى على آدم وبص حقيقته * وما سب ذلك **حدثنا**
معه) هـ الميم وسكون العين الملهة يوم جاهد له من عمر واشترى القعدة **حدثنا**
هذا (أورث) سهل الميم قال **حدثنا** (أورث) (حدثنا) (أورث) (حدثنا) (أورث) (حدثنا)
 آخروا حله من يد من حديثه (حدثنا) (حدثنا) (حدثنا) (حدثنا) (حدثنا) (حدثنا)
 البدي (عن أبي هريرة) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (حدثنا) (حدثنا) (حدثنا) (حدثنا) (حدثنا)
 ثلاث مائة ثلاثمائة من كل شهر) عمر مائة من كل شهر) عمر مائة من كل شهر)
 واستشكل المطابقة بين الحديث وأخبارنا المولف على حديثه في الإشارة إلى
 ما ورد في بعض طرق الحديث عند الناس ومعهم من حساب من طريقه من طريقه
 أي هريرة قال بلغنا عن أبي النبي صلى الله عليه وسلم أن ربه قد سألهم أن يأكلوا
 وأمسكنا الأعرابي فقال ما سمعت أن كل واحد منكم لا يأكل من كل شهر قال أن كنت
 صائما نعم العراي البصر وهذا الحديث اختلف فيه على موسى بن طلحة ثلاث مائة
 بنه المار فلي وفي بعض طرقه عند السان **حدثنا** (حدثنا) (حدثنا) (حدثنا) (حدثنا)
 وأرسم عشرة وحين عشر فوعده أن يصلي حديث حرير من عند الله عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم قال يصام ثلاثة أيام من كل شهر يصام النهار وأيامه من ثلاث عشرة وأربع عشرة
 وحين عشرة وأسداه جميع وفي رواية أيام البصر غير وأوفيه أصحابه يوم الألف
 أولها الثالث عشر والمضي ميان الخمسة عشر **حدثنا** (حدثنا) (حدثنا) (حدثنا) (حدثنا)
 صوم ثلاثة أيام من كل شهر ولو غير أيام البصر كفي شهر وغيره لا إطلاق حديث لابن
 قال السني والحاصل أنه من صوم ثلاثة أيام من كل شهر وأن يكون أياما من هذا
 صلها في السنين وترجع البصر يكونها في الشهر وهذا شيء لا بد ولا أسكوف
 على سابقه جواز فذور الأمر غيرنا لعاداة الأذنة وسئل الحسن بن علي عن أيام الأيام
 البصر اعراي يسمع قال لا اعراي لأن لا يكون الكسوف إلا من رجب فإنه لا يكون
 في السماء إلا الكسوف في الأرض سادة والاحتياط صوم شئ من غير أيام البصر
 في الترمذي أم الثاني عشر والثالث عشر والرابع عشر وهو يوم الألف في أول
 كل شهر لا يراعى ما يعرف من الموانع وفي حديث من صعد عدد أمه ما سئل
 ومعه من حجة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصوم ثلاثة أيام من كل شهر وقال

يقضي روم الحجاج والأحق وأحدث فرمت الصلاة وكنت بينهما فرمت ركني في الصلاة الحصر
 ركني على سبيل التعميم وأقرب صلاة السفر على حوالا لا يعلم من حوالا البه بالهوا الجعيل بدليل الشرع

صينياغش الزهرى من عرصة عائشة ثمان الحملات اولها من شتر كعنين فاقر نصلا الطرواقتصلا الحصر قال الزهرى وفلت لعرصة مائلا عائشة ثلث الحملات اولها كحلوان (٢٤٨) عملها وحدها أو بكر من أنى شينوا أو كرسور هجر من حوس واسحق من

بعضهم يصوم من أول كل عشرة أيام يوما وفي حديث عبد الله بن عمر وعبد الله بن مسعود
كل عشرة أيام يوما وروى أبو داود والبيهقي حديث حمزة كان النبي صلى الله عليه
وسلم يصوم من كل شهر ثلاثة أيام الاثنين والخميس والأربع من الجمعة الأخرى وروى
الترمذي عن عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين
ومن الشهر الآخر الثلاثاء والاربعاء والخميس وقد جمع البيهقي بذلك وبين ما نقله عن أبي
مسلم عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من كل شهر ثلاثة أيام ما بين
من أي الشهر صام فالعقل من ذلك ما فعله ولا ذكره وعائشة تراثت جميع ذلك وعمره وأظقت
و روى أبو داود عن أم سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من أي أيام
ثلاثة أيام من كل شهر أولها الاثنين والخميس والعرف من قول مالك كراهة تغيير أيام
الفضل أو جعل لبعض شهر أو يوم ما يلزم صومه وروى عنه كراهة تعديص أيام الأيام البيض
وقال ما كان بلدا وروى عنه أنه كان يصوم ما رواه كتب إلى الرشيد يعصم في صومها قال
استودعنا ما كرهها السرعة أخذ الناس يفتل الجاهل وحوها المشهور من
مذهبه استحب ثلاثة أيام من كل شهر وكراهة كونه أيام البيض لأنه كان يفرس التقديس وقال
المؤيد بن يوسف صوم أيام السواد الثامن والعشرين والتاسع عشر وأصل أيام صام معها
السابع والعشرون احتياطا وحث أيام البيض وأيام السواد ذلك لتسليم لبس الأولى
فالرواية الثانية بالسواد عاصم صوم الأولى شكرًا والثانية لطلب كسب السواد ولأن
الشهر صيف قد أشرف على الرحيل فاستقر فيه ذلك والحاصل مما سبق أقوال أهلها
استحب ثلاثة أيام من الشهر غير معينة * الثاني استحباب الثالث عشر والتاسع وهو مذهب
الشافعي وأصحابه وأبي حنيفة من المالكية وأبو حنيفة صاحب يوم أحد * الثالث استحباب
الثاني عشر والتاسع وهو الترمذي * الرابع استحباب ثلاثة أيام من أول الشهر
* الخامس السبت والاحد والاثنين من أول شهر ثم الثلاثاء والاربعاء والخميس من أول
الشهر أي بيته * السادس استحباب أي آخر الشهر * (٢) السابع أولها الخميس
والاربع والخميس * الثامن الاثنين والخميس والأربع من الجمعة الأخرى * التاسع أي يصوم
من أول كل عشرة أيام يوما (وركتني الصبي) عطف على السابق أي قال أبو هريرة وأوصاني
حاجلي عليه الصلاة والسلام بصلواتك كعتي المعصية ورأى أحدني كل يوم (وإن أوتر) أي
وأوتر (قل إن أيام) وليست الوصية بذلك حاصلة في هريرة فتدبر وصيته عليه الصلاة
والسلام بالثلاث أصدا ذلك بعد السائر ولا في الرداء كما بعد مسلم وقبل في شخصين
الثلاثة الثلاثة لكونهم قراءات لهم فوصاهم بما يلزمهم وهو الصوم والصلاة وهما من
أركان العبادات الدينية * وفي هذا الحديث التقديس والعفة والقول ورواه الثلاثة
الأول بصريين ورواه عثمان بن كثر في قول الصنف قد عصى في ما بصلاته المعصية في السفر * (ثاني)
من ذوقوا وهو صام في الخلق (طع بطرعه) هو بالسند قال (حدثنا جابر
الأنصاري المصري الرمي (قال حدثني) قالوا ما روي في الوقت حدثنا (جابر
الخرث) بيطرعه إذ جاءه لاشترائه من يميني جالسا في الرواية عن جابر قال في يميني أن
يروى عن أبي النبي وجاهداهو الهجبي قال (حدثنا جابر) الطويل المصري (عن أبي أس

هو حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والباقر جميعا عن القاسم بن مالك قال عمر وحديثنا قاسم بن مالك المزني حدثنا أبو يوسف عن عائدة الطائي عن
 بكير بن الأحسن عن مجاهد عن أبي عباس قال إن (٤٠٠) الله تعالى فرض الصلاة على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم على المسافر

ركعتين وعلى المقيم أو يعاقب أطول ركعة
 * وحديثنا محمد بن مثنى وابن شاذان
 حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت
 قتادة يحدث عن موسى بن سالم الهذلي قال
 سألت أبا عباس كعب أظلي إذا كنت
 مكة أدام أصل مع الأدام وقال ركعتين سنة
 أبي القاسم على الله عليه وسلم هو حدثنا
 محمد بن مهدي عن أبي بصير عن محمد بن يزيد بن ربيع
 حدثنا سعيد بن أبي حمزة عن جده
 محمد بن مثنى حدثنا معاذ بن هشام حدثنا
 أبي جعفر عن قتادة عن محمد بن الأسدي عن
 هو حدثنا عبد الله بن سليمان عن قيس بن
 عيسى بن حماد عن عامر بن عمر بن الحطاب
 عن أبيه قال سمعت أبا جعفر يقول ركعة
 قال صلى لنا الظهر ركعتين ثم أقبل وأقبلنا
 معمتي حماره وحلس وحاصل معه
 عائشة بنته فخرجت على فرأى ما
 قيامه قال يصعب هؤلاء غفلات يصحون
 قال لو كنت مسجعا أغممت صلاتي
 كما علمت الأحاديث الصحيحة في صلاة النبي
 صلى الله عليه وسلم وأنها في الخوف
 وهذا التأويل لا يثبت له الجمع بين الأدلة
 والله أعلم (قوله حدثنا أبو يوسف) هو
 ما قال المجتهد (قوله حتى حماره) أي مره
 (قوله عائشة بنته) أي حضرت
 وحلت (قوله لو كنت مسجعا) أغممت
 صلاتي المسهر بالثقل بالصلوات السادة
 ههنا صلاة الليل وقوله لو كنت مسجعا
 لا أغممت مع ما لو استقر الثقل لكل حال
 من صحت أو بغيره وأما الحديث الذي ذكره
 واحد منهم من السهة القصور قوله الثقل
 ومراة الباهة إلا مع العرف من كسرة
 الظهر والعصر وعوه ما من المكتوبات
 وأما الواجب المعلقة فقد كان من غير جعلها
 في السفر وروى عن أبي جعفر على الله عليه
 وسلم أنه كان يعملها كمن شئ من الصواع من العبد

وسلمه كان يعملها كمن شئ من الصواع من العبد
 * قوله بكير بن الأحسن عن مجاهد عن أبي عباس قال إن (٣) قوله بكير بن الأحسن عن مجاهد عن أبي عباس قال إن (٣) قوله بكير بن الأحسن عن مجاهد عن أبي عباس قال إن (٣)

والسأخى انى حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى السفر فلم يزل ركعتين حتى قضاه الله وبعثت ابا بكر فلم يزل ركعتين حتى قضاه الله وبعثت عمر فلم يزل ركعتين حتى قضاه الله ثم بعثت عثمان فلم يزل ركعتين حتى قضاه الله وقد قال الله تعالى لقد كل

شعاب ولو كل السرور ثمه أو وسع لهم فيه (هـ) أو انعم (طه) في معنى (صا) له
يقول الصائد ذلك لكي يروى الخبر في من طريق أحمد بن يوسف السجستاني عن أبي العباس
بنو ذلك قال الخاطب من هو الصواب (ق) لا الحل لا بأمر الله) ما عتد (وهذا
اظهرت) أي من صواب كل شيء (هم يوجب) بعد العبد صاعين من سر شعاب (م) قل
الصلوات طه يعني رمضان قال أبو عبد الله (ق) الخبر في سنة ذلك في رواية ابن عساكر
(وقال ثابت) مما رواه مسلم (عن معمر) (ن) كور (عن عراب) (س) حبي (ع) أي
صلى الله عليه وسلم من سر شعاب (ن) وليس هو رمضان كما هو أو العاصم أو الخ
الخازن أي أنه قال شعاب أحد وهما الخاطب ذكره بعد ما فهم لا من مضى بقوله يوم

مهملات مصر بمعدى بالتخفيف عن صلاتها وأجر حمس و توداد سد (داسوم)
 يوم الجمعة (الاعوان لاوى در الوقت واس عاكرواد) (معدى يوم الجمعة)
 بطن) واخر رواية أخرى در الوقت هي - ام بصرفه ولا تدب اسوم عدله الخا
 اس عر وهنالي بده تشه ان تكون من اطرى وى وى دو هنالي قاع ورو - سى
 على العارى وى مداب يعر العارى عما قوله بعد يى وكون ذلك كلامه - على
 بل كاس يستعى صا املار سواد قمرها على - بعده موع لى فقروا به نسي
 لا يستلزم وقوعها من غير وى بى بعد كفا - حتى قوله والام بعد ما عليه
 أن يعطى لغيره طريق الترخيد ثم وجهه قوله بى وهو بعد حقيق اه داي مل ما بى
 التكلف (والسردون) (حدث نوعا من البيل) (على اسرح) عدنا
 اس بعد العر (من عدا جادى) نصر الحمر وقع الموحد صر اولاف در يادة
 اس شى وهو اس عمل من هذه الحظى (من جود سداد) مع العى ونسبها الموحد
 اى روى (قاله الخا) هو اس عدنا بالام اسارى (على له) (زاسم) وعبر وهو
 بطرفه باليت (هى) بغير حمرة الاله وولاوى در الوقت اسى (على على له)
 دا مومسلم من صوم يوم الجمعة قائم) راد مسود وى هذا البيت وقاس دورا انكبه
 وعرا على العمد على سلم وهو بالظفره قد يفسى الالبازى (رادعبر) (عصم)
 البيل من الشيوخ وهو عبا حمرة البى بى من عدا القطن (اب عرد) يوم الجمعة
 (صوم) ولاوى در الوقت بى أن يفر صومه والحكمى فى كراهه انرا بعد
 خوف أن - بعد ادعاه من الزفاف اخذوه معه وى فمعه - الحق والى ردى
 وام الصباغ والعصر ان قلنا - ذهب ان فى نى - بعد عن وضاف نوروا
 الكراهه جمع مع غيره ولكن التعديل بالعود بغير انرا نفا نادى يوم الجمعة
 يقتضى أن لا فرق بين الامر ادخاله وطريق شى - البيل - ادخل - وى فمعه
 له فبالصوم بى راد مسود وحصل فمعه من النقص وقل الحكمى - لا يشبهه روى
 افرادهم صوم يوم الاجتماع معددهم * وهذا الحديث - سارو - اس
 ما حدى الصوم * وقد (حدثنا من جعفر س) (على كوفى) (حدث
 فى) حصص صلاتها طائفة من معاوية بن الحارث بن علفا (حدثنا) (حدثنا)

(٥١ - قسطلان - ثالث) واولا ما هذه الآية : انما انذاركم الله بالنار انتم واولادكم لعلكم تتقون .

الرابع الزهراء في وقتية من سعد فلما احداثا جافوا من زبد ح وحدثني زهير بن حوب ويعقوب بن ابراهيم قال احداثا اجعل
 كلاهما في اليوم من أي ثلاثة من أس (٤٠٢) سمالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بالمدينة أو معاوضي العصر بذي

الخليفة وكعتين وحدثنا سعد بن منصور
 حدثنا سفيان حدثنا محمد بن المنكدر
 و ابراهيم بن ميسرة جميعا أن سمر مالك يقول
 صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الظهر بالمدينة أو معاوضت مع العصر
 بذي الخليفة وكعتين وحدثناه أبو بكر
 أن أي شعبة ومحمد بن نثار كلاهما من
 محمد وقال أبو بكر حدثنا محمد بن جعفر بن

كان في وكذا طاهر الأحاديث التي ذكرها
 مسلم بعد هذا وأعلم أن العصر مشرووع
 بمرات ومرددة في الصباح من غير أهل
 مكتوم أو من مهلول لا يجوز لأهل مكتوم كل
 دون مسافة العصر هذا مدحها الشافعي
 وأي حبيفة ولا أكثر من ولها مالك يقصر
 أهل مكتوم ومن دافعة وصراف مصلته
 القصر بعده في تلك المواضع الست وعبد
 الجهر وعلته السفر والله أعلم (قوله صلى
 الظهر بالمدينة أو معا وذي الخليفة
 وكعتين) بن المدينة وذي الخليفة تسته
 أمال ويقال سبعة هذا مما احتج به أهل
 الطائفة جواز القصر في طريق السفر
 وقصيره وقال الجمهور لا يجوز القصر إلا في
 سفر يبلغ مرحلتين وقال أبو حنيفة
 وطائفتهم ثلاث مراحل واعدهوا في
 ذلك آثارا في الصلاة روى الله عنهم وأما
 هذا الحديث فلا دلالة له لاهل الطاهرات
 المراد أنه حين صلى الله عليه وسلم في مكة
 في هذه الدواعي على الظهر بالمدينة أو معا ثم
 سافر فركبه العصر وهو مسافر بذي
 الخليفة فلا يجوز كعتين وليس المراد أن
 دالخامة كل عابته سفره فلا دلالة فيه
 قلعا وأما إذا دعا قصره وروى حين
 يفرق بين بلد أو حليم فوما كان
 أهل الخليم هذا جهة القوم في توضيحه
 مشهور في كتاب الفقه هذا ما ذهب

اسمهم قال (حدثنا) توالم (ذكر) كروان الربا (عن) أي هر مرتضى الله عنه قال سمعت
 النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يصوم أحدكم يوم الجمعة ولا في عرض الكعبة
 والمستحب لا يصوم وقال لافط من غير الاستحباب لا يصوم لطف النقي والمراعاة الهسي
 والكعبة لا يصوم لغذا الهسي المؤكل (ال) أن يصوم (يومانه) وهو يوم الخميس
 (أو) يصوم (يوم) (عده) وهو السبت وفي المستدرک من حديث أبي هريرة روى عن يوم الجمعة
 بعد ذلك فقال يوم عيدكم يوم صياكم إلا أن تصوموا فيه أو بعد وقال صحيح الاسناد الآن
 أنتم لم أقبه على اسم قبيل العز كونه عيدا كحكي هذا الحديث وعدا في أي شعبة باسناد
 حسن من على من كل حكم متعلق عن الشهر يصوم يوم الخميس ولا يصوم يوم الجمعة فانه يوم
 طعام وشراب وذكر ولمسلم من طريق أبي معاوية عن النخعي لا يصوم أحدكم يوم الجمعة إلا
 أن يصوم قبله أو يصوم بعده أو أن يصوم طريق هشام عن أبي سعيد بن جابر عن أبي هريرة
 لا تصوم اليوم الجمعة من بين الباقين ولا يوم الجمعة من بين الأيام إلا أن يكون في صوم
 يصوم أحدكم وهذه الأحاديث تنفذ الهسي المطلق في حديث حار والزيادة السابقة في قيد
 الاطلاق للأفراد ويؤخذ من الاستثناء الواو في حديث مسلم حوازم على اتفاق وقوعه على أيام
 له ثلاثة يصومها كأب اعتاد صوم يوم طر يوم فوافق صومه يوم الجمعة فلا كراهة في كل صوم
 يوم اشك واستشكل ورواها النكراهة بتقدم صوم قبله أو بعده نكراهة صوم يوم عرفة فإن
 تركها تصومه أو كونه على خلاف الأولى على ما ذهب عنه محققو أمهات الأثر ولصوم قبله
 وأحب ما روي اليوم قبله استمالا لثروية والإحرام للحج إلى أن يركب من مكة في أي من أي
 يوم عرفة واختلف في صوم يوم الجمعة على أقوال كراهة متعلقة أو استحباب متعلقين غير كراهة
 وهو قول مالك وأبي حنيفة ومحمد بن الحسن وكراهة قار فاد هو مسندها الشافعية والاربع
 أن الهسي مخصوص بغير شعري صيامه ويصعدون بغيره في صيام مع صومه وما غير هذا
 خرج من الهسي وهذا روى عنه عليه الصلاة والسلام طوريه ما سمعت أس الحديث
 إلا في غير ما شاء الله تعالى والحسن أنه يحرم الأكل صام قبله أو بعده أو وافق عاقبه وهو
 قول اس حرم لغيره الأحاديث ويكره أيضا ما راد يوم السبت أو الاحداثا الصوم لحديث
 الترمذي وحسنوا لحاكم وصححه على شرطه الشعبي لا تصوموا يوم السبت إلا بما أقرص
 عليكم ولا أن اليهود تعلم يوم السبت والصاري يوم الاحداثا لا يكره جمع السبعة الاحداث
 لأن الجورع لم يعلمه أحد وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود في الصوم * وبه قال
 (حدثنا سعد) هو اسم سعد بن سعد قال (حدثنا يحيى) بن سعد قال (حدثنا) (عن) شعبة (عن) الجراح
 (ح) موهله نحو بل السند (وحدثني) بالافراد (محمد) بن عمرو بن حرم أبو يعقوب
 بن مضر عنه أن سمر مالك بن نثار قال (حدثنا سعد) بن محمد بن جعفر قال (حدثنا
 شعبة) بن الجراح (عن) قتادة (عن) داود (عن) أي أنس (عن) حورية (عن) نصير
 حارية (بن) سحر (عن) المصطفية وروح النبي صلى الله عليه وسلم وليس لها في الصاري من
 و أيتها سوى هذا الحديث (روى) الله سبحانه النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوم الجمعة
 وهي صائمة (جاءه) حالية (فقال) لها (أهنت أس) بهمة الاستفهام وكسر سين أس على لغة
 الخار أي يوم الخميس (فالت) حورية (لأن) قال (عليه الصلاة والسلام) (تريدن أن تصومين

أما كونه لا يقره على ما ذهب إليه لا يقتصر حتى يجوز ثلاثة أميال ولكن من صلاها وجاعت من أجل أن مسعود (عدا
 أن رد له - سر - سره - سل - حوجه - وعي - به - هذا - لا يقتصر في يوم حرج حتى يدخل الليل وهذه الروايات كلها ناهية عنه وأجاء

عن شعبه هـ يحيى بن يزيد الهادي قال سألت أبا إسحاق عن هذا الاعتقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج حسيباً ثلاثاً أميال أو ثلاثة فراسخ شعثاً ثانياً على ركبتين وحسن شاربه من حر وموجد من شارب جلعاد (٤٠٣) ع ابن مهدي قال لو لم ير محمدنا لعد إلى الرحمن

السلف والحاب (قوله من يحيى
يريد الموت) هو نعم الهامو بعدد
فون مخففة وانذا لمسور الهامو من مالك
من نعم الله عليه قوله كنزل رسول
نم على الله عليه وسلا حرج الائمة اقبال
اولا من حصل في ذلك من هذا الناس على
سبل الاشراف وانما وقع بحسب الحاجة
لان الظاهر من اسفاره على الله عليه و
لهما كل بسافر سفر احوال لا يصرح به
حضور رتبة مقصود ويزل تصرها
قرب المديسة وفعالها كل بسافر
بعد اس وقت المقصود وتذكر على ثلاثة
اسباب او أكثر او يعود ذلك دليله
والاحاديث المتعلقة بظاهر انفس
متعاصد على حواضر من حجب
يحيى من المديسة حجب على بسافر
وانه اهم قوله وحل شاعنة من ريد
حجب من حجب على حجب من حجب
قل حرج مع حجب من انما ان
من على راس سعد حشر او انما بسعة حشر
مبلا فصولي ذلك من مقادير الله
من روى الله على احوال مقادير
فصلت على الله على حجب كنزل رسول
المنع الله عليه وروى في هذا الحديث
وهو ان الله تعالى يروي انهم من بعض
يريد حجب من روى وروى الله اسافر
من روى من روى الله اسافر

شاهدته تعالى. ويرد من غير نص الخلافة، وفيه نص الورع العرفي المسمى بالسيرة، وكان الموقوف يقال السمت مع السيرة وكسر الميم وهذا الحديث بمقتضى أنهم ابدلوا لاهل مناصب ولادته بمجال لا للميراث، من انفق على ابنه عليه وسلم وعمره حتى اتمته المياهر

[illegible]

عليه وسلم من المدينة إلى مكة فمضى وكنت
وكتبته حتى رجع قلت كم أمدك
قال عشرة أو حدنا فقلت من بعد حدنا
أولوا يا أبا جحجاس حدنا أو كرى حدنا
أما عيسى فجمعنا بيني وبين أبي إسحق
أما من ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم
فقال حد بفتح هاء * وحدنا بعد الله
مع حدنا ثم أتى حدنا شعبة حدنا بيني
وأبي إسحق قال سمعت أبا إسحق يقول
خرجنا من المدينة إلى الخندق فمرنا
بحدنا ثم مر حدنا إلى جحدنا أو
كر بحدنا أو ألسنة جميعا عن الثوري
عن يحيى بن أبي إسحق عن أبي إسحق
صلى الله عليه وسلم قال ولم ذكر الحزم

القصر بذي الحليفة وأيسر مباحاينة
السفر وأما قوله نصرته رسول على رأس
سبعة عشر ميلا أو ثمانية عشر ميلا فلاحقه
فهو لا بد تآني فعل شأ بحال الظهور أو
يتأخر على أهلها كانت في أثناء سفره لأنهم
عاقبوه وهذا القول ظاهر وبه يجمع
أخفاجه على غير وقوله ذلك من النبي
صلى الله عليه وسلم وأيه أعلم (قوله أتى
أرميا يقال له أنوم من حصن على رأس
ثمانية عشر ميلا) هي اسم الدال وتحتها
وجوب مشهور وإن أولوا سكة فبما
والسيرة مكسوة وحسن لا يعرفون
كانت اسمها ثلثيا ساكنة الأوسط لأنها
أعجمية تتخلف منها الفتحة على قولهم أث
كلوا وحرفا فزعموا (قوله حرمنا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة
المكة) صلى ركعتين وركعتين من رجوع
قلت إنما مكة قال شعرا) هذا معناه
أهم مكة وماحو إليها إلى شئ مكة فقال
والمراد في سفره صلى الله عليه وسلم في حجة
الوداع فقدم مكة في السفر لأنهم وأصحابها

يكرهه أَيْقُوسْتَمُصَابُ قَالَ الْأَمَامُ وَالْمُكَفِّرُ الصَّعَاثِرَ وَالْجَمْعُ يَدْعُو بِهِ حَدِيثُ الْمَدَائِنِ
يَعْمَلُ عَلَى جَبْرِ الْخَلْقِ أَيْ الْخَالِقِ فَلَا يَسْتَحِيلُهُ مَوْضِعُ كُلِّ قَوْلٍ بِالْأَنَّهُ عَلَيْهِ صَلَاحٌ وَالْإِسْلَامُ
أَطْرَحِيثُهُو تَعَفُّفٌ عَنْ قَهْرِ الْخَيْرِ لَا يَدُلُّ عَلَى بَيِّحِ الْاِحْتِصَانِ أَذْذَقَ بَيِّنَاتُ الشَّيْءِ الْمُسْتَحْبُّ لِبَيَانِ
الْخَوَارِجِ وَيَكُونُ حَقًّا أَصْلُ الْمَطْلُوعَةِ لِلْجَمْعِ لَكِنْ رَوَى أَبُو دَاوُدَ وَالسَّائِقُ وَجَمْعُهُمَا مِنْ حِرْمَةِ
وَالْحَاكِمِ أَيْ أَهْلِهِ بِرَفْعِهِمْ أَنَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ عَنْ صَوْمِ قَوْمٍ عَرَفَتْهُ عَنْهُ وَقَدْ
أُحْدِثَ بَطْنُهُ قَوْمٌ مَعَهُ يَحْيَى بْنُ سَهْدَةَ الْأَنْصَارِيُّ فَقَالَ يَحْيَى بَطْنُهُ وَالْجَاهِلُ وَالْجَاهِلُ عَلَى اسْتِحْبَابِ
فَهَلْ مَسْتَقْبَلُ قَالَ عَطَاءُ بْنُ أَطْرَحٍ يَتَقَوَّمُ عَلَى اللَّهِ كَرَاهِيَةً مِثْلَ أَجْرٍ لِصَاحِبِ عَصَا مَعَهُ خِلَافَ
الْأَوَّلِيِّ لِيُكْتَلَمَ بِهِ قَوْلُهُ أَيْ مَكْرُوهٌ وَفِي شَرْحِ الْمُهَنْدِسِ أَنَّهُ يَسْتَحْبُّ صَوْمَ مَطْلُوحٍ
يَعْلَمُ بِهِ الْإِبْلَاقُ لِلْفَقْدِ الْعَلِيِّ وَهَذَا كَلِمَةُ عِبْرَانِ وَالرَّصَاحَةُ مَا هِيَ بِمُسْتَحْبَبَةٍ لَهَا عَاطِرُهُ
مُطْلَقًا كَرِيسٍ عَلَيْهِ نَشَأَتْ فِي الْأَمَلِ وَهَذَا الْحَدِيثُ أَجْرُهُ أَصَابِي الْخَلْقِ وَكَذَا أَبُو دَاوُدَ
يُؤَدُّ لَهُ (وَلَمْ يَنْبَغِي بِسَامِلٍ) الْخَلْقُ قَدِيمٌ مَصْرُوقٌ (حَدَّثَنَا) وَلَوْلَا ذِي أَجْرٍ فِي مَا دُرَادَ
(أَيْ وَهَبَ) هَدَايَتُهُ (وَأُتْرِي عَلَيْهِ) شَلَسَ مِنْ عِيٍّ أَيْ الشَّيْءِ قَرَأْتُ فِيهِ عَلَى الشَّمْسِ
(قَالَ «بَرْنِي» بِالْأَفْرَادِ) (عَرَوْ) خَفِيَ الْعَيْنُ أَيْ الْحَرْثُ (عَنْ كَبِيرٍ) هُوَ أَيْ صَدَائِقُهُ أَيْ الْأَشْيَاءُ
(عَنْ كَرِيمٍ) هُوَ أَيْ مَسْمُومٌ الْقُرْبَى مَوْلَى عَدَايَتِهِ عَنْ عَدَايَةٍ (عَنْ مَجْنُونَةٍ) نَبَتْ الْحَرْثُ أَيْ
الْمُؤْمَرِ (وَمِنْ أَمْعَالِهِ) الْإِسْلَامُ (شَكَا) نَشِيدُ الْكَافِ (فِي صِيَامِ النَّبِيِّ) عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ
وَسَائِرُهُ مَرَّةً قَدْ قَوْمٌ صَانِعٌ قَالَ آخِرُونَ عِبْرَانَهُ (وَأَرْسَلَتْ) عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
(مَحَلًّا) بِكسر الحاء الْمَوْجُودِ وَتَحْيِيهِ الْأَمَلِ الَّذِي يَجْلِبُ عَلَيْهِ أَيْ أَوْ هُوَ أَيْ الْمَحَلُّ
(وَهُوَ وَاقِعٌ فِي الْمَوْجِبِ) «حَالِيَةً» (فَرَسَ مَعَهُ) النَّاسُ بِطَرُونِ) الْبَعْضُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَقَدْ عَلِمَ الْمَرْسِيَّةُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ مَجْنُونَةٍ فِي الْأَوَّلِ أَمْ الْفَصْلُ أَحْتِمَالُ جَمْعٍ عَلَى التَّعْدَادِ
أَيْ «أَرْسَلْتُمَا» وَهَذَا ذَلِكَ إِلَى كُلِّ مَعْنَى فَتَكُونُ مَجْنُونَةٍ أَرْسَلَتْ تَسْأَلُ أَمْ الْفَصْلُ لَهَا
بِذَلِكَ لِكَشْفِ الْحَالِ وَتَحْتَمِلُ الْعَكْسَ وَلَمْ يَسْمَعْ الرُّسُولُ فِي طَرَفِ حَدِيثِ أَمْ الْفَصْلُ يَعْنِي النَّسَائِيَّ
مِنْ طَرَفِ سَعْدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ عِيَّاسِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ كَانَ الرُّسُولُ بِذَلِكَ وَهُوَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ
الْحَالِ عَلَى الْأَخْلَاقِ عَلَى الْحُكْمِ بِعَبْرٍ سَوَالٍ وَبِهِ عِلَّةُ السَّائِلَةِ لَا تَسْتَكْنَاهَا عَنْ الْحُكْمِ
الشَّرْعِيِّ بِدَلَالَةِ الْوَسِيلَةِ الْفَعْلِيَّةِ الْأَتَقَةُ لِخَالِهَا لِذَلِكَ كُلُّ قَوْمٍ حَزْرٌ بَعْدَ الظُّهْرِ فَوَصَفَ
اسْتِيفَةَ الْأَوَّلِ بِمَصْرُوفٍ وَالْآخِرَ بِمَدِينَةٍ وَأَحْمَدُ بْنُ حَسَمٍ فِي الصُّومِ وَآلَهُ عَلَيْهِ (أَبِ) (حُكْمِ
(صَوْمِ قَوْمِ الظُّهْرِ) وَبِالسَّادَةِ (وَلَمْ يَحْدَثْ صَدَائِقُهُ عَنْ يَوْسُفَ) التَّيْمِيَّ قَالَ (أَحْمَدُ بْنُ مَالِكٍ)
الْإِمَامُ (عَنْ أَبِي شَاهِبٍ) خُذْ مِنْ سَلَمِ الزُّهْرِيِّ (عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ) بِالْمَصْرَعِ مِنْ عِبْرَانِهِ أَجْمَعِ
سَعْدُ (مَوْلَى أَبِي زُهْرٍ) هُوَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَزْهَرِ بْنِ عَبْدِ مَوْفٍ وَلَمْ يَكُنْ يَحْيَى كُلِّي الْفَضْلِ
مَوْلَى أَبِي زُهْرٍ (فَإِنْ شَهِدْتَ الْعَبْدَ) إِبْرَاهِيمَ بْنَ زُهْرٍ فِي رَوَايَتِهِ الْأَصَابِي قَوْمَ الْأَصْحَى
(مَعَ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَدْ قَدْ هَذَا قَوْمٌ هِيَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ
صِيَابِهِمَا (أَحَدُهُمَا) قَوْمٌ مَعَكُمْ مِنْ صِيَابِكُمْ وَالْيَوْمَ الْآخِرُ) خَفِيَ الْحَالُ (تَأْكُلُونَ بِهِ) خَيْرُ
الْيَوْمِ (مِنْ سَكَنِكُمْ) نَصَمَ السَّيِّئُ وَيَحْوِرُ سَكَنَهُ أَيْ أَجْعَلْتُكُمْ قَالِي قَدْ فَخَّ النَّبِيُّ وَفَاتَهُ
وَصَفَّ الْيَوْمَ بِإِشَارَةِ إِلَى اللَّهِ فِي وَجْهِ طَرَفِهِمَا وَهِيَ الْفَصْلُ مِنَ الصُّومِ وَأَطْهَرُ تَعْلَمَهُ
وَحَدَّثَ بِغَيْرِ مَا هُوَ مَوْلَا حَزْلٍ لِحَالِ النَّسْلِ الْمُتَقَرَّبِ بِمَعْنَى كُلِّ مَعْنَى وَلَوْ شَرَعَ صَوْمُكُمْ يَكُنْ

الحامس والسادس والسابع وحججهما في التمس المعنى وذهب إلى معرفة أن في التاسع وعاد إلى معنى في العاشر وقام بها مشروعية الحادي عشر والثاني عشر وسرى في اثنتي عشرة رافعة كما وحججهما في الثانية في الرابع عشر فبقا فاضل على الله عليه وسلم في مكو حو الباعشرة

• حدیثی حرمت میں بھی حدیث ثانیہ (عربی) اور وہ اب الحارثی ابن شہاب عن سالم بن عبد اللہ عن اُبیہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسلاف المسافر بھی وہ (مکتبہ وائیکو پیر وغیرہ میں رکھی (۱۰۵) م۔ اس حالت میں آثارِ نبویہ (۱) اور حدیث نامہ (۲) میں

[illegible]

١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١

[illegible]

مع لای می ند کروفتن سبب الفساد عند الموضع ند کروا الموضع ند ولاد کمری و سبب انحصار شد سرف و کتب
بالباقی المتنازع کبر و سوسه می شایع بین علماء اثنی برقی (قوه خدیجیه) بالمرس هو طلاء المعجزه و هو متوجع بینانی

ووجدنا أبو بكر من أئمة شيعتنا أبو أسامة حدثنا عبد الله بن رافع عن ابن عمر أنه نادى بالصلاة فقبضنا ثم ذكر جهله وقال الأصلوا في
والكم ولم نأمنه الأصلوا في حال من قولنا (٤٠٨) ثم وجدنا يحيى بن عيسى حدثنا أبو حنيفة عن أبي الزبير عن جابر وحديثنا

[illegible]

فهو رعد الادلاد في آياته لثبوت السنة
 فيها لكن قوله بعده أحسن ايمن علم
 الاداد على وصده ومن أمها ما سي قال
 لا يقوله الاعدل العراغ وهذا معني ثلث
 لعمري حديث اس عاص رمي الله بها
 ولاضافة يمين الحديث الاول حدث
 اس عمر رمي الله بها مال ال حداسي
 وقت وذلك في وقت وكلامه صحيح قال
 أهل اللغة الرجال الماثل سواء كانت
 حر ومدر وحش أو شعر وصوف وور
 وعبرها وحدا رحل (قوله ردى بالصلاة
 بصمان) هو صانعة مقترحة نجم
 ساكنة ثم هو وحصل على ردى مكة
 (قوله الى الجمعة عزمه) ساكن انزاي أي
 واجنة مقترحة صلا قال المؤدس على
 الصلاة لكتفتم المي إليها ولحقكم
 المشقة (قوله كره ان أخر حكم)
 هو إلقاء المهملة من الحرج وهو المشقة
 هكذا صلبا وكذا شبه القادى عاص
 عزروا بانهم (قوله في العلم) والصبح
 ساكن أخاء المهملة ونوعا داء معجمة

وسلم عن موهين وأمره على وقد قال الطحاوي بعد أن أحس أحاديث الهبي عن ستة عشر معاصرا لما ثبت من هذا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الهبي عن مسيلم أيام التشريق وكل من يصح ذلك حتى والجاح مقبول وموافقهم المتعقب والقارون ومن يستثنى منهم معتد ولا خلاف داخل للمتعب والقارون في ذلك اه وفي الهبي عن مسيلم هذه الأيام والأمر بالاكل والشرب سرحس وهو أن الله تعالى لما علم ما يلقى الوادعون إلى بيت من مشاغلهم وتعب الأحرار وجهاد النفوس على قضاء المناسك ترك لهم الاستراحة فحبب ذلك لأهل البيت يوم الأحر وثلاثة أيام بعد يوم أهره بالاكل من طعم الأضاحي فهي في مصافقة لتعاني من الطعس انه تعالى بهم وحتوا شاركهم أياما أهل الامصار في ذلك لأن أهل الامصار شاركهم في النصبه تعالى والاحتياط في عشرين ليلة بالصوم والذكر والاحتياط في العبادات وفي التقرب إلى الله تعالى بأرقا تعمله الامساك وفي حصول المنفعة من شكرهم في أعيادهم واشترك الجميع في الراحة بالاكل والشرب فصار المسلمون كلهم في صباه الله تعالى في هذه الأيام لا كلهم من رزقوا بشكره على صله ولما كان الذكر مما ياتى به ان يجيع أصباه ثم واصل صباهها (الان لم يجد الهدى) وفي رواية أخرى عواتي عن عبد الله بن عيسى عند الطحاوي أن أئمة من أصحابنا في يوم الأحر من صباهها وهذا مدعى ما أتوا به في رواية الثانية عن أحمدواختاره من عند من في ذلك عنه ومحمد بن ابي حنيفة وقدمه في الحرور والزراعة الصكرى وقال ابن عباس في شرحه انه المذهب وهو قول الشافعي أقدم حديث الباب قال في الرواية وهو الزاج دليل ولا الصبح من مذهب الشافعي وهو القول الجديد ومذهب الحنابلة يتبعه موهين في العموم الهبي وهو الزاوية الأولى عن أحمد بن أبي ركن الحديث وفيه اني ذهب إليها حديثا أخراني في المسح وهي العصبية اه ونقول لعلنا نعرف الطحاوي قال ان قول ابن عمر وعائشة لم يرحس الخ أخذاه من عموم قوله تعالى في يوم عيد صباه ثلاثة أيام الخ لان قوله في الخ يوم ما قبل يوم الأحر وما بعده فتدخل أيام التشريق في الخ وفي هذا ليس عروم على بل هو بطريق الاستساق ع فهماه من عموم الآية وقد ثبت جعله على التقاطع مسلم عن يوم أيام التشريق وهو عام في حق المجتمع وغيره وعلى هذا فقد تعارض عموم الآية مع المشرع بالانضمام عموم الحديث المشرع بالهبي وفيه من عموم المتواتر بعموم الأحاد نطروا كان الحديث مرفوعا فكيف وفي كونه مرفوعا نظر على حديثي في القول بالحال والى هذا صح الصلابة اه والله أعلم عليه بطريق قوله كان الحديث مرفوعا فكيف وفي كونه مرفوعا نظر لا معنى له لانه ان كان مراده حديث الهبي عن يوم أيام التشريق المرفوع في غير ما حديث فهو بلا شك مرفوع كما مر هو به حيث قال وقد ثبت معنى انه عليه وسلم عن يوم أيام التشريق وان كان مراده حديث الباب طيس التعارض المذكور واقعا بينه وبين عموم الآية وكيف يكون ذلك وقد ادعى استساقا معها لظاهره أنه سهل وليس سلم التعارض به حديث النبي والآية فالمراد به شخص لعومها كالانسلم ان أيام التشريق من أيام الخ كما لا يخفى ومن عليه الشافعي وغيره على أن الطحاوي لم يرحس بان ابن عمر وعائشة أحاد من عموم الآية وعادته في هذا ما قد يجوز أن يكون ما عساه من الصباه ما الله تعالى في كتابه

[illegible]

كان يصلي على راحلته حيث توجهت به * وحديثي عبد الله بن عمر القواريري حدثنا يحيى بن سعيد عن عبد الملك بن أبي سليمان حدثنا
سعد بن حمير عن ابن عمر قال كان رسول الله (٤١٠) صلى الله عليه وسلم يصلي وهو مقل من مكة إلى المدينة على راحلته حيث كان

وجهه قال وبه نزلت فأبى أن يوافقوه وجه
الله وهو حدثنا أنه أكره أن يركب أحدا من الموارث
واسأله عن راحلته ح وحديثنا عن عبد الله بن عمر
أى كلامه عن عبد الملك هذا الأسناد صحيح
وفي حديث ابن مسعود واسأله عن راحلته ثم
تلا عن ابن عمر ما ينقلون أنهم وحده الله وقال في
هذا الخبر * حديثنا يحيى بن عيسى قال قرأت
على مالك عن عمرو بن يحيى المازني عن
سعد بن مسعود عن ابن عمر قال رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يصلي على راحلته وهو
موجه إلى جبر * وحديثنا يحيى بن عيسى
قال قرأت على مالك عن أبي بكر بن عمر بن
عبد الرحمن عن عبد الله بن عمر بن الخطاب
عن سعد بن مسعود قال كنت أسمع
ابن عمر يقول في ركعة قال سعد بن مسعود
الصحيح قلت فأوردتم أمركم فقال يحيى
عن ابن عمر كنت عقلت له حديث المهرجوات
وهو ثبت فقال عبد الله بن أبيس القتيبي
الله صلى الله عليه وسلم أسود فقلت بلى والله
قال ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم كل
نوتر على النعير * وحديثنا يحيى بن عيسى قال
قرأت على مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن
عمر أنه قال كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يصلي على راحلته حين توجهت به
قال عبد الله بن دينار كان ابن عمر يفعل ذلك
وحديثي يحيى بن حماد المصري أخبرنا
الشيخ حدثني عن الهادي عن عبد الله بن عمر أنه
قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر
على راحلته * وحديثي حنبل بن يحيى أخبرنا
ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن
سليم بن عبد الله عن أبيه قال كان رسول الله
وجه الله تعالى خلاصته الله تعالى أعلم
بالمصروف

اليعراب بن زيد عن عبد الله بن عمر بن الخطاب (عن) عم أبيه (سليم بن أبيه) عبد الله بن عمر
(رضي الله عنه) وعن أبيه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم عاشوراء) مصبوم
على الطريقة (ابن شاه) المراء (صام) أي أو ابن شاه أطر وقد ساقه مختصرا وهو في صحيح ابن
خزيمة عن أبي موسى عن أبي عامر بلغنا أن اليوم يوم عاشوراء من شاه وليصمه ومن شاه
يطبقوه * وروايت حديث الباب كما هم مديون الشيخ المؤلف مصري وأخرجه مسلم أيضا
في الصوم * وبه قال (حدثنا أبو الهيثم) الحكم بن مانع الحمصي قال (أخبرنا شبيب) هو
ابن أبي جرة الحمصي أيضا (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرني) بالافراد
(عروة بن الزبير) عن العوام (أنه) أنشأه صلى الله عليه وسلم قال كان رسول الله (ولا في الوقت
كل إلى) صلى الله عليه وسلم أمر مصابم يوم عاشوراء فإفرض رمضان وكان فرضه
شعاب من السنة لا تفسد المهرجة (كل من شاه صام) يوم عاشوراء (ومن شاه أطر)
والجبر عن هذا وحديث سالم السابق عن ابن عمر لما حل على تأدي الحال * وبه قال (حدثنا
عبد الله بن مسلمة) القتيبي (عن مالك) الأمام (عن هشام بن عمر وعن أبيه) عروص
الزبير عن العوام (عن عائشة) ولا في الوقت أن عائشة (رضي الله عنها) قالت كان يوم عاشوراء
تصوم قريش في الجاهلية (يعمل) أهم أقدموا في صيامه بشرع عالس ولما كانوا يعلمونه
نكسوا البيت الحرام فيه (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه) أي عاشوراء واد
أو الوقت ودور واسعا كرى الجاهلية (فلما قدم) طاب الصلوات السلام (المدينة) وكان
قدومه لا يرد بيع الأذل (صلته) على عاتقه (وأمر) الناس (بصيامه) في أول السنة
الثانية (طاب فرض رمضان) أي صيام في الثانية في شهر شعبان كما (رك) عليه الصلاة
والسلام (يوم عاشوراء من صيامه) من شانه (ك) فعلى هذا يقع الأمر بصومه إلا في
سنة واحدة على تقديره أن القول بغيره في سنة بعد يوم روعه أنه عليه الصلاة والسلام
حدثنا عن أمر بصيامه ففرض رمضان بل ركهم على ما كانوا عليه من غير من عن
صيامه من كل أمر عليه الصلوات السلام بصيامه ففرض صيام رمضان لو حو عليه
ينى على أن الوحي ما دامع هل يسع الاستعفاء أم لا فيه اختلاف مشهور وإن كان
أمره للاستعفاء فكونه في الاستعفاء وهذا الحديث أحوجه للناسي * وبه قال
(حدثنا عبد الله بن مسلمة) عن سعد بن الحارثي عن القتيبي (عن مالك) الإمام الأئمة أن أس
الاصم (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم (الزهري) عن جابر بن عبد الرحمن (عن جوف) أنه
سمع معاوية بن أبي سفيان (رضي الله عنه) وأسم أي صام من حروب من أسية الاموى
وهو أو يوم من مسلمة أمته وفي أسلم هو في عمرة القصاصو كنتم اسلامو كل أميراً عشر من سنة
وطبعة عشر من سنة وكان يقول ما أول الملوكة (يوم عاشوراء عام) وكان أول سنة
بعد أن استخاف من أمره وأمر بني وآخرة عنها استسبح وجس (على المن) زاد
يونس بن الزهري المدينة وقاضي وبنيت فقهه قديمها (يقول بأهل المدينة) من علموا (كم)
فأنا لروى الله هزله وبه فقهه لمسمع من بوجهه أو يحرمه أو يكرهه فأزادوا صلاههم
سبب الإلانة اه فاستأذوا لهم سبيلهم على الحكم أو استأذنه مما عهدهم على ما عهده
(حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا يوم عاشوراء يوم يكتب عليكم صيامه) بصم

الشيخ حدثني عن الهادي عن عبد الله بن عمر أنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وهو مقل من مكة إلى المدينة على راحلته حيث كان وجهه الله تعالى خلاصته الله تعالى أعلم
بالمصروف

لأنه عدو مازد (قوله ووزن الراحله) به دليل انه ساومد بجايش و ادوا نهو را. چو را
ليس واجب و قال ابو حنيفه رمى الله عنه هو واجبه ولا يخور على الراحله. بل انما جاءه الاخذ

صفان من مسلم حدثنا همام حدثنا أنس بن مبرير قال تلقينا أنس بن مالك حين قدم الشام فقصناه عن الزهري أنه صلى على جوارره وحمل ذلك الجنازة وأمر أحماد بن عباس بالرافلة فقاتله (٤١٢) وأينك أنه في غير الرافلة قال لا أي رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقه لم يأخذه

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك بن نافع عن ابن عمر قال كتب رسول الله

صلى الله عليه وسلم قتلوا ابن كل واحد عليه

مقدم عليه على الرافلة دليل على هذه

معه على الرافلة ولو كتبوا أحدا على العموم

لم يصح على الرافلة كالظاهر فان قيل الظاهر

مخصوص بالوثر وأصوب بهما فرق قلنا هذا

الفرق اصطلاح لكم لا يسلم لكم الجمهور

ولا يقتضيه شرع ولا تغتفر لو لم يحصل به

معارضته أعلم وأما متفرقا وكما السبعة

فقد هبنا أنه لا يصح إلا في القسلة الاملاخ

السبعة فيجوز له أن يجرها لحاجة وهي

ما لا روية كدسا ورواية عوازي ونبوت

توجهت لكل أحد قوله يصح على الرافلة

وبصلى سبعة أي يتنقل والسبعة يس

السبب واسكان السبعة السبعة قوله حيثما

توجهت رافلته يعني في جهته فصدق قال

أما هذا فلو توجه إلى غير المقصد كان على

القسلة حذر والاملاخ قوله وهو موجه إلى

شبه هو تكسر الحية أي متوجه ويقال

فأصدق يقال مقابل قوله يصح على حذر

قال البارز قلبي وغير هذا على من جروس

يجي المأزق قالوا وأما المرووف فصلة

التي صلى الله عليه وسلم على رافلته أو على

العصير والصواب أن الصلاة على الجوار

من على أنس يكاد كره مسلم بعد هذا ولما

لم يذكر البخاري حديث جر وهذا كلام

البارز قلبي ومتابعه وفي الحكم بتعليق

رواية جر وطرا لأنه يتنقل شيئا محتملا

فاحمله كالمسارعة والعصير مرة أو

مرات لكس قد يقال أنه قد خطبه بخلاف

رواية الجمهور في العير والرافلة والشاد

مردود وهو الخائف للجماعة والله أعلم

قوله تلقينا أنس بن مالك حين قدم الشام

هكذا هو في جميع نسخ مسلم وكذا نقله

الله صلى الله عليه وسلم قال كل يوم عاشوراء نعتة اليهود أهل حبر (عبدا) تطعنه والعبد لا يصام

(قال النبي صلى الله عليه وسلم صوموا يوم أتم) مخالفا لغيره بالساعة على الصيام في هذا غير

الساعة في حديث ابن عباس السابق ادعوه ما عظموا من مقتبي يوم المدينة على السبوهو

شكره الله تعالى على نعمة موسى مع موافقة عذاته وألوهي كمال تقر به ويحفل أن يكون من

تطعنه هدم ودمج في شرعهم صوموا وقد وقع التصريح بذلك عند مسلم من وجه آخر من

قبس من مسلم قال كان أهل حبر يصومون يوم عاشوراء ينكبوه عبدا وحديث الباب

آخره المأزق في باب تباين اليهود على صلى الله عليه وسلم والنسائي في الصوم وهو

قال (حدثنا عبد الله بن موسى) نعم العبد مصرأ أبو عبد الله بن موسى مولاهم الكوفي (عن

ابن عبيدة) سليمان (عن عبد الله بن أبي بردة) عن الزيادة المذكورة في آل قارط من شينة (عن

ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يجرى) أي يقصد

(صيام يوم صله على غيره) وصيام شهر صله على غيره شديد الصاد للجنة حلة في موضع

حرمة اليوم (الهدا اليوم يوم عاشوراء وهذا الشهر) عظم على قوله هذا اليوم وهذا

اللف التقدير لأن المأزق لم يحصل في لفظ المستثنى منه لا يتقدير وصيام شهر صله على

غيره كإس أو يعتبر في الشهر أيامه يوما غير موصوفها بالوصف ويحدث فلا يصحح إلى

تقدير يوم شهر (يعني شهر رمضان) هو من قول الرازي وهذا الحديث أي حرمه الناس

يؤونه قال (حدثنا المذكور من إبراهيم) بن شبرا الحسني قال (حدثنا يزيد بن أبي عبيد)

الاسلمي مولى سلمة بن الأكوع ومثقا لغير أبي ذر لوطا بن أبي عبيد (عن سلمة بن الأكوع)

هو ابن عمرو بن الأكوع واسم الأكوع سنان بن عبد الله رضي الله عنه قال أمر النبي صلى

الله عليه وسلم بجلوس أسلم) هو هذس أسلمة بن حارثة الاسلمي (أن أذن في الناس أن من

كان أكل طعام) أي لم يسلط خبث يومه حرمة اليوم (ومن لم يكن أكل ما يصح من اليوم

يوم عاشوراء) استدل به على أن من تعين عليه صوم يومه لم يملكه لا يجر ثم يثبت من أرا

وهذا لعل في أن عاشوراء كان وصاحوا قد سمعوا من الجوزي يحدث معاوية بن عثمان رسول

الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا يوم عاشوراء لم يرص عليه صيامه في شامكم أب يصوم

فليصم قالوا دليل أنه لم يأمر من أكل بالقضاء وقد سبق الحديث في ذلك صدد كحدث

الذي في باب ادأوى بالبار صوابي أنه خلف الصيام وهذا الحديث هو السادس من

ثلاثة من المأزق وجماعه ويستحب صوم تاسوعاء أيضا لقوله عليه الصلاة والسلام المروي

في مسلم إلى عشتاني قال لا صوم التاسع فإن لم يصم التاسع مع العاشر استقصاه صوم

الحادي عشر ومن الشافعي في الأدم والأما على استصحاب صوم الثلاثة وقوله عنه الشيخ

أبو مند وغيره ويدل به حديث أحمد صوم يوم عاشوراء وقالوا اليهود صوموا قبله يوما

و صوموا وكذا يصوم يوم عرفة لغير الحاج وهو تابع لغيره صلى الله عليه وسلم سئل

عنه فقال يكفر اسمك للمذنبين في السنة قبله وأمسلم وأوسع في الاحتواء أو داود والاشهر

الحرم وهو ذو القعدة وذو الحجة وأمرم روح الله صلى الله عليه وسلم لم تعترف بهتتم

الصوم لم تعدت فصل شهر الصبر ولما من كل شهر فالزدي قال صوم من قال زدي

قال صم ثلاثة أيام لا زدي قال صم من الحرم وارث ثلاث مرات وقال ما سأعه الثلاث

رواه

القاضي عياض عن جميع الروايات لصح مسلم

السرقة من النسخة في حرمه

مسلم حديثه ومثاقنا في رجوعه في حرمه

الشام والحدود كرجوعه لغيره والله أعلم

شلو بی انحراف و العاصی وقت اینها
 شاه فی سفر الطول و فی حواری السحر
 اذ حیر قلوب الناسی اصعبها یصور ربه
 انقصر و الخویل غائبه و یومئ سیلا
 هائیکه و هو مرسلان معتدلتا بحسب
 و الافصل لی هو فی الزمان و فی وقت الاولی
 یقده ان یتقلب و لی هو ستر و فی وقت
 الاولی و یعلم ان یمیز فسل حروح وقت
 الاثنین اخر الاولی الی الثانیة و لی عانت
 منه ما و کذب و کذا الفصل و شره الخلیع
 فی وقت الاولی ان یقدمها و یروی اجمع
 قتل مرعس الاولی و ان لا یفرق بینهما
 و ان اراد ان یجمع فی وقتا ثانیة فوحد ان
 یروی فی وقت الاولی و یتکون قتل سرق
 وقتها بحیث یسوق من الوقت ما یسرع ث
 الصلوة کثیرا احره لایسته عسی
 و صار قساده و اذا حره لایسته عسی
 فصلی الاولی و الاولی سوی الخلیع و ان
 لا یروی بهما و لایستثنی من الخلیع
 یختصرا احکام الخلیع و بان یروى مع رقة
 فی کتابه یسوق یجمع الخلیع بالمرقی و فی
 الاولی و لایصور فی وقتا ثانیة یجمع
 لعدم الزون فاستقر ان یتوسطه
 و یعود بعد الاحرام الاولی و الفراع منها
 و اقتضی ثانیة فوحد و لدلی علی ان
 یضاهی فی عیسر یکتث لطفه بالخطیر
 و الاصح لایصور و یردها مددته الی
 الخلیع بالمرقی و قد لایصور الی النهر
 و العسری و انحراف و یحسب مددته
 و قد یقال لایصور و یستوفی ان یرض
 و یستوفی و یحسب مددته فی ولا یتکثر
 لایصور و یجوز یخرد و یحسب مددته
 انه ان یتکث و هو قوی فی لدلی یتکث
 مددته فوحد و یحسب مددته فی عسری
 یحسب ان یستوفی و قد لایصور

(نسم الله الرحمن الرحيم) كل عام صلاه التراويح: أي في اثنى عشر صلاه جمع ترويه وهو التراويح الواحدة من التراويح وفي الأصل اسم المجلس وهو حيث الصلاة في جماعة في ثلثي أو ثلثي التراويح لا تسلم كقولنا أحسنوا أعياضكم يعني كل تسليم يروى عن النبي وما بعده في رواية تعتبر السجدة لله بها ما لحاظ من جرحه في هاشم الترح كقوله ومرتوم عليه صلاة السجود لا يسجد كما ذكر في (البيان في فاه) في اثنى (وصلاه) مضاعفاً يصل به مطلق القيام والسجود (حديثين في كبر) هو اسم سدائس

حبيبة لا ينعو والجمع بين السلاطين بسبب السفر ولا المنزلة والمرص ولا يجرها إلا في الظهور والعمر معروف بسبب السلطنة وبين المغرب والعلمانية دلالة بسبب السلطنة أنما الإحلاف الصالحة في النهج من رسل داود وعبد عتبة عليه (وهو في حديث ابن عمر

أن اس عمر كان اذ اجبده السيرة جمع بين العرب والعشاة و يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذ اجبده السيرة
 جمع بين العرب والعشاة * وحدثنا يحيى بن يحيى (٤١٤) وقتبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن الخطاب قال

بكر الخريجي وولاهم المصري ومنه الى هذه الشهرة به ثقة في الحديث وتكملوا في جميع ما
 ما قال قال (حدثنا الثوري) من سعد الامام (عن عتيق) سمع العيص وفتح القاف اس حاله
 (عن اس شهاب) الزهري أنه (مال احمرى) الافراد (أوسلة) من سعد الرضى عن عرف
 الزهري السلف قبل اسه سعد الله وقيل لاجمعي (ابن ابي رزمى) الله عنه قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لمصعب (أى الفضل ومصعب أولاده أو الامم عيسى) من
 أى يقول عن مصعب وقال العيص حكيم والذين آمنوا وعصى الله وعصى الله وعصى الله وعصى الله
 القسط ليوم القيمة أى يقول في رمضان (من قامه) صلاة التراويح أو الطاعة في ليلة القدر
 كونه (احسانا) أى تصدقاً به حق متصدقاً به (حال كونه) (احساناً) طناً
 لا حول ولا قوة الا بالله (عنه) ما تقدم من دنه من الصغار لا الكبار كقطع به امام
 الحرمين وقطع اس المندوب بأنه يشاوهما والمروى الاول ومذهب أهل السنن والاهل
 في السنن الكبرى من طريق ثنية بن سعيد وماتوا وقد تابعه ثنية بن عبد الله بن جاعة
 واستشكل بأن المعرفة تدعى سق دسوا المتأخرين الذين لم يأت بعد مكيف بن عفر
 وأجيب بأن دوهم تقع معفون وقيل هو كناية عن حجة الله بأهله في المستقبل فقبل في قوله
 عليه الصلاة والسلام أهل يدوان انه اطلع عليهم فقال اعلموا ما شئتم فقد عرفت لكم
 وهو من الاخبار بور والحق بخله فقد شهدته بطله ذراو وقع مسروق في حق عائشة
 وصلى الله عليها وعلى الصبيح وقصة عيسى بن ابي سلمة مشهورة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن
 يوسف) التميمي قال (احمر طائفة) الامام (عن اس شهاب) الزهري (عن جندب بن
 الرضى) من عرف القرشي المذنب (عن اس شهاب) الزهري (عن جندب بن
 وسلم قال من رآه مصعباً) جميع لبايه أو مصعباً عظمى وبه القيام لولا المانع حال كونه
 (احساناً) حال كونه (احساناً) أى مصعباً حسناً بكون مصعباً راضياً بوجه
 طيب النفس به عزيمة قبل القيام ولا مستقبل له (عنه) ما تقدم من دنه (الصغار
 انكاراً لا يكفر هاهنا التوبة (قال اس شهاب) الزهري (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والامر على ذلك) أى على ترك الجماعة التي التروى بولع السكينة في الفقه والناس على
 ذلك (ثم كل الامر على ذلك) أيضاً (في خلافة أبي بكر) الصديق (ومدبر من خلافة عمر
 رضى الله عنه ما وعى اس شهاب) الزهري بالاساد السابق (عن عمر بن الزبير) العوام
 (عن عبد الرحمن بن سعد القاري) بنو بن سعد الزوي يشهد بالمشاة الخليفة يسقالي قارة
 اسديش بن عجل من عبال المذنب وكان عامل عمر على بيت مال السبل (الله قال رحمت مع عمر
 ابن الخطاب رضى الله عنه ليد ورمض الى المسجد) الى روى (فاد الناس أرواح متفرقون)
 فخرج الهمم وتسكون الواو بعد هاروى بعد الامم عيسى مهملات جماعات متفرقون لا واحده
 من لفظه قوله متفرقون في الحديث تحت لأرواح على حصة التأكيد الصلي مثل بقعة
 واحدة لان الأرواح الجاهل المتفرقة وقال من فارس الجاهل وكذا في القاموس والصاح
 لم يقولوا متفرقون على هذا يكون البتة لخصيص أراد أنهم كانوا يشعلون في المسجد بعد
 صلاة العشاء متفرقون (يصل الرجل المسلم ويصل الرجل مسلمي) بصلاته (الرهط) ما بين
 الثلاثمائة والعشرون هذا ما بين لاجل في قوله فاد الناس أرواح متفرقون (قال عمر) رضى

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الزهري من سالم
 عن أبيه بن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 جمع بين العرب والعشاة اذ اجبده السيرة
 * وحدثني حماد بن يحيى أحمر اس وهب
 أسديش بن يوسف من اس شهاب ابن رضى سالم
 ابن سعد الله أن أياه قالوا يا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذ أعظم السيرة في السفر
 يؤخر صلاتنا عن رضى حتى يجمع بينهما من
 صلاتنا العشاء * وحدثنا قتيبة بن سعيد
 حدثنا الفضل بن عيسى اس فضالة عن عتيق
 عن اس شهاب عن أس بن مالك قال كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ارتحل قيل
 أن ربيع الشمس أخر الظهر الى وقت
 العصر ثم رجع فجمع بينهما فان رأت
 الشمس قبل ان يرتحل صلى الظهر ثم ترك
 * وحدثني عمرو بن المقد حدثنا شاذان بن
 سواد اللخاني حدثنا ثوبان بن سعد عن عتيق
 ابن شاذان عن الزهري عن أس بن مالك قال كان
 النبي صلى الله عليه وسلم اذ أراد ان يجمع
 بين الصلاتين في السفر أخر الظهر حتى
 يدخل أول وقت العصر ثم يجمع بينهما
 اذ اجبده السيرة جمع بين العرب والعشاة
 بعد أن يجب الشفق) عن يحيى بن الجهم
 في وقت إحدى الصلاتين ومما استدل
 تأويل الحنفية في قولهم ان الأفراد
 يلبس تأخير الاولى الى آخر وقتها
 وتقديم الثانية الى أول وقتها ومثله في
 حديث أس اذ ارتحل قيل أن ربيع
 الشمس أخر الظهر الى وقت العصر ثم رجع
 فجمع بينهما وهو صريح في الجمع في وقت
 الثانية بقوله رواية الاخرى أو مع ذلك وهو
 قوله اذ أراد ان يجمع بين الصلاتين في
 السفر أخر الظهر حتى يدخل أول وقت
 العصر ثم يجمع بينهما في الرواية الاخرى
 ويؤخر المغرب حتى يجمع بينهما في العشاء

حين يعيب الشفق وانما اقتصر اس عمر على ذلك لجمع بين العرب والعشاة لا بد كرمها بالقبضه بقره فانه استصرح على رؤسته الله
 فذكره مراراً وجمع بين العرب والعشاة قد كدلت بالادلة على وفي السمة فلا دلالة لعدم الجمع بين الظهر والعصر فقد رواه اس

وحدثني أبو الطاهر وعمر بن سواد قالوا أخبرنا أبو وهب حدثني جابر بن اسمعيل عن عبيد بن زياد عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه دخل عليه أسير من أسرى أهل مكة في أول وقت الصبح فجمع بينهما (٤١٥) ويزور العرب حتى يجمع بهما وبين المسلمين

[illegible]

اللهه (أى أرى) من رأى (أو سمعت هؤلاء) الذين يصلون (على ذنوب واحد) كآب ذلك
(أمثل) أى أصل من غرقهم لأنه أشبه أن يرمى المصلين ويستطد ذلك من غرق راس
صلى الله عليه وسلم على معنى تلك القبايل وأن كل كرهه لهم وما كرهه منة أنقرضه
طهم (ثم عمر) عمر على ذلك (لجمعهم) سنة أربع عشر من الهجرة على أى كعب
يصلونهم أمال كونه أقرأهم وقد قال عليه الصلاة والسلام يؤمهم أقرؤهم لكأن الله
عندهم يد مضمومة من طريق عروة أو عمر جمع الناس على أى كعب فكان على
الرجال وكان يوم الدواوى صلى بالناس وصعد البقي وعلى النساء ساجدين أى خائفين
يجول على الزعفة أو الصلوات من عهد (ثم حرت معه) أى مع عمر (ليلة حوى والناس
يصلون صلاة تراجم) أمهم فيه أشعار وأن عمر كان لا يؤلف على الصلاة معهم ولله كان
يرى أن صلواته وبلا سبأى أحوال أصل (ول عمر) أنزلهم (بما أحدهم) (بما أحدهم)
معها واحدة على الله عليه وسلم ليس لهم الاجتماع لهؤلاء كترى الصديق
ولا أول الليل ولا كل ليلة ولا هذا العدد وهو حقة ولا يؤمونه ولا يحرمونهم ولا يؤمونه
وساعة وحديث كل دعاء صلاة من العلم المصون وقد عدهم بغير قوة يوم الجمعة
وهي كتحصع الناس كآب كآب من تصح المساكين كلها وقد لم يصل ليس دعاء على
الله عليه وسلم قال أقنوا للذين بعدى فى كبر وعروا تصح الصلاة مع عمر على ذلك
والعنه من الجمعة (و) الفرق (التي يصلون بها) أى على صلاة التراويح (أصل من)
الفرقة (التي يقومون بها) أحوال (هذا نص) فيه فلهذا انتهى أول الليل على آخر
لكن ليس فيه أن صلواته أى فصل من الجمع (و) الناس يقومون بأه كآب كآب
في هذا الحديث عدد الرجال التي كل صلى بها والمعر وهو والى عليه الجمهور وأنه
عشر ومائة عشر تساجلت ولدى حسن زووجات كبرونه أربع ركعات تساجلت
غير الوتر وهو ثلاث ركعات وفى البقي ما يستفهم كآب من العراق فى عشر التقرىب
من الساتس برى صلى الله عليه قال كانوا يقومون على عهد عمر من المصطفى صلى الله عليه
في شهر رمضان عشر من ركعتين وروى عن النبط على برى برى ومن قال كآب كآب
يقومون فى من عمر صلى الله عليه ثلاثون عشر برى ورواية ينادى عشر توجع البقي
بها جانهم كالقائمون بأحدى عشر ركعة أو عشر برى وأول ثلاثون ركعة أو ثلثون
ومن عمر صلى الله عليه ثلاث ركعات وفى مصفاى أى شامة من السبع على أى من عمر صلى
الله عليه قال كل صلى الله عليه وسلم صلى فى رمضان على جبعة عشر من ركعات أو ثلثون
لكن صفة البقي وعمره وأه أى شامة من السبع على أى من عمر صلى الله عليه
الربان شامة من السبع على أى من عمر صلى الله عليه وسلم برى برى من السبع على أى من عمر صلى
أحدى عشر ركعة أو ثلثون على أى من عمر صلى الله عليه وسلم برى برى من السبع على أى من عمر صلى
فى سبعة من ركعات أو ثلثون وقت حذوتهم برى برى من السبع على أى من عمر صلى
تساجلت أى أولها أو سائر عاتقهم تسعة عشر على أى من عمر صلى الله عليه وسلم برى برى
طلب الجماعة لا تعبر بما ورد بخلافه من السبع على أى من عمر صلى الله عليه وسلم برى برى
فصل ستون لا يركع ركعة الوتر ولا يركع ركعة الصلاة وقد قال المالكية كآب كآب

أما حديثنا هذا فمحدثنا أبو الزبير عن أبي الطليل عامر بن معاذ قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
في غزوة تبوك قال صلى الله عليه وسلم في الغزوة والعصر جميعا (٤١٦) والعرب والعشائر جميعا حديثنا يحيى بن سعيد حديثنا عبد الله بن أبي الحرث حديثنا

قره سحابة حديثنا أبو الزبير حديثنا
عمر بن واثقه أبو الطليل حديثنا معاذ
حسن قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
في غزوة تبوك بين الظهر والعصر وبين
المغرب والعشاء قال عطاء ماجة على ذلك
قال فقال أراد أن يخرج أمته وحديثنا
أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حديثنا
أبو معاوية وحديثنا أبو كريب وأبو
سعيد الأشعث والعلاء بن كريب قال حديثنا
وكيع كاهنا عن الأعمش عن حبيب
بن أبي ثابت عن سعد بن حبيب عن أبي
عباس قال جمع رسول الله صلى الله عليه
وسلم بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء
ملاذبة في غير خوف ولا مطر في حديث
وكيع قال قلت لأبي عبد الله هل فعل ذلك قال
كلا يخرج أمته في حديث أبي معاوية قيل
لا يصح ما أوردنا لك قال أراد أن
يخرج أمته وحديثنا أبو بكر بن أبي
شيبه حديثنا سعد بن عبيدة عن
خالد بن زيد عن أبي عباس قال صليت مع
النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك
جميعا قلت يا أبا عبد الله أمة أم الظهر
وعمل العصر أو للمغرب وعلى العشاء قال
وأنا أظن ذلك وحديثنا أبو الزبير الزهري
حديثنا حجاج بن زيد عن محمد بن
عمر بن زر بن عبد الله بن عباس بن رسول
الله صلى الله عليه وسلم وصلى بالمدينة سمعا
ونجما الظهر والعصر والمغرب والعشاء
وحديثنا أبو الزبير الزهري حديثنا حجاج
بن أبي الحرث عن عبد الله بن شقيق
سعيد بن حبيب قلت لأبي عباس ما جله على
ذلك قال أراد أن يخرج أمته وغزوة
معاد حسن رضي الله عنهم تساووا عنه
في غزوة تبوك وما مثل كلام أبي عباس
وفي رواية الأثرى عن أبي عباس رضي

وعشر ثم صليت شعرا وثلاثين أي بالشع والوتر فسموا ذلك في الوادع أي بحديث
أما كانت أولا إحدى عشرة ركعة لأنهم كانوا يطيلون القراءة ففعل عليهم ذلك فمروا
أعدادا لكعات ونظروا القراءة وكانوا يصلون عشر ركعة غير الشع والوتر فمروا
متوسطة ثم نظروا القراءة وحجوا وأدركت ثلاثين أي بالشع والوتر فمروا
الأمر على ذلك أه وفي معاصم أي شيبه عن داود بن قيس قال أدرت الناس ملاذبة في
ومن عمر بن عبد العزيز وأبان بن عثمان يصلون ستا وثلاثين ركعة فوتر وثلاث وأما
فصل أهل المدينة لأنهم أرادوا مساواة أهل مكة منهم كانوا يصلون سبعين كل
ثم يمتحن أهل المدينة فكان كل سبع أو سبع ركعات وقد سكت الولي بن العرقا أن والله
الحاصل لولئله من هذه المدينة أحسنهم القدوة في ذلك مع مراعاة ما عليه الأكثر فكان
يعلى التراويح أول الليل عشر ركعات على المعتاد ثم يقوم أحرار الليل في المسجد ستة عشرة
ركعة فيصنع في الجاعقة شهر رمضان فتمت واستقر على ذلك عمل أهل المدينة فهم عليه إلى
الآن هسأل الله النكر من الناس أن يبلغوا صلاتها كذلك في ذلك المكان في غاية وأما
استودعته تعالى ذلك ونعمة الإسلام وقد قال الروي قال الشافعي والاصحاب لا يصح ذلك أي
صلاتها ستا وثلاثين ركعة لعمر أهل المدينة لأن لاهلها شر فاجهره صلى الله عليه وسلم وهذا
يعلمه قول الشافعي المروي عن أبي بصير في المرفوعة لم يصب في شيء من هذا سوى واحد ينسب
أنه لانه ما له ما أطوا القيام وأطوا الصلوة خمس وهذا أحسن الروايات وأكثر التزويج
والصلاة خمس وقول الحاشي ومن اقتدى بأهل المدينة مقام ست وثلاثين حسن أيضا لأنهم
أما أرادوا محاسن الاقتداء أهل مكة في الاستكثار من الفصل للمناسبة كما ينصهم
قال والاقصا على عشر مع الفراء فيها غير ما يعرفه من ست وثلاثين ركعة أفضل لغير
طول القيام على كثرة التزويج والصلاة ودفع الشافعي أصح ما رواه عنه من غير أخبار
الناس يقومون بالمدينة تسع وثلاثين ركعة ثلاث وعشر ركعات في شيء من ذلك سبق
أه وفي الحاشية والتراويح عشر ولا تسع بل رابعة نصاب الصلاة الأمام أحمد * وبه قال
(حديثنا إجماع) أي أبي أويس عداقة عن عبد الله بن أويس الأصم وهو أئمت
الامام مالك (قال حديثنا) بالمراد (مالك) الأصم الإمام الأعظم (عن أبي شهاب) محمد بن
مسلم (زهري) (عن عمرو بن الزبير) من القوام (عن عائشة رضي الله عنها) روح النبي
صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ذلك في رمضان هذا الحديث
ساقه مختصرا أحدهم ذكر كفضله وشيأ آخره فذكر في ذلك وقد ساقه لنا في باب آخر بعض
النبي صلى الله عليه وسلم على قيام الليل والنوازل من غير إجماع أو أبا عبد الله سعد لفظان
رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ذات ليلة في المسجد فصلى بصلاته ما من ثم صلى في القبلة
فذكر الناس ثم احتجوا من الجبل الثامن وألوا راية فلم يخرج إليهم فلما أصبح قال قد رأيت
الذي صليت ولم يجمع من الحرم والبيك إلا أني خشيت أن تفرض عليكم وذلك في رمضان
وقوله قد رأيت الذي صليت أي من حرمكم على صلاة التراويح وقوله وذلك في رمضان هو من
قول عائشة رضي الله عنها رواه عليه أن الأصل في قيام شهر رمضان أن يطعم في المسجد
في جماعة لكونه صلى الله عليه وسلم صلى معه بأبي بكر في تلك الليلة وأقرهم على ذلك وأما ما

أما ما جمع ولا صلى الله عليه وسلم بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء ملاذبة في غير خوف ولا مطر قلت لأبي
عبد الله ما رواه عن محمد بن عمرو بن زر بن عبد الله بن عباس قال صليت مع النبي صلى الله

قال خطبنا ابن عباس يوما هذا العصر حق في شمس الشمس وندى الندى وحمل الناس يقولون السلافة السلافة فانما هم حل من بني قحط لا يقولون في الصلاة الصلاة فقال ابن عباس تعلمون السلافة لا أم إلا أنتم قال (١٧) وأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم جمعة بني القنور

[illegible][illegible]

(۵۳ - (مسئله ۱۳) - ثالث) و همچنین آنرا را بر اصول و قواعد

فصار من هذا النوع وهو لا ينفك عن العمل في كل وقت

الصلاة فسكت ثم قال: أُمُّكَ أَتَعْلَمُ بِالصَّلَاةِ كُلِّهَا؟ (٤١٨) **بِ** (بِ) الصَّلَاةِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **بِ** **بِ** بِالْهَيْدِثِ لِقَوْلِهِ

ما كانوا يستهلوا أنه يرض عليهم ولا يكامل القرطبي وعائنه أن يسير ذلك الأمر مرتقا متوقفا قد يقع وقد لا يقع واحتمال وقوعه هو الذي سمع عليه الفصل الثاني من ذلك قال ومع هذا المسئلة مشكوك في أمر كشف الطاعن ذلك وأن في الخبر بأن الحرف افتراض قيام الليل بمعنى جعل التمسح في المصعد خاصة شرطاً في هذه التمسح في الليل وروى البيهقي في حديثه في يد ثمان حتى حيث أن يكتب عليكم ولو كتب عليكم ما قمتم ففصلوا عنها لباس في بيوتكم معهم من التمسح في المصعد اشفاط عليهم من اشتراطه وإن ما دعي المواظبة على ذلك في بيوتهم من افتراضه عليهم قال الرهري (فروى في رسول الله صلى الله عليه وسلم والأمر على ذلك) أن كل أحد يصلي قيام رمضان في بيت مسجده حتى جمع عرومى الله صه الناس على أي من كتب على هم جماعة واستمر العمل على ذلك * وهذا الحديث سبق في باب من قال في الحظمة بعد النكاح ما بعد من كتاب الجماعة * و به قال (حدثنا اسمعيل) ابن أبي أيوب (قال حدثني) بالمراد (مالك) الإمام (عن سعيد) هو ابن أبي سعيد كيسان اللذي (المقري) ذكر حاز المصنف نفسا لها وقع أجواب المذنبين وأورعوا الناس وعبرهم وذكروا أن الذي أنه اختلط قبل موته بأربع سنين ولم يتابع الوادئ على ذلك ثم دل شعبة ثنا سعيد بن علفا مكر وعي يحيى بن أبي أنف الناس من أن يذهب وعي ابن حواش أنف الناس في البيت من بعده فإني عجزاً أكثر ما سرحه البخاري من حديث هذين عنه وأجره أنصافاً حديث مالك واسمعيل بن أمية وعبد الله بن عمر العمري وغيرهم من الكوازي روى له الباقر لكن في عجز حواش حديث شعبة عنه شيئاً (عن أبي سلمة بن صدق) (الرحي) بن عوف الرهري أحد الأعلام اختلف في ما قال مالك اسمعيل كنه (أنه سأل عائشة رضي الله عنها كيف كنت صلاتك في رسول الله صلى الله عليه وسلم) ليلى (رمضان) قالت ما كان عليه الصلوة السلام (ويروى عنه ما لا يعرفها) من ليلى غيره ولا من صاكر وأن دوس الكنه بنى ولا في غيره أي في غيره رمضان (على إحدى عشرة ركعة) أو سجدتها أنه صلى الله عليه وسلم كل أحد اداخل العشر بمجتهده من لا يتكبد في غيره يعمل على التعويل في الركعات دون الباقية في العدد يعرف رواية هشام بن عروة أنه كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة لكن أحسب أنه مبالغ في العجز كما صرح بذلك في رواية القاسم بها (يصلي) أو معالفاً تسأل عن حسن وطولهن) أي في مهابة من كل الحسن والطول مستحبات لظهور حسن وطولهن من الوصف (ثم يصلي أو معالفاً تسأل عن حسن وطولهن ثم يصلي ثلاثاً) قالت (صلى) رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن تقرأ بالبعثات عن يحيى تمام ولا (ثم قل) وإنما كان قلته الثمرة لا يابن لأن الغالب إذا قوت بهما ليلة نام أدام الله فاهم * وهذا الحديث قد سبق في كتاب قيام الصلاة على الله عليه وسلم بالليل في رمضان وغيره من أبواب التمسح

عنه وتصدق أي حرية ولا يعلم أسكارة
من يجرى في هذه الآلة وأول ومهم من قال
هو محمود علي الجبع بنظر المرض أو غيره
مما هو في معناه من الأصدار وهذا قول
أحمد بن حنبل والقاضي حسين بن أحمد
واختاره الحالك والتولي والرواية
من أحمد ما هو المختار في أوائله لظاهر
الحديث والعمل في عاصره وموافقه أي
حرية ولا المشقة فيه أشد من المجر
وذهب جماعة من الأئمة إلى حواجم في
الحصر لما احتل لا بعده عذوه قول ابن
سير بن وأشبه من أصحاب مالك وحمك
المطلي في الفعل والشيء الكبير
أصحاب الشافعي عن أبي إسحق المروزي
عن جماعة من أصحاب الحديث واختلفوا
من المندرو يؤيد ظاهر قول ابن عباس
أراد أن لا يحصر آت منه علم يعلمه من ولا
غيره والله أعلم (قوله حدثنا أبو الطمبل
عنه بن وأئله قال حدثنا معاذ) هكذا
مسند طاهر بن وأئله وكذا هو في بعض
اسم بلادنا وكذا قاله القاضي عباس بن
محمود وأه جميع مسلم ووقع لبعضهم
عروس وأئله وكذا وقع في كثير من أصول
بلادنا وهذا الرواية الثانية وأما الرواية
الأولى لمسلم عن أحمد بن عبد الله بن زهير
عن أبي الزبير عن أبي الطفيل عامر بن
عامر بن قيس عن جماعة من الأئمة والاختلاف في
الرواية الثانية والمشهور في اسم أبي
الطفيل عامر وقيل عمرو ومحمد بن
الختلاف فيما صار في تاريخه وغيره من
الائمه العبد المعروف عامر بن أبي عامر قوله
عن الزبير بن العريث) هو بن جماعة
وإنه مكسور وتبين الزوال مشددة ثم شاة
تحتهم من قوله (قوله في الخلف صدري من
ذلك) هو بالخلف والكلف أي وقسري

فيسوع شلتوت وسواسنه اذ قال حاله يجلب وسان يجلب واخذل وحكر الخليل أيضا اذك وانكرها اس دريد (قوله) ويجبور
لا امان) وكونهم لانله وقد سر حرقه ككل الاموال في حد يثعيد على العتة التي فوج كوح العهر (بالحوار الانصراي

عاصم عن ابن جبرية قال أقبلت ملافة الصبح ورأى (٤٢٢) رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يصلي والمؤذن يقيم فقال أتصلي الصبح وأرأه

۞ حذقی، او کلمی الخدی حدثنا جلدی
 ابن زید ح وحدثني جلدی عن النکرای
 حدثنا جلدی الخدی ابن زیاد ح وحدثنا
 ابن عیر حدثنا ابو یعلو بن کلهم عن عاصم
 ح وحدثني زهير بن حرب بن ابي اسد حدثنا
 مروان بن معاوية الفسراي عن عاصم
 الاصول عن عبد الله بن مسهر قال دخل
 رجلي المسعودي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في صلاته العدا فعملي ركعتي في صلات المسعد
 ثم دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما
 سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا اهل
 باني الصلابة اعندت اصالا رسولك
 اهدا صلاتك معا حدثنا يحيى بن يحيى قال
 اعتمد على ساجد بن ملا عن ربيعة بن أبي
 عبد الرحمن عن عبد الملك بن سعيد عن أبي
 جید اوصی ابي أسيد قال قال رسول الله

[illegible]

مستنده التي رويها ومشكل لانه ان كان العصى انه قبيل لكل واحد في السبع شرط
التفصيل الثبوت وهم كانوا اياما وان كان معناه كل واحد رأى الحوادث التي تكون فيها في
صامق السبع فلا يلزم من ان تكون في السبع كل روي يتشوا حدثا لثبوتها في الصامق
لبله انه لا تكون تلك البله حلالا لثبوتها واجب بان الاستناد الى الروايات ما هو من حيث
الاستدلال بما على امره حودي غير مخالف لقاعدة الاستدلال والحاصل ان الاستناد الى
الروايات في امر ثبوت استصحابها معانها هو طلب ليله القدر واعتار مع السبع الا واحد سب
الروايات انه على كونها في السبع الواحد وهو استند الى حودي روي لمه استصحاب
شري مخصوص بالثا كيد بالنسبة الى هذه المالى لا انها ثبت محكم اواب الاستناد الى الروايات
انما هو من حيث اقتران صلى الله عليه وسلم لها كما قبل فخر روي بالادان وهو هذا الحديث
آخره مسلم في الصوم والناس في الروايات باله قال (حدثنا) بالجمع ولا يروى وحده في رواه
العصف والتوحيد (معاد صالحة) صنع العاصف تصغير المجبة الزهراني الطحاوى المصري
قال (حدثنا هشام) المستنود (عن يحيى) عن ابي كثير (عن ابي سلمة) عن عبد الرحمن
عوف (قال سألت ابا سعيد) سعد بن مالك الحديري عن ابي عبد الله (وكان في صدق عاقل
اعتكفها) لم يدكر الرسول صها في رواية بن المولاء الا يتفق بان الاختلاف سالت
ابا سعيد الحديري عن ابي عبد الله قلت هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدكر ليله القدر
قال نعم اعتكفنا (مع صلى الله عليه وسلم العشر الاوسط من رمضان) ذكره وكان حقه
ان يقول الوسطى بالتأنيث اما هنا في العشر من غير نظر الى معرفته ولطعمه ذكر
فيص ومعه الاوسط واما باعتبار الوقت والزمان في ليالي العشر التي هي الثلث الاوسط من
الشهر (مخرج) صلى الله عليه وسلم (صائفة عشر من عظمى) فلما التفت وطاهر رواية
مالكا الا تسعة شهادته تعالى في ذلك الاختلاف حيث قال حتى اذا كان ليلة احدى
وعشر من روى الله التي يخرج من صحتها من اعتكافه نعالها ما اذ تمناه ان حطته
وقعت في اول اليوم الحادى والعشر من روى هذا يكون اول ليلة اعتكافه الاحيرة اثنتي
وعشر من روى معار لقوله في احوال الحديث بصرت عيسى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى
حبته ثم الماعواطين من روى احدى وعشر من روى طاهر في اذ الحطة كانت في مع
اليوم العشر من وقوع العشر في ليلة احدى وعشر من وهو الموافق لقصة الطرقي على هذا
ما مر اذ اتمى الصبح الذي فعله يكون في اضافة الصبح اليها تقويز ويؤيدان في رواية ليل
الذي يليه فاذا كان حين عسى من عشر من ليلة عصى يستعمل احدى وعشر من روى الى
مسكونه في غاية الايضاح انه في مع الناري (وقال) عليه الصلاة والسلام (ان اوت
ليلة القدر) هم الهمة، بما المعول من الروايات اعلمت اوس الروايات في اصرتها
واما اذ روى عن اهلها هو السجود في الماعواطين على رواية همام عن يحيى بن ابي الجود
في الماعواطين من صفه الصلاة حق روت اتم الماعواطين على حديث رسول الله صلى الله
عليه وسلم تصديق رويها (ثم استنبها) هم الهمة اى اتمامها بما روى كذا قوله (او استنبها)
على رواية هم الهمة بنو تشديد السب وهو الذي في البيهقي وغيره وفي بعضها ما افق
التخفيف اى سبها هو من غير واسطة والشئ من الراوى والمراد انه اتمى علم تعينها تلك

﴿عَمَّا﴾ بِهِ ذَلِيلٌ عَلَى اللَّهِ لَا يَصِلُ بِهِ الدَّاهِمَةُ دَاهِمَةً وَإِنْ كَانَ يَدُولُ الصَّلَاحُ عَلَى الْأَمَامِ وَرَدَّ عَلَى مَنْ قَالَ إِنَّهُ يَدُولُ الرُّكْعَةَ الْأُولَى السَّمَةِ وَالثَّانِيَةَ يَصِلُ الدَّاهِمَةُ وَبِهِ ذَلِيلٌ عَلَى الْأُتَمَّةِ فَدَعَا إِلَى الصَّبْرِ عِدَّةً وَقَدْ سَبَقَتْ نَفَاذُ مَوَالِهِ أَعْلَمُ ﴿﴾ (نَابِغَا يَقُولُ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ) ﴿﴾

ورادني ودخلت علي في المسجد وقتال لي
ركعتين حدثنا عبد الله بن معا حدثنا أبي
حدثنا شعبة عن عمار بن محمد عن سالم بن عبد الله
يقول اشترى مني رسول الله صلى الله عليه وسلم
وفي الزاوية الاخرى من اجله حتى يركع
ركعتين فيما استعمل خيعة المسجد ركعتين
وهي سنة لجماع المسلمين وحكى القاضي
عياض عن داود واهله وحومها وفيه
الغرض بكرة الخالوس بلا صلاة وهي
كراهة تربة وفيه استحباب الصلابة في أي
وقت دخل وهو مدساو به قال جماعة
وكبرها اوجده فسقوا لادراى واللبث في
وقت الهوى وأحب أمهاتنا ابان الهوى
امها هو عملا سله لا بالى صلى الله
عليه وسلم على بعد العصر ركعتين قضاء
سنة الظهر من وقت الهوى صلى به
ذات السند ولو تركه الخيعة في حال من
الاحوال الى أمر القى دخل المسجد يوم
الجمعة وهو يحلحط لجلس أن يقوم فركع
ركعتين مع ابان الصلاة في حال الحلة
عمومها الا الخيعة فلو كانت الصلابة ترك
في حال من الاحوال تركه الا بسلامه
فقد وهي مشروعة قبل القعود لانه كان
يعمل حكمها ولان الى صلى الله عليه وسلم
قطع خطوت وكه وأمره أن يصل الخيعة
فلولا ذلك فالانهم يتحقق جميع الادوات
لما هم عليه الصلاة والسلام هذا الانهم ولا
يشترط أن يوى الخيعة بل تكفي بركة من
من عرض أو سنة زانة أو غيرها ولو يوى
فصلاته الخواص والكل به انعقد صلاته
وحملته ولو صلى دلي حذرة أو جهل
شكر أو قتلوا أو صلى ركعتين الخيعة لم
تحصل الخيعة على النعم من مذهبنا وقال
بعض أمهاتنا تحصيل وهو خلاف ظاهر
الحديث ودل عليه أن المراد اكرام المسجد

والسلام (أقام في شهر حاروبه) في معتكفه (البيلة التي كان يرجع فيها) الزمكة
(عطف الناس وأمرهم ما شاء الله) أن يأمرهم (ثم قال كتب أحار وهذه العشر) ثباتت
هذه (ثم قد نالني) ظهر لي وحى وأوحى (أن أأمر هذه العشر الأواخر) كان اعتكف
معي) فزوايه الدماء السابق في كل ما اعتكف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي هنا
على الأصل ودال من باب الالتفات لمعنى (فلينشئ في معتكفه) من الثبوت واللام سكة
وفي رواية أسلم فلينشئ من البيت وفي أخرى فلينشئ من البيت وفي نسخة من العاري
أبوابه جميع وكان معتكفه مفتوحة (وقد أريت) نعم الهمزة (هذه الليلة ثم أسبغها)
نعم الهمزة (فانتهوا) فالوحدة والمجوعة أى اطلوها (ي) لبيان (العشر الأواخر)
وانتهوا (اطلوها في كل روز) من أوتار إلى العشر الأواخر (وقد أريت) نعم التاء
للمتكم وفيه عمل الفعل في عبري الفاعل والمفعول وهو المتكم وهو من خصائص أصال
أخاف أن أرى أيت عسى (أن يجد في ما عوطي) علامته عاتقه يستدل بها عليها إذا دبر وأية
الناس السابق وما يرى في السجدة فرقة (ما شئت السجدة تلك الليلة) ولا عسا كر
ما شئت السجدة تلك الليلة ما حقا في وصف الليلة (فأما طرت) تأ كيد لسا قتلان استهلت
بمعنى معى أمطرت (فوكب السجدة) أى قطر ماء الطرم من سقفه (فوصلى إلى صلى الله
عليه وسلم) موضع صلاته (ليلة إحدى وعشرين فصارت) نعم المصادر عيني بالأفراد وهو
تأ كيد مثل قولك أحدث بسدى وأما يقال في أمر بعد الوصول إليه أظهار الشخص من تلك
الحالة العريسة (طارت) سكوب الراعوات المتكم في الخرع وعبره في نسخة طارت بفتح
الراء سكوبا. ولولا في دعوى الجوى والسجدة فصارت عيني رسول الله صلى الله عليه وسلم
وطارت أو العطف (اليانصر من الصحو وجهه) أى والحال إلى وجهه (مختلفا طبيا)
نص على التمييز (وما) عطف عليه وهو به قال (حدثنا محمد بن المثنى) العري الصري قال
(حدثني يحيى بن سعيد القطان) عن هشام قال (أخبرني) بالأفراد (أنى) عرونة بن الزبير
عن أنس عن حمى أنه سمع أبا عبد الله صلى الله عليه وسلم أنه (قال أنسوا) عسى
المعنى أى إليه أدر وهو مفسر عباسى أن الله ما شاء تعالى ووقع ما ختمنا حالة على
الطريق الثالث وفى قوله بالسيد السابق إليه (حدثني) بالأفراد ولأى در وأى عسا كر
وحدثني أبو العطف وفى نسخة ح القبول وحدثني (محمد) هو أسلام السكدي كاحرم
به أو يعنى المستخرج أو هو أسلام المثنى قال (أخبرنا عيسى بن عيسى عن سكوب الموحدة أس
سليم الكوفي) عن هشام بن عرونة عن أبيه عن عائشة (رضى الله عنها أنها) قالت كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يحاور (ي) أى يتكلم في العشر الأواخر رمضان ويقول
خير والله القدر في العشر الأواخر رمضان (وقال في الطريق الأولى التسوا كل منهما
جميعا الطامع المتدلى معى العري أبلغ لكونه يقتضى الطالب للحلو الاجتهاد لا يقع في
شيء من طرق هشام في هذا الحديث القبيد للوزر وكان المؤلف أشار بذلك في الزجرات
أنه ملالة يتصل على القدرى رواية (أنى سهيل) وهو به قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المقرئ
قال (حدثنا وهيب) هو أسلام قال (حدثنا أبو) المعنى ولا أسلام صاكر
عن أبيه (عن حكيم) موسى أسلام (عن أسلام) عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله

وَيَحْصِلُ مِنْ ذَلِكَ أَنَّ هَذِهِ الْأُمُورَ لَا يَحْصِلُ وَأَمَّا الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ وَوُلُوعُ مَا يَحِلُّ مِنَ الْحَلَالِ بِدَأْطُوفِ الْقُرْآنِ فَهُوَ تَحْيِيَّةٌ وَيَصِلُ بِعَدَمِ كُفْتِي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ ﴿بِأَنَّ اسْتِخْرَاجَ كَثِيرٍ مِنَ الْمَسْجِدِ لَمْ يَكُنْ مِنْ سَفَرٍ أَوَّلٍ فَرَمَوْهُ﴾ (وَيَسْتَحْضِرُ حَاضِرًا أَوْ غَائِبًا لَا يَتَرَى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أشهر في تلك السانت وصحت على أن أحد أحدا (٢٨) من الناس يخبرني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع سحرة الصبي فلم أحد أحدا

يحدثني ذلك عبر أن أم هانئ بنت أبي طالب
أخبرتني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أتى بعد ما ارتفع النهار يوم الغنم في شرب
فصعد على ناقته فقام فركم غنم ركعتين
لا أدري أقبله فيها أطول أم ركعه أم
سعود كل ذلك منه مقارب قالت فلم أزد
سجدة واحدة ولا بعد قال الراوي عن أبي
ولم يقل أخبرتني أحدنا يحيى بن يحيى قال
قرأت على مالك بن أبي النصر أن امرأة
مولى أم هانئ بنت أبي طالب أخبرته سمع
أم هانئ بنت أبي طالب تقول ذهبت إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم علم الغنم
فوجدته يعمل فاطمة أمه تستر شرب
قالت فسلمت عليه فقام من هذه قالت أم
هانئ بنت أبي طالب قال مرحبا أم هانئ
فلم أخرج من عنده قام فعلى ثمان ركعات

التي كتبت ما بها من واجبهما فحقت على
المنه وروقت هذ (قوله سألت رسول الله
هو عنه الزاعلي المشهور وهو صالح القرأ
وفي لغة تكسر ها (قوله أن أمه مولى أم
هانئ وفي رواية مولى قتيل بن أبي غالب)
قال العلامة هو مولى أم هانئ حقيق بعبارة
أبي قتيل مجازا لرواه أباه وإتجاه إليه
لكونه مولى أخوته (قوله فسلمت) فيه
سلام المرأة التي ليست بمهرمة على الرجل
محصرة بمجازه (قوله فقال من هذ فقلت
أم هانئ بنت أبي طالب) فيه أنه لا بأس
أن يكي الإنسان به على سبيل التعريف
إذا اعتبر بالكيفية وبعبارة الأستاذ أن
يقول المستأذن عليه من هذ يقول
المستأذن فلا بأس بما لا يعرف من أمهات
(قوله صلى الله عليه وسلم مرحبا بأم هانئ)
فيها من استحسان قول الأستاذ لأن الزموا لورد
عليه مرحبا ويحتمل أن لا يرد إلا كرام
والملازمة هي مرحبا بأم هانئ

سعد سقى سدا الكلام في حديثه وقد وجدنا في بعض النسخ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
الذي هو في حواله الأستاذ بمصره أمه في شربها ما ذكره في رواه العزيم والشيخان في رواه العزيم والشيخان في رواه العزيم

الاعادة ولم يربط من كرامة علامتها وهو عند الله أعزل من رآها أو كرامة أفضل من
الاستقامة التي هي صاغة اتساع الكفاي والسوا حلل السيرة مالت أمهات تنقل في
العشر الأوسر ومما في أي حصة أم أبي رصان تنقسم وتتأخر عن أبي يوسف ويحمد
لا تنسده ولا تنسج كل من غير مبيعة وقيل هي عندهم في السبع الأوسر ومما في أي أو
نكر الزاري هي غير مبيعة من أشهر من أشهر وهو قال الحنفية وفي فتاوى قاضي خان
المشهور عن أبي حنيفة ما تدور في السنة كلها وقد تكون في رمضان وفي غيره ومع ذلك عن
أبي مسعود لكن في صحيح مسلم وغيره عن رزح حنيفة قال سألت أبي عن كعب فقلت إن أباك
أبي مسعود يقول من يتم الحول جعل له القدر فقال رحمه الله أراد أن لا يشك الناس أماله
علم أم أبي رصان وإنما في الشهر الأول أو واثم إليه سمع وعشر من وقيل أرحاها إلى الجمع
في الأول أو وقيل أنها أول لبث من رمضان وقيل آخر لبثه من وقيل أنها تقصص ما شافع العشر
الأخيرة على الأسماء وقيل في كل لبث من أسبوعه على التبعين وقيل تكون في ليلة أربع
عشر وتقول في سبع عشر وقيل في ليلة تسع عشر وقيل في حرم خمس الشاهة فاما تنقل في
كل سنة في لبث من لبث العشر الأخير واحتاروا نحو في الفتاوى وشرح المهند وقيل غير
ذلك مما يطول الاستقصاء وأما قول أبي العزيم أنها لا تعلم وأنها لا تعرف وأنها لا تعرف
الأحدث قد تظاهرت ما كان العلم ما أوحى به من حاضن الصالحين ولا معي لا سكار ولا وقد
حرم من حبس المالك في قوله الجهور وحكام صاحب العدم الشاهة وقيل من هذه إلى ليلة
القدر صفة هذه الأمة ولم تكن في الأم قبلهم وهو معترض بحديث أبي رصان السائق حيث
قوله فقلت يا رسول الله أنكرت مع الأبياء إذا ما قاورت قال بل هي يا ميمون محمد بن قول
مالك السائق بلعي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تقاصر أعجاز استماع وحيا عجل فتأويل
ولا يدع العرب في حديث أبي رصان قاله الحافظان أن يخبر في مع الزاري وأبي كثير في تفسيره
باب الاحتياط (العمل في العشر الأواخر) والحموى والمستثنى (رمضان)
والسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) الذي قال (حدثنا علي بن عبد الله) (عن أبي
يعقوب) بعض المساء التحسين وسكون العبي للهمة وصم العلاء حوراء مصر فاعدا لرحم من
عبد المكي العامري (عن أبي العزيم) مسلم من صم مصر مع (عن مسروق) هو
الأحد (عن عائشة رضي الله عنها) كانت التي صلى الله عليه وسلم إذا دخل العشر) أي
الأخير كما شرح في حديث علي بن عيسى بن رمضان (شبه بركة) بكسر الميم وسكون
الهمزة أي أرادوا مسلم حدوشا ثم وقيل هو كناية عن شدة حبه واحتياط في العادة كما يقال
لا بأس بشئ وسئلوا في كذا وكذا به بطرهما فأتى حدوشا المثر وعلقت شد المثر
على الخمد والضعفية هي أتعاب وأنصع أن المراد أنه اعتراه لاسعوا بذلك فصره السلب
والافتقار المتقدم وحده عند الزاوي في الزاوي وأشهد بقول الشاعر
قوم أدا دواشدا وما زهم * عن النساء ولو باتت ما طهار
ويجمل أن يراد لا تروا لثمة بركة فلا ينافي شد المثر حقيقة وقد كان عليه الصلاة
والسلام يصيب من أهله في عشر من رمضان ثم يعتزل النساء ويشرع لطلب ليلة القدر
في العشر الأوسر وعدا أبي عامر بأسناد حارب عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم قد أحسن أحوال أيامه التي قالت أمهات المؤمنين (وكانت في) ١٢٠ سنة من (٤٢٩) فوبوا (ولد) فيمدوا (والصلاة) في الثوب الواحد

[illegible]

وسلم اذا كان زمنا قام ونظم فادخل العشر شد القتر واحدا - وروى عن حديث انس
عند الطبراني كل صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشر الاواخر من رمضان طوى رداءه
واعترل النساء (واحياءه) استغرقه بالسهر في الصلوات وغيرها وأوحى به عليه قوله في
الجميع ما علمته فام ليلته حتى الصباح وقوله أحيا ليلته من الاستغراق في الصلاة
في حصول الانتفاع التام أي أحيا ليله بالطاعة أو أحيا معه سهره فإل النوم حوان
وأشاعه إلى القيل استغراقا ليلته اذا حيا في القيلة حتى ليلته بعد نهوه وهو قوله - فنهوا
بوتكم فورا أي لاتملوا فتنكموا كالات فتكون بونتك كاشور (وايقظهم)
أي لصلوات العباد توجد الحديث آخر حمله أي في السوء فودى الله لا توكدا
السائق وآخر حمله أي ماضي الصوم
(بسم الله الرحمن الرحيم أو أيا الاعتكاف) سقط لعبر المستعمل أو أيا الاعتكاف - منه
تأخير السجدة ولا ريب ما ذكره كلب الاعتكاف بدل أو أيا الاعتكاف في (ب) استوفى
العشر الاواخر أي من رمضان وهو العاشر والحادى عشر والثاني عشر
قال تعالى ولا تأثروهم وأثرا كفور في المساجد وقت - - - - - وهو قوله تعالى
يعكفون على أسماهم وشر ما ألقى السعد من شخص يتخوض - - - - - (والاعتكاف)
ما خرج عطف على سابقه (في المساجد كلها) قبله لمساواة لغيرها ومع المساجد
وأكد ما لمع كماله جميعا لحمله من خمسة للمساجد الثلاثة - - - - - من
مصلحة معتد تمام ليلة واحدة وهذا الاحقر قول ما عني المذنب وهو مذهب الحنفية
الاصناف لا يجوز الغتفك ما لم يأت عليه في مدة اعتكافه فعل صلاته وهي ثمرة
أولا لم يأت عليه في مدة اعتكافه فعل صلاته في مدة اعتكافه على ما رواه في
عليه في مدة اعتكافه فعل صلاته ومع الاي معتد في ليلة الجمعة على ما ذهب
ومن أي حصة لا يجوز الا في مسجد أصلي وبالمساكن انما لان الاعتكاف ضرورة
انتظام الصلاة لا من احتضار معتد في ليلة العباد حتى والاول هو قول الشافعي
الحديث والفقهاء في الموطأ وهو المشهور من مذهبه - - - - - وقد تجدون في بعض مساجدنا حبيقة
(قوله تعالى ولا تأثروهم وأثرا كفور في المساجد) معتكفون يوم المراءاة منامة
الوطعنا تقدم من قوله تعالى أحسن لكم ليلته انصام الرثا في سائكة التي قوله ولا
تأثروهم وقيل معناه ولا تأثروهم شهرتوا لئلا المؤلفة لا يفتل في الاعتكاف
لا يكون الا في المسجد تعقب - - - - - ما عني في الاعتكاف في الاعتكاف في المسجد
والامكن في التقييد دلالة - - - - - وأوجب أنه لو لم يكن ذكر انصامه لان الاعتكاف لا يكون
الا في المسجد من اختصاص حرمه المشاهدة - - - - - شك في يكون في المسجد هو هل
الوطع العبد مفسد للاعتكاف لي يحرمه - - - - - والتعقب في شهره - - - - - في
الصوم فادأرل منعهما قصد - - - - - كذا سبها في خلاف ما دلل به منعهما - - - - - في
شهوة كمال الصوم وسبب ولله في ما لا يتجاوز عن فتنة الرسل كساد - - - - - شك
رح وما شر امره في طرح في المسجد فيها هم من ذلك - - - - - وما يعتكف عليه
تلك حدوداته) أي الحكم التي ذكرت (فلا تروها) أي ولا تشوهه (كذلك) - - - - -

وسيلة من الجبر قالوا ان الطرث س شلم من الجبر وهما ليس في سر وهو هذا المسمى ذكره اوردنا لونه الا به جمع بين قولنا على ذلك
 (قولها وذلك معنى) استدلال بها ما وجب عليه العلم على استنباط جميع العلوم فمما لا ريب فيه انه ص ح و ع هـ ي ن

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی فی بیتہ اعلم الفتح (۴۳۰) ثمان رکعتی توپ واحد قد خالفین طریقہ حدیثنا عبد اللہ بن محمد بن اسماء

الصبي حدثنا همدى وهو ابن ميمون حدثنا
واصل مولى لى عنه عن يحيى بن فضال عن
يحيى بن يعمر عن أبو الامود اللبني عن أبي
دعص الهادي عن أبيه عليه وسلم انه قال يخرج
على كل سلاحي من أحد صدقة فكل
تسبب صدقة وكل تحيد صدقة وكل ما
صدقة وكل تكبر صدقة وأمر بالمعروف
صدقة ونهي عن المنكر صدقة ويجزى من
ذلك ركعتان ركعتان ركعتان ركعتان
شيان من خروج حدثنا ناصر بن عثمان
أبو الربيع أخى عن أبيه عن عثمان الهندي عن
أبي هريرة قال قال أوصاني خليلي صلى الله عليه
وسلم ثلاث أصناف ذلة أولها من كل شهر
وركعة لله وأبو بكر بن أبي رزق

دلالتہ لوانام اعمال آخرت میں وقت ملا
لاص رہتا طاعما کا تہ صلا تہ شکر تہ تعالیٰ
علی التوفیق والی لودہ سدل انصواب
معا الاستدلالہ عقدہ تہ ام ہای ال
الہی علی اللہ علی وسلم يوم الفتح علی سعة
العنی نماز کما تہ یسلم س کل رکعتین
رواہ آؤ داؤدی سہمہد الفہما مالہ ماد
معمہ علی شرط اللہ لوی (قوله می یحیی
عقیل) ہم العین قوله عس فی الاسود
الدینی) فہمہ حلاف وکلام طول سق
مسو طالی کجب الاعاب (قوله صلی اللہ
علیہ وسلم علی کل سلامی من أحد کبر وقہ)
ہو نصر السیو تحفیف الام واصلہ
عظام الاصابع ونازل الکف من استعمل
فی جمیع عظام ابدن ومفاصل وسبق فی
صحیح مسلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
والخاتی الاسن علی ارغاة وسبق مفصلا
علی کل مصلہ فذہ قوہ سنی اتعلیہ
وسلمو یدری من دلش کتاب رکعہما
من النس) صفینہ یدرج ہنق اولہ و
ناصم من اخرہ واثم من سوی ندی

ذلك التيسر (بين الله آياته للناس لعلهم يتقون) مخالفة الأوامر والنواهي ولعل روايه
أولى الوقت ودرملا ترقى حال آلاية وسقط لاس عسا كرم قوله تلك حدود
الله آخر قوله للناس * والله لسد قال (حدثنا جعفر بن عبد الله) سمى أويس
(قأحدثني) بالافراد (اسوهب) عبدالله المصري (عن يونس) بن يزيد الابلبي (اب
ابن) مولى الس ٤٠ (أحدثني عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال كتب رسول الله صلى الله
عليه وسلم بعثكم العشر الاواحي من رمضان) راجع هذا الوجه قال يافع وقد رأى صد
الله بن عمر المكي الذي كتب بعثكم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد
* وقال (حدثنا عبدالله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن
عقيل) بن صم العباسي عن عطاء بن (عن اسهلب) بن محمد بن مسلم الزهري (عن عرو بن
الزبر) بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها وروح بن الحارث بن اعين عليه السلام ان النبي صلى الله
عليه وسلم كتب بعثكم العشر الاواحي من رمضان حتى قواه الله تعالى) وهو مدليل على انه لم
يسجدوا به من السنن المرفوعة صلى الله عليه وسلم العشر الاواحي من رمضان لطلب ليله القدر وروى
ابو الشيخ بن جابر بن حديث الحديث بن علي بن مرفوعة اشكاف عشرين رمضان معتني
وعمر بن وهب عن (ما عتكم) بن رواح بن سعد بن مدبر على ان النساء كثر حاله
الاكتشاف وقد كتبها من اسلام ابن لهيعة وأما اسكاره عليها الاكتشاف بعد الادب كما
في الحديث الصحيح فلهي آخر عقيل بن حوف ان يكن غير محاضن في الاكتشاف بل اورد
القر بن سعد لعنه بن علي * وهذا التصديق الاكتشاف * كونه من معه في المكتف
ولتيسر في المسجد أسببت * وهذا في حقيقة أي يصح اشكاف المرأة في مسجد بيتها وهو
انوضع اليه في بيتها صلاتها * وهو قال (حدثنا جعفر) بن عبد الله بن أسى أويس قال
حدثني * لا فرق (ما كان) الامام (من يري عبد الله بن الهادي بن عبد الله بن الهادي) (عن محمد
بن ابراهيم بن الحارث بن السبيعي) بن عبد الرحمن بن أسى عبد الحارث رضي الله عنه
ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب بعثكم في العشر الاوسط من رمضان) ذكره ما عتكم
للعشر او ما عتكم الوقت أو الزمان وراه بعضهم الاوسط منهم السبيعي (ما عتكم عاماً)
مصدر علم اصح يقال علم يعوم عوم او علموا فالناس يعوم في دينها على الارض طول حياته
حتى ان يتعلموا فيعرف جميعها أي عتكم في شهر رمضان عام (حتى اذا كان ليلة احدى
وعشرين) من شعبان في الفروع وغيره ومطه بعضهم بالرفع واعلان كان التامة معنى ثبت
وهو المراد حتى اذا كان استقبال ليلة احدى وعشرين من ليل المكتف العشر الاوسط
اي يصح قبل دخول ليلة الحادى والعشرين لانه من العشر الاخير وقدم حبه في رواية
هشلم بن دنا تأس ليلة التدرعاً كما كان في اليوم العشرين وقدم تفر بهما أيضاً
(وهي الليلة التي يخرج من صبيحتها) ولا يدعى الجوى والمستعمل من صبيحتها (من عتكم
قال) عليه الصلاة والسلام (من كتب عتكم) أي في العشر الاوسط (فليعتكم
العشر الاواحي وقد) ولا يدعى الجوى والمستعمل في فضل (أزيت) نعم المهمة (هذه الليلة)
بالصحيح لانه لا طرف في ذلك * لا القدر (ثم أسببت) قال القتالي العدة فمما حكاه
الباري ابنه * روى الباقون الاواحي بانهم نسي في أي ليلة رأى ذلك ان مثل هذا قيل

أَيُّ كَيْفٍ وَمِنْ قَوْلِهِ هَاجِلًا لِأَقْصَى عَسَى وَفِي الْحَدِيثِ لِأَقْصَى مِنْ أَحَدٍ يَعْنِي وَبِذَلِكَ عَلَى عِلْمِ فَصْلِ الْعَصَى وَكَبِيرُ مَوْضِعِهَا أَنْ
عَبَّرَ (مَعْنَى) قَوْلُهُ هَاجِلًا لِأَقْصَى عَسَى بِأَنَّهَا أَلْيَسُ بِمَعْنَى كُنْتُ فَصْلًا مِنْ جَوَابِهَا لِأَنَّ الْمُسْتَعْتَبَ أَنْ يَجْعَلَ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

[illegible]

وحدثنا محمد بن صالح حدثنا مبشر بن
عمر وعن الزهري عن سالم بن أبي نعيم عن
حجبة أبا النبي صلى الله عليه وسلم كان
إذا أصابه العهر صلى ركعتين حدثنا عمرو
البادق حدثنا عبد بن سليمان حدثنا
هشام بن عمر وقتن أبيه عن عائشة قالت
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي
ركعتي العهر إذا سمع الأذان ويحفظهما
* وحدثني علي بن عمر حدثنا علي بن أبي
مسهر وحدثنا أبو بكر بن سعدنا أبو أسامة
ح وحدثنا أبو بكر وأبو كريب وابن عمر
عن عبد الله بن عمر وحدثنا عمر والبادق
حدثنا وكيع كلهم عن هشام بن عبد الله
عن أبيه حديث أبي أسامة إذا طلع الفجر
كان إذا طلع العهر لا يصلي إلا ركعتين
خفيفتين قد يستدل به من يقول تكبر
الصلاة من طلع الفجر إلا أسد العهر وماه
سئلوا عما في المسئلة ثلاثة أوجه أحدها
هذا وقوله القاضي عن مالك والجمهور والثاني
لأنه لا ينزل الركعة حتى يصلي سعة الصبح
والثالث لأن ينزل الركعة حتى يصلي ركعة
الصبح وهذا هو الصحيح * وأما ما سألنا عن
هذا الحديث دليل ظاهر على الركعة فما
فيه إلا حواشي كأن صلى الله عليه وسلم
لا يصلي غير ركعتي السجود بسع غيرها
(قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصلي ركعتي العهر إذا سمع الأذان
ويحفظهما وفي رواية إذا طلع الفجر) فيه
أسس الصبح لا ينزل وقتها إلا طلع
الفجر واستحسن تقدمها أول طلوع
العمر وتقدمها هو من هذا ما كان الساعي
والجمهور وقال بعض السام لا بأس
بإثباتها ولعله أراد أنها ليست بمقتول
يحتاج إلى استنباط التحفيظ وقد ما ع قوم
قالوا لا راحة فيها إلا يحكم الطلوع

رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثمن من المواد (١٣٤) أسرع منه إلى كعبين قبل الفجر. حدثنا محمد بن عبد العزيز قال حدثنا أبو حنيفة

(قال) عليه الصلاة والسلام (آل) بالمد إلى الفضع ونعيرمد (تقولون) أي تطلون
(من) حاري فعل القول بحري فعل الطل على اللغة الشهيرة وقال الزمعي أوله قدم ومن
مفعول ثان أي تطولون أي من طلى الزم وحاصل العمل ويحوز روع الزم يحرف الساب
السابق وكان القاضي ابن قتيل بلطاحم المؤث ولكن الخطأ للعاصم من التاميل
للساير الرجال (ثم انصرف) عليه الصلاة والسلام (فلما مضى) ذلك الشهر (حتى
تستكمل عشرين شوال) أوله يوم العيد على ما مر مع ما بين من طار كما تقدم (في هذا) (باب)
التنوير (هل يحرم المتكبر) من متكفئه (لما أتاه من المصعد) (و) والسيد قال
(حدثنا أبو الجهم) الحكم بن عاصم قال (أخبرنا شبيب) عن أبي حمزة عن الزهري (محمد
بن مسلم (قال أخبرني) بالتوحيد (علي بن الحسين) بن علي بن أبي طالب القزويني بن
الغائب (رضي الله عنهما) ولا يصح أن يصح أن يصح (ابن مكيه) (بنت حبي) (روح الله
صلى الله عليه وسلم) لم يره أتم لحاظ رسول الله (ولاي ذو حافة إلى رسول الله) (صلى الله عليه
وسلم) (روى عنه) (كافه) من الأحوال المقدرة وفي رواية يعمر هذا المؤلف في صفة المجلس
ومثله (أرو وديلا) (في المصعد) (المشرا) (والأحوس) (ومن) (فحدثت) (هدم) (مساءة) (ورادى) (الذي)
من العشاء (ثم قامت) (أي مضى) (تقاب) (أي رزق) (عليها) (فقام) (الي) (صلى الله عليه وسلم)
معا (عليها) (مجلس) (وكان) (القاف) (وكسر) (اللام) (أي ردها) (عليها) (حتى) (إذا) (باعت) (باب)
المصعد (باب) (أم) (مطفر) (وحال) (من) (الاصار) (قال) (ابن الطائري) (شرح) (العبد) (هما) (أسيد)
حبيب وعاد بن شرويد (كذلك) (المستند) (وفي) (رواية) (هشام) (التي) (كان) (ينتهي) (إلى) (إسامة)
شرح (الي) (صلى الله عليه وسلم) (مها) (لقية) (بحلال) (من) (الاصار) (وأما) (رواية) (عليه) (الصلاة)
والسلام (شرح من) (باب) (المصعد) (الذي) (أشرف) (في) (قوله) (له) (حديث) (هشام) (هذا) (أنه) (صلى الله عليه وسلم)
أصرف (معدن) (لأمة) (تلقاه) (باب) (المصعد) (فقال) (عليها) (كل) (لعديتها) (وفي) (رواية) (عبد
الرافع) (من) (طريق) (مروان) (بن) (سعيد) (بن) (الحطي) (فذهب) (مها) (حتى) (أدخلها) (في) (بيتها) (فصل) (على)
رسول الله (صلى الله عليه وسلم) (وفي) (رواية) (عمر) (الذي) (كونه) (عطر) (إلى) (الي) (صلى الله عليه وسلم)
ثم (أخبرنا) (أبي) (صبا) (وفي) (رواية) (عبد الرحمن) (بن) (اسحق) (عن) (الزهري) (عبد) (بن) (حسان) (فأخبرنا)
استقبيار (جاء) (قال) (لها) (النبي) (صلى الله عليه وسلم) (تكره) (أب) (أب) (عليها) (بكسر) (ألف)
وسكون (السب) (الهمة) (أي) (هل) (هتكت) (كل) (سب) (تكره) (أب) (أب) (عليها) (بكسر) (ألف) (ثم)
مشاة (تختصم) (أ) (أحسب) (كل) (أبو) (هنا) (نيس) (جبر) (قال) (أي) (الرجلان) (سبحان) (الله)
يا رسول الله (أي) (تراه) (الله) (أن) (يكون) (رسوله) (هتما) (على) (السب) (أو) (كأية) (من) (التجسس) (هذا)
القول (وكبر) (عليهما) (نعم) (الموحدة) (أي) (علم) (وشق) (عليهما) (قال) (عليه) (الصلاة) (والسلام) (وي)
رواية) (شبيب) (قال) (يا رسول الله) (وهل) (طلى) (من) (الآخر) (قال) (الي) (صلى الله عليه وسلم) (ابن)
الشيطان (يلع) (من) (الإنسان) (الواحد) (والذي) (طار) (إلى) (المجلس) (ملع) (الدم) (أي) (يلع) (الدم)
ووجه) (الله) (شدة) (الاضلال) (وعلم) (المطرق) (قوله) (كأية) (من) (السوسة) (وإن) (حيث) (أن) (يقدر)
الشيطان (في) (قوله) (كأية) (ولسلم) (وأي) (أودس) (حديث) (عمر) (شرويل) (كن) (أبي) (صلى الله عليه وسلم)
وسلم (هتما) (أتم) (ما) (يلعب) (من) (سوء) (الماتر) (ورصد) (من) (صدق) (أب) (أب) (عليها) (كأية) (عليها) (أب)
فوسوس (لها) (الشيطان) (ذلك) (أنها) (غير) (معتبر) (في) (مقدي) (بعض) (هذا) (ذلك) (إلى) (الهلاك) (عناد) (إلى)

[illegible]

بموسلم وكنتا الصبر شديداً من الذنب وما فيها) أقسم مناع الديار قوله فراقك في العمر قل يا أيها الكافر ود قل هو اعلامها
أحذقوا الزاوية الأخرى فراقاً لا يتنقلوا أساطينهم وما أنزل الساقول بأهل الكائن تعالى هذا دليل لهدم مذهب الجهر وأنه

قالت أم حبيبة بنت أتركة من مدحهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عيسى بن مريم من مدحهم من أم حبيبة وقال عمرو بن أوس بن أتركة من مدحهم من عيسى بن مريم وقال العمام (٤٣٦) من مدحهم من عمرو بن أوس بن مريم وحديثي أوسان المسجعي

حدثنا شمس المصنف حدثنا داود عن
العمام بن سالم حدثنا اسام بن علي
يوم نفي عشرة مئة طوعا على بنيتي
أبنة وحدثنا محمد بن داود حدثنا محمد بن
جعفر حدثنا شعبة عن العمام بن سالم عن
عمر بن اوس عن عتبة بن ابي سفيان
عن أم حبيب زوج الح علي بن الله طوعا
طوبوا من حاه على او مع كانت قبل
الطهر واربع بعدها حرك الله على
الزوراء وادوا وتمردي وقال حديث
حسن صحيح وفي صحيح البخاري عن اس
معمل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
كلوا من العرب قالوا يا أبا عبد الله
وفي الصحيح عن اس معمل أيضا عن النبي
صلى الله عليه وسلم في كل أدي صلا المراد
بن الاذان والاقامة فوجدنا في الحديث
الصحيح في السبب التي تمنع الفرائض قال
أحمد بن حنبل وهو العلماء في الحديث
كهاواستقوا جميع هذه النوازل المذكورة
في الأحاديث السابقة ولا خلاف في شيء
مها عند أصحابنا في الركنين قبل
المغرب وهم ما وجدنا في أسأشهرها
لا يثبت في الصحيح عند المحققين إتمامها
تدني أس معمل في حديث استأذنها
السواري بها وهو في الصحيح قال
أحمد بن حنبل وهو في اختلاف الأحاديث في
أعادها يجوز على قومه الأمر بها وإن
لها أقل وأكمل فيحصل أصل السنة فلا قل
ولكن الاستأذان على الأكثر أقل وهذا
يكتفي في اختلاف الأحاديث الصلي وكما
أحاديث التوزعات مها كها أعادها
يا ليل والأكثر وما بينهما يدل على أقل
الجزئي فيحصل أصل السنة وعلى لا كل
والأصول والله أعلم (قوله حديثنا فوجاه
عن داود بن هجر بن اسعس بن سالم عن

[illegible]

محمود أو من عذبة أي من أم حبيبة هذا الحديث عيّن أربعة تعريب بعضهم عن بعض وهم داود والعمام (المعشك) وعمر وسبقة وقد سبق لهذا المعنى أن ذكره قوله يحدث نيسار إلى هو : لا تكتب عنهم حقه من شاة فوق وتشد الزا إلى مرة أخرى به

فبصلى ركعتين وكان يصلي من الليل تسع ركعات من الزور وكان يصلي ليلا طويلا فاشتاو ليلاطو يلا فاعدا وكان اذ افترأ وهو قائم يزعم ويخدو وهو قائم اذ افترأ فاعدا زكرو محمد وهو (٤٣٨) فاعدا وكان اذا اطلع الصبح صلى ركعتين يحد ثنا قبته من سعيد بن جابر اذ

من أو سلقوا أو إلى السبي أي سلمة سمعت أبا سعيد رضي الله عنه قال اعتكف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الاوفا من رمضان (حكا كان مبيعة عشر من) (مس) (عنا) فيه اشعار بأنهم اعتكفوا إلى اليوم أيام بواقي الترملة لكن جهة المهلب على نقل أفتالهم وما يحتلون ليس آفة الا اكل وعبر هذا لاحتمالهم مهاد ذلك اليوم فاذا كان المسلمون حاضرا قالوا لذلك قال قلنا متاعا وقل بقل حوا وقد سبق في باب تفرق ليلة القدر من وجه آخر اذا كان حين عيسى من عشر من ليلته يستقل احدى وعشرين من رجع عليه الصلوات والسلام وذلك لجميع بين الطريقين فان القنوة واحدة والحداي واحد وهو حديث أبي سعيد (اذا ناز رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولا يدرك قال من كان اعتكف من) (فارجع إلى معتكفه) فضع الكاف (فاذا رأيت هذه ليلة ورايتي أحمد في ماء وطير فارجع إلى معتكفه) فضع الكاف (وهاجت) ولا يدرك قال وهاجت (السيلة) طلعت الشمس (فارجع إلى معتكفه) فضع الكاف (والذي بعثه) عليه الصلوات والسلام (فالحق) لقد هاجت السما من آن ذلك اليوم وكل المسند أي سقفت (عرا) أي مظللا بحر يد ير بانه لم يكن له سقف يكن الناس من الطير (ولقد رأيت على الطيور ريش) أي طرف أشفه وجمع بينهما كذا أو على أن المراد الاول وسطه والثاني طرفه (أو الما والطي) باب الاضتفاف في شوال) وبالسند (حدثنا) ولا يدرك حديثي (محمد) ولا سكر وسقط الفتح لغير جمعها سلامه تخفيف الازم قال (حدثنا) وفي نسخة لا سكر آخر (محمد بن سليل بن عروان) بفتح العين وسكون الزاي المجتهد وفصيل مصر (عن يحيى بن سعيد) الاصابي (عن عروة بن عبد الرحمن) الاصابي (عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف في كل رمضان بالثوبين لانه بكر عزالت العليقة مصر كذا في العروان مصر روا (واذا) ولا يدرك والوقت واس صا كروا اذ انما (على العدة) الصبح (دخل مكانه من السور ولو لم يكن بهي حل مكانه من الحول (الذي اعتكف فيه) وهو موضع حبيته قال فاسأله عائشة أن تعتكف في المسجد (فأبى له) مصر بتدقيق سمعت ما حصة مصر بثقة أي به بعد أن استأذنته كاسر (ومعته يسما) وكأنا امر أقيورا (صرت) أي فيه (قبة أخرى) فالتفت فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من العدة ولا يدرك والوقت واس صا كرم العدة (انصرار) ربح ثياب (أي بعته عليه الصلوات والسلام) فقال ما هذا الذي اراد (فأخبر) نعم الهرم (جبري) ثلاث فحان (وقال ما جلي على هذا ألب) بالمرع عا فاستوا البراهيل حل أو ما استهمه قوا لبرهم قال استفهم مستأد محذوف الخبر أي كثر أو حاصل (اروعها) أي الضفاد كروز (فلا أراها) فتح الهرم توالف بعد الزامه ورجع على أن لا يامه قول البراهوي يقال كراي والحرم تعقها المعنى بأن لا يستطاعه (صرفت) تلك القيت (فلم يعتكف) عليه الصلوات والسلام (فوز مصاب) تلك السنة (حق) اعتكف في آخر العشرين شوال (وفي رواية أخرى معاوية بن عبد مسلم) ولا يدرك حديثي اعتكف في العشر الاول من شوال وجمع بينهما بأن المراد من قوله آخر العشر انها اعتكفوا لله أعلم (باب من لم يرتع) أي على المعتكف (صوما) يصومون (اذا اعتكف) ولا يدرك

بيل و ابو بن عبد الله بن شقيق بن عاصم
 يات كرسول الله صلى الله عليه وسلم
 صلى لا طويلا وادامى قائما رافع قائما
 ادا صلى قاعدا ركن قاعدا وحدثنا محمد
 بن يحيى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة
 بن بديل عن عبد الله بن شقيق قال كنت
 شاهدا على من فكت املى قاعدا اسألت
 من ذلك فاشه ضالت كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم صلى لا طويلا قائما ذكر
 الحديث وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة
 حدثنا معاذ بن معاذ بن يحيى عن عبد الله
 بن شقيق العقبى قال سألت عبد الله بن
 صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 فقال كان صلى لا طويلا قائما وادامى
 طويلا قاعدا وكان ادا ركن قائما
 وادامى قاعدا ركن قاعدا وحدثنا يحيى
 بن يحيى قال اخبرنا ابو معاوية بن هشام
 بن حسان عن ابي سري بن عبد الله بن شقيق
 العقبى قال سألتنا فاشه من صلاة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر الصلاة
 قائما قاعدا وادامى الصلاة ركن
 قائما وادامى الصلاة قاعدا ركن قاعدا

قبل الظهور أو بمات بحسب ما جعله بالس
 ثم يحل فصل في ركعتين وود كرت متلفي
 الممر من العشاء ويحرم في حديث أبي هر
 رة رضي الله عنه وفيه استحباب الوافل الزاينة
 في البيت كاستقب فيه صبرا ولا خلاص
 في هذا الحديث قاله الجمهور وسواء صبرا
 وعندهم واتسعه في أرض النهار والليل
 وقال جماعة من الساب الاختيار صلواتي
 المسجد كلها وقال مالك والشافعي وري رحما
 الله الاصل على فوافي الهل الزاينة في
 المسجد واتسعه الليل في البيت وتدل بالهذه
 الاجاديت الصحيحة وتوجها التصريح بأنه
 صل الله عليه وسأل في سنة الصلوات والجمعي

[illegible]

[illegible]

سید امیر داود غفر مولود حسن بن سید محمد
لایق و شجاع و عربی تبار است که در عراق
تقریباً ولید است و صاحب غنای بسیار است
که با جمعی از بزرگان و اعیان و اشراف
و ارباب و اهل دیار و اهل
دعای (که گفته شود) (که گفته شود)

جميع اربابنا ساءت نواياهم به فاعلموا
بكمسا ما فعلوا به من اثرة ودماء
وكذا قد اذعنني عن جميع ائمة دول
والا انا هم من احوالهم من دول
والقائ وهو وجههم وفلاسة
ومجي انه مما في حال بلادهم
فكتب اليها من اهلها في هذا
ومن يسرهم في كتاب في

بکجه اراغا مومعه شهب زو هاب
(هذان بل تا انا م علو ل اقره
ما انا مومعه شهب زو هاب
هو نو کما مومعه شهب زو هاب

أمر انصى هل هو صحيح لم لا نقوله وكنت أصلي بعد اقولها انما حلت حتى ادانق حيا من
ثم رجع فيسوروا الزكاة الواحدة فيصمان قيام وفسها من سجود وهو مذهبنا وذهب
أبو قتادة ثم قام وسمع بعض السلف وهو عليا وحكى القاضي عن أبي يوسف ونجدة صاحب
كرامة القود بعد القيام ولو نوى القيام ثم أراد أن ينسى أو بعد أن وعدا فهو وجوب ومن
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ وهو قاعد اذا زاد أربع ثم قام فقرأ ما كان
النافيه وانه اصل من تكبير الزكاة في ذلك الما وقد تقدمت الحديثه وسؤنوه ذكره
يا سبقة راوي شخص كذا اعطوا الي في معنى الخاف تراوى غيره وراى اشبه

قام قدام قرا انسان او عبي آية ۞ وخذنا من عبي محمد بن سعد بن محمد بن عمر وقال حدثنا محمد بن ابراهيم عن طه عن واصل قال قلت لعائشة كيف كان يصوم رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركعتين وهو حائض قالت كان يقرأ فيها ما اراد ان يركع قام فركع ۞ وخذنا من عبي يحيى قال ابراهيم بن إدريس و ربيع عن عبد الله بن ربيع عن عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي وهو قاعد قالت نعم بعد ما حمله لباس ۞ وخذنا من عبي ادهم بن معاذ حدثنا في حديثنا كهما عن عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة قد كرر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ۞ وحدثني محمد بن عمار عن عبد الله بن احمد بن محمد بن ابراهيم بن محمد قال قال ابي حنيفة عن ابي عثمان اس ابي ساجد ان ابا له عن عبد الرحمن بن ابي له (٤٤٠) ان عائشة اخبرته ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يركع حتى كان كثير من صلاته وهو

موضع الترجمة لعل العلماء من اطلاع العشر من أمهات الكتب يعرفون ما هو المقصود من هذا الموضع من الترجمة
دول العشر الاوسط وهو ما لا يدركه وما في (باب) أراد ان يعكف ثم بدا (أي
ظهر) له ان يشرح (أي يترك ما زاد من الاعتكاف) وبالسؤال (حدثنا محمد بن حنبل
أبو الحسن) الروي الجليل عكة قال (أخبرنا عباد الله) من الماركة الروي قال (أخبرنا
الارزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (قال حدثني) بالتوحيد (بني سعيد) الانصاري (قال
حدثني) شهاب البيث والتوحيد (عزفت عبد الرحمن) من سعد الانصاري (عن عائشة
رضي الله عنها) رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر (لمن) انه يريد (ان يعكف العشر
الاحرام) ومضى فاستدعى عائشة (رضي الله عنها) ان تعكف معه (فادى لها وسألت
عائشة) ثوبا (فأعطتها) الى صلى الله عليه وسلم ان تعكف معه (أبدا) (فعلت) عائشة
ذلك ودين عليها الصلوة والسلام كخفي ذلك (فلما أتت ذلك) رتبة (ولان) رتبة
(حسن) أمرت بصلواتها (أي صرحت بحجة صرحت لها) بصلواتها (فألت) عائشة
رضي الله عنها (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم) ادعى الى صلاتها (الذي به) قبل
اعتكافه فبذلحه (عصر) لا (أي) معاهو حدثتني حين فهمت معي وهو لا يني
بصرف الخبر ولا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم (فقال ما هذا) قالوا
(سألتني) له (حضور) (سأله) (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) أن أراد
(مدا) من رتبة الصلوة والسلام على مقدم لقوله أدب (ما ألتعكف) أي في هذا
الشهر (مخرج) عن الاعتكاف أي تركه ولا ينافي ما سبق من أنه اعتكف العشر الاواسط
لما أراد ان يكون ذلك من وقتين جعل بين الحدين وهذا موضع الترجمة (لما أفطر) من
رمضان (اعتكف) عن امرئ شوال (في بيت المتكف) وفي نسخة باب التوب من المتكف
(يدخل رأسه البيت غسل) بقية العشر ولا يدخل لعل صهيوا الدم لتقليل (وبالسؤال
حدثنا عبد الله بن محمد) السدي قال (حدثنا هشام) الصعدي (ولان) درهشام بن يوسف
قال (أخبرنا عمر) هو امرؤش (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عروة) عن الزبير
ابن احوام (عن عائشة رضي الله عنها) أنها كانت ترحل الى صلى الله عليه وسلم (أي في غاشية
رأسه) وهي (أفطر) فلهذا لم يفسر فاعل رحل (وهو) عليها الصلوة والسلام (معتكف

عالمين وحديثي محمد بن حاتم وحسن
الخلعاني كلاهما عازي بد قال حسن
حديثي بد في الحبيب حديثي العزازي
عنه في قال حديثي عازي منه عروة عن
ابيه عازي قال لما بعث رسول الله صلى
الله عليه وسلم ومثل كان أكثر ملان له حاسا
«حديثي عازي يعني قال قرأت على مالك
عن أبي شهاب عن مالك بن بري عن
المطلب بن أبي وداعة السهمي عن حمزة
أما فأت ما رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يصلي في سجدة فأعد احتي
كل قبل وركعة بعد فكان يصلي في سجدة
فأعدا وكان يقرأ في السجدة مرة لمجاهدي
تكون أطول من أطول منها وحديثي
أبو الطاهر وحده فلا أحضره في وجه
أحضره في وجه وأحضره في وجه وأحضره
وعندي حديثي فلا أحضره في وجه وأحضره
معهم معهم في وجه هذا الأسلافه
هنا أنهم قالوا نعم واحد أو اثنين وحديثنا
أبو بكر بن أبي شيبة حديثنا عازي الله
موسى بن حسن بن صالح عن شيخه
حرب أحضره في وجه سمرة بن أبي السري
الله عليه وسلم لم يمت حتى صلى فعدا

والمذهب الشافعي رحمه الله تعالى العيان
(قولها فبعد بعد ما حطمه الناس) قال
الراوي في تفسيره مقال حطيم فلاما هذا اذا

كريمهم كانه من أولادهم ونفاههم والاعتناء بمصالحهم ومروءتهم على ما أولاهم كسر التي اليابس (قوله لا بد رسول في
الله صلى الله عليه وسلم وثقل كذا كتر صلاته) قال القاضي عياض رحمه الله قال أبو عبيد بن نعيم هذا الحديث يدل الرجل بعض الدال
المستد تدب باد أس قال أبو عبيد بن مريم رواه عنه الدال الضعيف فليس له معنى هذا إلا معناه كثره وهو خلاف صفة صلى الله عليه وسلم
يقال له يدل داه وأكبر أبو عبيد بن مريم قال القاضي رواه عنه مسلم عن جهرهم يدل داه وعن العدي بن الأشيد وأوله أصلاً قال
ولا يسكر الضعاف في حق صلى الله عليه وسلم فقد ألت عائش بن مريم التي عنها في صحيح مسلم بعددها من قبل أس رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأد العزم أوتر تسع وفي حديث آخر وطعم وى آخر أس وكثره وقول رأتى هالة في وصفه نادى بمسانك هذا كلام القاضي
والذي صعدا ووقع كتر أميل بلادنا الشد وبالله أعلم (قوله عن ابن شهاب عن السائب بن ربيعة عن النضر بن أبي داود عن حمزة)

(تابع فهرست شرح الامام النووي على صحيح الامام مسلم)

صفحة	صفحة
واللهي عن المرور بين يدي المصلي وحكم المرور ودفع المار وحوار الاعتراض بين يدي المصلي والصلاة في الرحلة الخ	٢٢٨
باب الصلاة في ثوب واحد وصفة لبسه	١٦٩
باب تطهير المساحد ومواضع الصلاة	١٧٣
باب تطهير القبلة من القدس الى الكعبة	١٨٢
باب الهي عن بناء المسجد على القبور	١٨٤
واتحاد الصور فيها واللهي عن اتحاد القبور	٢٣٨
مساحد	٢٦٣
باب فضل بناء المساحد والحث عليها	١٨٧
باب البدن الى وضع الايدي على الركعتين	١٨٨
الركوع وسعة التطويق	٢٧٢
باب حوار الاعمدة على العقدين	١٩٢
باب تحريم الكلام في الصلاة وبمعناها كان	١٩٤
من اماتته	٢٧٥
باب حوار لمن الشيطان في اثناء الصلاة	٢٠٦
والتعذر منه وحوار العمل الخفيف في الصلاة	٢٠٩
باب حوار رجل الصبيان في الصلاة وان شابههم	٢٠٩
بجولة على الظهار حتى يتحقق محاسنها وان	٢٨٧
الفعل القليل لا يبطل الصلاة وكذا اذا فرق	٢٨٩
الافعال	٢١٢
باب حوار الخطوة والمطوية في الصلاة	٢١٢
وانه لا كراهة في ذلك اذا كان للحاجة وجوار	٢٩٣
صلاة الامام على مرصع روع من المؤمنين	٢٩٦
الصحة كتبهم الصلاة	٣٠٠
باب كراهة الاختصار في صلاة	٣١٣
باب كراهة مسح الحصى وتسوية التراب في	٣١٧
الصلاة	٣١٨
باب الهي عن الصان في المصعد في الصلاة	٣٢٣
وعبرها واللهي عن صاق المسلم بين يدي	٣١٤
وعن يمينه	٣١٨
باب حوار الصلاة في العلب	٣٢٣
باب كراهة الصلاة في ثوبه اعلام	٣٢٤
باب كراهة الصلاة بمسحرة الطعام الذي يربد	٣٢٤
انصر	

(تابع فهرست شرح الامام المروي على صحيح الامام مسلم)

صفحة	موضوع	صفحة	موضوع
٣٣٢	باب فضل صلاتي الصبح والعصر والحافطة	٣٣٦	باب وقت العشاء وتأخيرها
٣٣٥	باب بيان أول وقت المغرب - مدد روي	٣٤٤	باب استحباب التكبير بالصبح في أول وقتها وهو التماس وبيان قدر القراءة فيها
٣٣٦	باب وقت العشاء وتأخيرها	٣٤٩	باب كراهة تأخير الصلاة عن وقتها المتيار وما يطلع له المؤمن إذا أحرقها الامام
٣٤٤	باب استحباب التكبير بالصبح في أول وقتها وهو التماس وبيان قدر القراءة فيها	٣٥٣	باب فصل صلاة الجماعة ببيان التشديدي التحلف عنها وانها مرض كفاية
٣٤٩	باب كراهة تأخير الصلاة عن وقتها المتيار وما يطلع له المؤمن إذا أحرقها الامام	٣٦٢	باب الرخصة في التحلف عن الجماعة لعذر
٣٥٣	باب فصل صلاة الجماعة ببيان التشديدي التحلف عنها وانها مرض كفاية	٣٦٦	باب جواز الجماعة في السابعة والصلاة على حصير وخرقة وفوق وغيرها من الطاهرات
٣٦٢	باب الرخصة في التحلف عن الجماعة لعذر	٣٦٩	باب فضل الصلاة المكتوبة في جماعة وفصل
٣٦٦	باب جواز الجماعة في السابعة والصلاة على حصير وخرقة وفوق وغيرها من الطاهرات	٣٧٥	باب فصل الخلوس في صلاة بعد الصبح وفصل المساجد
٣٦٩	باب فضل الصلاة المكتوبة في جماعة وفصل	٣٧٦	باب من أحق بالامامة
٣٧٥	باب فصل الخلوس في صلاة بعد الصبح وفصل المساجد	٣٨١	باب استحباب القبوت في جميع الصلاة إذا رلت بالمسلمين مأذنة والعباد بالله واستحب في الصبح دائماً وبيان أن يحمله بعد وضع الرأس من الركوع في الركعة الأخيرة واستحب الجهر به
٣٧٦	باب من أحق بالامامة	٣٨٥	باب قضاء الصلاة الفائتة واستحب تحصيل قضائها
٣٨١	باب استحباب القبوت في جميع الصلاة إذا رلت بالمسلمين مأذنة والعباد بالله واستحب في الصبح دائماً وبيان أن يحمله بعد وضع الرأس من الركوع في الركعة الأخيرة واستحب الجهر به		
٣٨٥	باب قضاء الصلاة الفائتة واستحب تحصيل قضائها		

